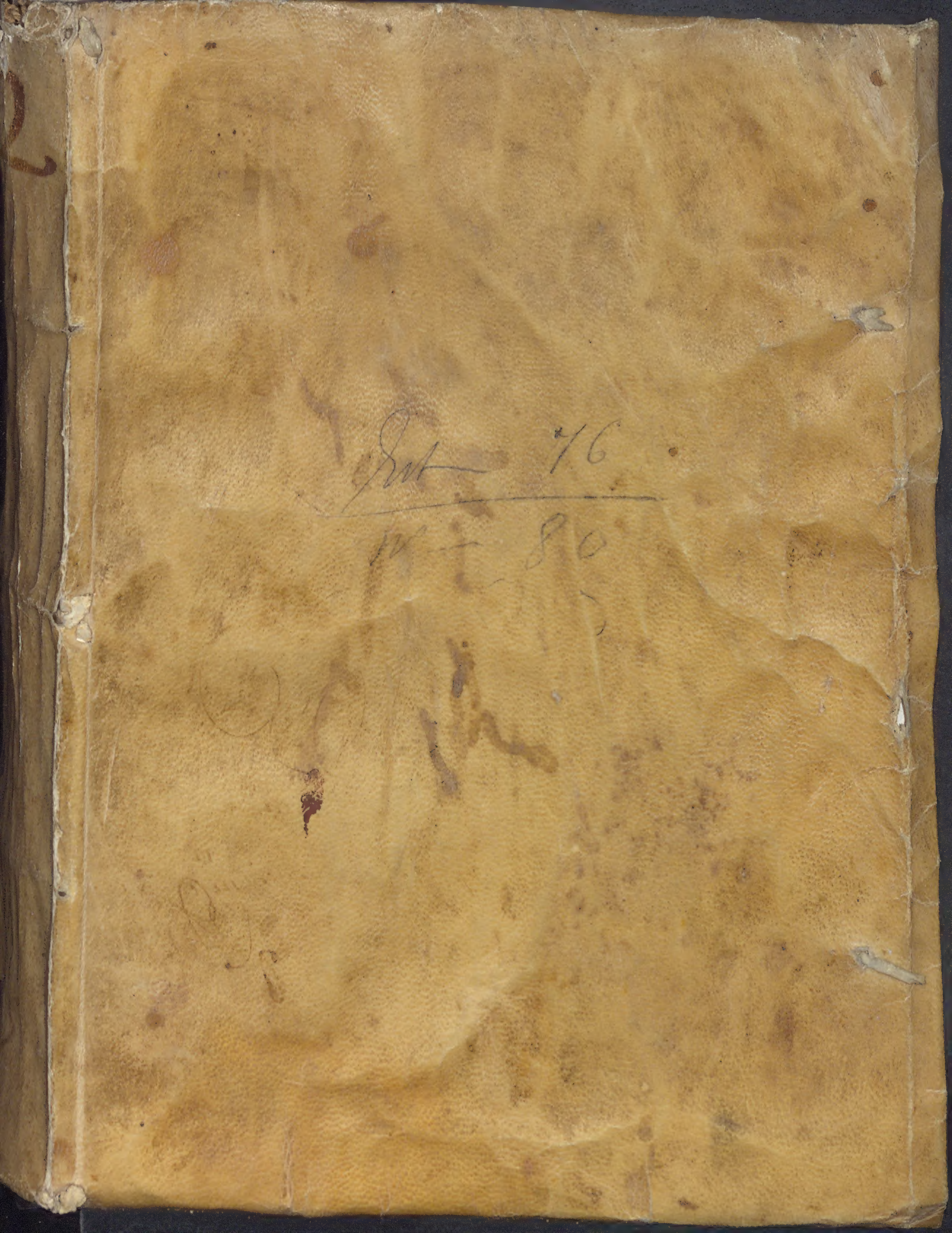


timorē Domini, quæ est initiū sapientiæ, reliquisti? Si magister infantium, cur puer es sensu, & more puerorū insanias falsas prosequeris? *Qui prædicas non furandū*, id est, nō esse accipiendū alienū inscio vel inuito Domino, prout lex dicit, *Furaris*, id est, accipis & es socius furum. *Qui dicis*, tum occultè, tum publicè, tum verbis, tum scriptis, *non mœchandum*, ...

C raris fidem matrimonij frangens. *Qui abominaris idola* ex præcepto legis sciens non esse colenda. *Sacrilegium facis*.i. sacra quæ scis esse veneranda, contaminas abutendo his quæ ad diuinum cultum pertinent, Christum negādo, vel sacrum ... sacro auferendo, & in prophanos vsus exponendo. *Qui in lege*, siue de lege, *gloriaris*, cum iactantia di-

Psal.77. cendo: Quantū audiuimus & cognouimus, ea patres no-

Psal.147. stri narrauerunt nobis, &c. &, Non fecit taliter omni nationi, &c. *Per præuaricationem legis Deum inhonoras*. non exhibendo ei debitam reuerentiam, non obediendo mandatis ipsius: qui legem suscepisti, legem relinquis: *nomen enim Dei per vos blasphematur*.i. gloria & fama nominis Dei per vestrā malā conuersationē vituperatur, *inter Gentes, sicut scriptū est*. quæ propter vestrā malā conuersionem arbitrantur legem à Deo datā esse bonam.

Quinta pars II. Capitis.

Gen.17. CIrcumcisio quidem, scilicet corporalis, prodest tibi Iudæo quātum ad remissionem peccati originalis: quia data est Abrahę, & ab eo secūdum carnem descendētibus. Si legem Mosaicam *obserues*.i. custodias & impleas, non in sensu literæ, sed spirituali post passionem Christi exhibitam, si Christo ad quem te lex dirigit, credas, & Euangelium suscipias: quemadmodū professio religiosis prodest, si regulam seruent. *Si autem præuaricator legis sis*, id est, legem transgrediaris, & debito modo non impleas: *Circumcisio tua carnalis, præputium facta est*, id est, non am-

... quam Gentiles peccatis quæ ... inuicem obiiciebant, inuoluti essent. Gentiles quidem veritatem Dei in impietate & iustitia ditinentes, fuerant præuaricatores legis naturæ & in nephandissimis criminibus inciderant, Ideò eos inexcusabiles esse priore capite dixit. Iudęi etiam accepta lege veritatem Dei in impietate & in iustitia deti-

uerant idololatrantes & legem præuaricantes: vtrique E

enim populo reuelata fuit iustitia Dei: Iudæis per fidem, Gentibus autem per visibilia quæ facta sunt. Ideò hîc ex ...missis vtrosq; arguit de inordinato iudicio, & omnes tam ...tiles quàm Iudęos in tali iudicio temerario inexcusabiles ... concludit, dicens: Propter quod, &c. *In quo enim iudicas alterum, teipsum condemnas*. Hic constat humanum iudicium excludēdo vnam excusationis causam, scilicet ignorantiam, quæ ... per ipsum ... iudicium. Quicunque enim iudicat aliquem de aliquo, quasi malè agentem: ostendit se agnoscere illud esse malum, & ex hoc concludit ipsum esse condemnabilem. ideò dicit: inexcusabilis es, quia ostēdis teipsum condemnabilē cùm iudicas alterū malè agentē, quod tamen iudiciū de occultis & factis aliorum propter incertitudinē prohibitū est: iuxta illud, Nolite iudicare, & non iudicabimini. Ad cuius

euidentiam sciendum est quod ad iudicium humanum li- 1.Cor.4.

citum, tria requiruntur. Primò, quod procedat ex inclina- Mat.7.

tione & actu iustitiæ, quæ versatur circa debitum æquale, vt nō vltrà vel minus quàm debetur iudicet siue ascribat.

secundum illud, Diligite iustitiam qui iudicatis terram. Sapien.1.

Secundò, quod procedat ex authoritate & potestate præ-

sidentis: iuxta illud, Tu quis es qui iudicas alienum ser- Rom.14.

uum, domino enim suo stat aut cadit. Tertiò, quod proferatur secundum rectam prudentię rationem siue deliberationem, hoc est, quod sit de certis & non dubiis: secundū illud, Ne temerè quid loquaris. Quodcunq; autem

A *faciunt*, id est, quæ lex scripta, quo ad moralia mandat, *eiusmodi legem*, scilicet scriptam per Moysen datam. *ipsi sibi sunt lex*, inquantum funguntur officio legis semetipsos instruendo & se ad bonum inducendo. *Qui ostendunt opus legis scriptum*, id est, firmiter fixum, *in cordibus suis*, id est, in intellectu & ratione eorum, non atramento, sed spiritu Dei viui. *testimonium reddente illis conscientia*, id est, applicatione scientiæ siue cognitionis per sinderesim habita, qua de aliquo iudicatur an benè vel malè factum sit, *ipsorum*, scilicet qui talia agunt, quæ conscientia non solùm est operum, sed etiam, *inter se inuicem cogitationum accusantium aut etiam defendentium*, in conscientiis reproborum quæ erunt apertæ & manifestæ, *in die*, scilicet extremi iudicij. *Cùm iudicabit Deus*, ea quæ nunc sunt *occulta hominum*, de quibus nunc homines iudicare non possunt, hoc iudicium Dei certum est. *Secundum Euangelium meum*, id est, à me prædicatum, *Per Iesum Christum*, qui constitutus est Iudex viuorum & mortuorum.

Psal.4. 1.Cor.4. Act.10. Ioan.5.

Quarta pars II. Capitis.

S*I autem tu Iudæus cognominaris*, quod est nomen honorabile tanquam à nobilibus & iustis parentibus deriuatum à Iuda Patriarcha filio Iacob, *& requiescis*, persistis & delectaris *in lege*, quasi per eam de credēdis & agendis certificatus, *& gloriaris in Deo*, id est, in notitia & cul-
B tu vnius Dei, vel in redemptione quam tibi per Prophetas nuntiauit, *& nosti voluntatem eius*, ex doctrina legis & Prophetarum, sciens quid ipse ab hominibus velit fieri, aut nolit fieri. *& probas*, id est, approbas & commendas, *vtiliora*, id est, meliora & perfectiora eligere nosti, *instructus per legem*; in qua diuersi perfectionum gradus docentur. *Confidis*. i. præsumis, existimas *teipsum esse ducem*. i. directorem cæcorum, id est, incapacium ad intelligendum, *lumen eorum qui in tenebris*, ignorantiæ, *sunt*, scilicet constituti, *eruditorem insipientium*, id est, eorum qui absq; cognitione diuinorum sunt, *magistrum infantium*, id est paruulorū, qui ob defectum ætatis imperfecti sunt, vel eorum qui rudimentis egent, *habentem formam perfectionis*, vt aliis suis exemplar *scientiæ* in agendis, *& veritatis*, in credendis [illegible] speculati[illegible] *in lege*, scilicet contentis [illegible]

plius prodest tibi, quàm si non esses circuncisus: & sic præputiatis similis effectus es, quibus gentilitas non prodest, sed obest. *Si igitur præputium*. i. si aliquis gentilis incircuncisus, *iustitias legis*, id est, moralia præcepta & mandata legis quæ sunt de dictamine rationis naturali. *Custodiat*, id est, seruet, vt per ea quæ facta sunt in cognitionem Dei perueniat, & in fide & cultu vnius Dei permaneat. *Nónne præputiū illius in circuncisionem*, scilicet spiritualem: *reputabitur*, id est, nónne fructum circuncisionis habebit cùm imitetur fidem Abrahæ quæ reputata est ei & filiis suis per imitationem ad iustitiam, in cuius fidei signum & protestationem data fuit circuncisio. *& iudicabit id quod ex natura est præputium*. i. gentilis nō sententiam proferendo, sed comparatione facti melioris iudicandum & condemnandum ostendet, *legem consūmans*, eò quòd legem omnibus viribus suis implet, te. s. Iudæum circuncisum, *qui per literam*. i. legis scripturam, *& circuncisionem*. in litera legis scriptam & manifestatam, *præuaricator*. i. transgressor *es legis*. acceptę quā gentilis non habet. *Non enim*, ille est verè Iudæus, *qui in manifesto Iudæus est*, id est, qui à Iacob originem traxit, *neque quæ in manifesto in carne est circuncisio*. quæ. s. videri potest, est vera circuncisio: quia est solùm signum interioris circuncisionis, verum autem signū non est nisi respondeat illi signatum. *Sed qui in abscondito Iudæus est*. s. verè Iudæus: quia mandata legis, quam Iudęi profitentur ex affectu cordis, quod est absconditū & ab hominibus videri non potest. *Et circuncisio cordis*. s. vera est, quia propter Deū abiectis vitiis, & adeptis virtutibus ea quæ legis Christi sunt, obseruat homo, *in spiritu*. In virtute spiritus sancti & secundum spiritualem intellectum legis Moysi, *& non in litera*, id est, non secundum sensum literæ grammaticalem. *Cuius*. s. circuncisionis interioris *laus*. i. manifestatio cum approbatione, *non ex hominibus*, qui solum vident quæ foris parent & non interiora, *sed ex Deo est*. qui cor intuetur & scrutatur ac probat renes & corda.

D Gen.17. Infra.8. E 1.Reg.16.

Commentum II. Capitis.

Propter quod inexcusabilis es, ô homo, omnis qui iudicas.

A Postolus hîc suppo[illegible]

G horum trium deficiat iudicium erit vitiosum. Si desit æqualitas, erit iudicium peruersum & iniustum. Si authoritas erit iudicium vsurpatiuum & abusiuum: quia non est maior abusus quàm potestatis defectus. Si certitudo aut prudẽtia, erit iudicium temerariũ & præsumptiuum, vt cùm homo iudicat de cogitationibus & intentionibus cordium, aut etiam de futuris contingentibus quæ sibi Deus reseruauit. Vnde Apostolus: Nolite ante tempus iudicare, quoad vsque veniat Dominus qui illuminabit abscondita tenebrarum & manifestauit consilia cordium. Et Hiere. 17. Prauum est cor hominis & inscrutabile, quis cognoscet illud? sequitur: Ego Dominus scrutans corda & probans renes. Et Esaiæ 51. Annunciate quæ ventura sunt nobis in futurum, & dicemus quia Dij estis vos. Cùm ergo tam Gentiles quàm Iudæi de se inuicem iudicarent absque prædictis requisitis, sequitur quod iudicium illorum erat illicitum: nec poterant se excusare per ignorantiam. Quia ipso facto quo iudicabant, protestantur se non ignorare: Nemo enim sanæ mentis iudicat de his quæ ignorat. *Eadem enim agis quæ iudicas.* Hîc excludit aliam excusationis causam, videlicet innocentiam, quasi dicat: Ideò tu qui alios iudicas, teipsum condemnas. Quia cùm ea agas quæ condemnas, manifestè ostendis te condemnandum esse & contra conscientiam iudicas. Vnde Christus: Ex ore tuo te iudico serue nequã. & alibi: In quo iu-
H dicio iudicaueritis, cõdemnabimini. & *Salomõ.* Illaqueatus es verbis oris tui, & captus propriis sermonibus. Et Christus, Quid vides festucam in oculo fratris tui, &c. Et Dauid proposita ei à Nathan de alio parabola & intellecta, seipsum condemnauit. Quocirca redduntur inexcusabiles morum institutores. Ideò Seneca Philosophos qui recta docentes, perditis erant moribus, in suum ipsorum conuitium fuisse desertos asseuerat.

1. Cor. 4.

Mat. 7. Prou. 6. Mat. 7. 2. Reg. 12.

Ex his Apostoli verbis nonnulli trahunt quod tam priuati quàm iudices publici, qui ex officio alios iudicant & condemnant pro peccatis, in quibus ipsi sunt inuoluti, peccant. Quod tamen non est vsquequaque verum. Ad cuius euidẽtiam sciendum est quod si de priuatis loquamur & interiori iudicio, hæc verba, *Teipsum condemnas, &c.*

ori autem dixit Deus: Quare tu enarras iustitias meas K assumis testamẽtum meum per os tuum. Tu verò odisti disciplinam, & proiecisti sermones meos retrorsum. Si videbas furem, currebas cum eo, &c. & illud: Qui sine peccato est vestrûm, primus lapidem in illam mittat. ac etiam dictum D. Ambrosij, quod habetur. 3. q. 8. in c. iudicet. vbi dicitur: iudicet de alterius crimine, qui non habet in se quod condemnet. Iudicet, inquit, qui non habet quod putauerit in alio punienda. & dicta D. Gregorij in moral. quę habentur in c. qui sine peccato, &c. In grauibus eadem q. Quo ad iudices verò temporales, licèt sint Dei ministri, non tamen ad eorum officium acceptãdum vel exercendum egent consecratione. Ideò etiam si sint in peccato mortali tali de quo iudicãt, si peccatum sit occultum, non peccant. Si verò sit notorium, peccant ratione scandali. Ideò Zenocrates semel risisse dicitur, quando vidit magnos latrones, id est, Iudices & Pręsides condemnare ad suspendium minores. Resolutio ergo D. Thom. est quod illi qui sunt in grauibus criminibus, non debent iudicare, eos qui sunt in eisdem vel minoribus, vt Diuus Chrysost. dicit super illud: Nolite iudicare, &c. Et maximè quãdo illa peccata sunt publica, quia ex hoc generatur scandalum. Si autem non sunt publica, sed occulta, & necessitas iudicandi immineat, potest cum humilitate arguere & iudicare. Vnde D. Augustinus dicit: Primum cogitemus cùm aliquem reprehendere necessitas nos cogit, vtrum tale sit vitium quod nunquam habuimus, & L tunc cogitemus nos etiam habere potuisse. vel tale, quod habuimus & iam non habemus, & tunc tangat memoriam fragilitas communis, vt illam correctionem non odium, sed misericordia præcedat. Si autem inuenimus nos in eodem vitio esse, non obiurgemus, sed congemiscamus & ad pariter conandum inuitemus. *Scimus enim quoniam iudicium Dei est secundum veritatem, in eos qui talia agunt.* Hîc ostẽdit & cõmendat iudicium Dei de infallibili veritate, quasi dicat: Ideò dico quod teipsum condemnas, siue te condemnandum ostendis à Deo, qui iudicaturus est viuos & mortuos. Quia nos qui reuelationem à Deo habemus, certò scimus quod iudicium con-

Psal. 49. Ioan. 8. Mat. 7. In li. de ser. do. in mõte. Iob. 10. Eccle. vlt. Ioan. 6. Ad Tit. 1.

ESPEIO DE LA PERFETA CASADA.

EN QVE SE CONTIENEN LAS condiciones que han de tener los buenos casados para que se conseruen en paz, y como han de criar sus hijos, y gouernar su familia en amor y temor de Dios: a cuyo proposito se và declarando toda aquella Epistola de la Sabiduria que canta la Iglesia, y comiença: Mulierem fortem quis inueniet?

POR EL PADRE FRAY ALONSO DE HERRERA, Predicador, y Retor de la Orden Tercera de nuestro Padre san Francisco, hijo de la Prouincia de los doze Apostoles de Lima, y natural de Granada.

A LA ILVSTRE SEÑORA DOÑA MARIA Zapata, muger de don Iuan de Quesada, Cauallero de Santiago, hermano del Conde de Garcies.

CON LICENCIA

Impresso en Granada. Por Andres de Santiago Palomino, Impressor y Mercader de libros. Año de 1638.

TASSA.

YO Don Diego de Cañizares y Arteaga, Escriuano de Camara del Rey nuestro señor, de los que en su Consejo residen, certifico, que auiendole visto por los señores del vn libro intitulado, *La perfeta casada*, compuesto por el Padre Fray Alonso de Herrera, Predicador, y Retor de la Orden Tercera de nuestro Padre san Francisco, de la Prouincia de los doze Apostoles de Lima, que con licencia de los dichos señores fue impresso: tassaron cada pliego de los del dicho libro a quatro marauedis y medio, y parece tener ciento y diez pliegos, sin principios, que al dicho respeto monta quatrocientos y nouenta y cinco marauedis, y a este precio y no mas mandarō se venda, y que esta tassa se ponga al principio de cada libro de los que se imprimieren. Y para que dello conste, de su pedimiento doy la presente en Madrid a veynte y siete de Abril de mil y seiscientos y treynta y ocho años.

Don Diego de Cañizares.
Arteaga.

ERRATAS.

ESTE libro intitulado, *Espejo de la perfeta casada*, compuesto por el Padre Fray Alonso de Herrera, Predicador, y Retor de la Orden Tercera de san Francisco, hijo de la Prouincia de los doze Apostoles de Lima, está bien y fielmente impresso có su original. Dada en Madrid a veynte dias de Março de 1638. años.

El Licenciado Murcia de la Llana.

SVMA

SVMA DEL PRIVILEGIO.

EL Padre Iuan Aguado de la Compañia de Iesus tiene priuilegio de su Magestad para que por tiempo de diez años primeros siguiẽtes, que corren, y se cuentan desde el dia de la fecha del dicho priuilegio, pueda imprimir vn libro intitulado, *Espejo de la perfeta casada*, y que otra ninguna persona, durante el dicho tiempo, sin su licencia no le pueda imprimir, ni vender, so ciertas penas, como mas largamente consta y parece de su original, que està despachado por el Secretario Francisco Gomez de Lasprilla, en el oficio de don Diego Cañizares y Arteaga, Escriuano de Camara, su fecha del dicho priuilegio en Madrid a catorze de Otubre de 1637. años.

APROVACION.

POR comifsion de V. A. he viſto vn libro, cuyo titulo es, *Eſpejo de la perfeta caſada*, compueſto por el Padre Fray Alonſo de Herrera, del Orden Tercero de mi Padre ſan Franciſco, el qual contiene dotrina muy conforme a la de los Santos, y Dotores de la Igleſia nueſtra Madre, ſin que en el aya coſa ſugeta a cenſura: y aſsi ſe le puede dar licencia para poderlo tornar a imprimir: eſto me parece. Salua ſemper. San Gil, y Febrero nueue de 1637.

Fr. Luys de San Iuan Euangeliſta.

LICEN-

LICENCIA DE NVESTRO PADRE Comissario General.

FRAY Iuan Moreno Verdugo, Padre de la Prouincia de Granada, Comissario general, y sieruo de los Frayles menores de la regular obseruancia de N. P. S. Francisco en todas las Prouincias del Perù, y Tierrafirme, por autoridad Apostolica, &c. Por quanto estoy informado que el Padre Fray Alonso de Herrera, Predicador desta nuestra Prouincia de los doze Apostoles de Lima, y Retor de la Tercera Orden de N. P. S. Francisco en este Conuento de Iesus de Lima, ha compuesto vn libro, intitulado, *Espejo de la perfeta casada*, y que por ser de erudicion y dotrina serà de mucho fruto a las almas la impression del. Por tanto, y por estar ya visto y examinado por tres Letores de Teologia, concedo licencia para que imprima el dicho libro, precediendo primero las diligencias que para las tales impressiones suelen hazerse en este Reyno, y todas las demas que el Santo Concilio de Trento manda, y los estatutos de nuestra sagrada Religion disponen. Que es dada en nuestro Conuento de San Francisco de Iesus de Lima en diez y ocho dias del mes de Enero de mil y seyscientos y veynte y seys años.

Fray Iuan Moreno Verdugo,
Comissario general.

APRO-

APROVACION.

YO Fray Buenauẽtura de Salinas, Letor de Teologia, digo, que por mandado de nuestro muy Reuerendo Padre Fray Iuan Moreno Verdugo, Comissario general de todas las Prouincias del Perú, he visto vn libro intitulado, *Espejo de la perfeta casada*, compuesto por el Padre Fray Alonso de Herrera, Teologo, Predicador, y Retor de la Tercera Orden de nuestro Padre san Francisco, y juzgo que no menos nobilita y engrandece a su Autor que los demas suyos que goza nuestra edad, y han de venerar los siglos venideros; porque no solo no he hallado en el cosa que discrepe vn punto de nuestra Fé Catolica, Escritura sagrada y santos, antes lo ilustra todo la dotrina vtil, el argumento singular, la elocucion eximia con que enseña ignorantes, vtiliza doctos Predicadores y Teologos, aparejando a todos aquel conuiuium pignũ medullatorum, & vinum desocotæ vindemiæ. Y assi lo juzgo por digno, no solo de la Imprenta, si no de eterna recomendacion y memoria. En el Conuento de Lima 18. de Enero de 1626. años.

Fr. Buenauentura de Salinas.

A LA

A LA ILVSTRE ſeñora doña Maria Zapata, muger de don Iuan de Queſada Cauallero de Santiago, hermano del Conde de Garciez.

EDICION SEGVNDA.



L IVYZIO HVMANO (ó nunca firme en ſu ſentir!) exponia yo, Iluſtre ſeñora, vna caſada Religioſa a Dios, modeſta en ſu perſona, y afable a ſu familia, qual la ſupo dibujar Hugo Cardenal a la luz del diuino eſpiritu: *Mulieris* A *bonæ, id eſt,* B *benignæ, & piæ, & caſtæ, & modeſtæ*: Argumento que corrio doctamente, ſi bien a lo antiguo, vn ſapientiſsimo maeſtro por lo docto, y por lo antiguo digno de veneracion. Pero alfin eſcriuio a lo antiguo, ó à los antiguos. Doctrina diferente mas a lo nuebo, mas a ſu modo neceſsitan nueſtros ſiglos. Que mucho ſe arrogen enſeñança diuerſa edades tan diferentes?

A *Eccl.26. 1. Mulieris bonæ beatus vir.*

B *Hug. Card.ibi.*

Voluuntur anni, & quæ modo
Vigebat ætas, defluit;
Geneſiſque vna deficit, altera
ſuccedit.

Viuianus

Andá siempre (miserable suerte nuestra!) los años de muda, ni sabe el tiempo presente acomodarse a sossiego, como ni la buena dicha assienta el paso en quien la goza. Andan a porfia por ocupar el puesto la muerte de la felicidad con la vida del trabajo. Anda siempre el mundo de camino. *Generatio* C *præterit, & generatio aduenit.* Generaciones van, y generaciones vienen, y siempre en este desassossiego se queda dueño el campo de la infelicidad.

C *Prob. I.*

Damnosa quid non D *imminuit dies?*
Ætas parentum peior auis tulit
Nos nequiores, mox daturos
Progeniem vitiosiorem.

D *Horatius lib. 3. ode. 6.*

Aduertencia sin duda grande del Poeta, que auiendo de confessar lo peor, que se halla en todo siempre la naturaleza nuestra se vio obligado a explicarse por la sugeció que se dâ de los hijos a los padres, como si los padres, por serlo, experimentaran mejor los bayuenes de los siglos; ó como si el estado de casados fuera mas expuesto a ser el primero que decline de los progressos del bien, a los aumentos del mal. Tal lo lamentamos los presentes que vemos que la licencia santa del matrimonio, se conuierte en la profana de poco rendimiẽto a sus maridos, costosas galas, sobrado aseo en los trages, y poco cuydado de su familia. Nazca, nazca pues en nuestros tiempos a la vista de tãta perdicion vn exẽplos a los casados, mas expresso, mas viuo en v. m. que pintado con mi pluma; pues es cierto que son tãto elogios suyos los capitulos de mi libro, como perfecciones de vna perfeta casada, ó por mejor dezir son estas reflexos de la luz grande de las virtudes de v. m. a quien sin duda miró el Espiritu Santo, quando dixo, que la muger de gracias, de virtudes, resucita la gloria de su marido

rido, y todos los que bien sienten, ó correran a participar sus verdaderas riquezas, ó enriquezeran sus pechos con atender a su perfeccion. *Mulier* E *gratiosa suscitat viro gloriam: & robusti* F *habebunt diuitias*. Y el Caldeo: *Current* G *post diuitias*. Viuanos mil años v.m. que à resucitado, dado vida a la gloria de su estado; pues si en obras hemos visto verificado que: *Thronus* H *ignominiæ mulier odio habens iusta*, que es trono de ignominia la que aborrece la justicia: en v.m. que es trono de reuerencia, pues tan grauemente ha dado en su pecho assiento a la Religion: *Vt qui obuij fuerint* I *quasi viuum Dei simulachrum aspicientes, faciem ad reuerentiam, atque admirationem sanctitatis inclinent*: que dize san Basilio, y si esto es assi, que mucho corriesse a negociarse estas riquezas: *Current post diuitias*. El señor don Iuan de Quesada hermano del señor Conde de Garciez? No deseoso de las materiales; que fuera intento menos digno de su nobilissima sangre, y antigua prosapia, sino solicito de la prudencia, virtud, y raras prēdas de v. m. que junto con lo ilustre de la casa de Zapatas, y con lo heroyco de las mayores le adornassen las sienes, como corona hermosissima: *Mulier* L *sapiens, ó mulier* M *virtutis corona est viro suo. Regia* N *scilicet, & sponsalitia*: y le hiziesse en esta vida feliz: *Beatus* O *qui habitat cum muliere sensata: Mulieris* P *bonæ beatus vir*. Que haziendole bienauenturado sin muerte, le multiplicasse los años de su viuir. *Numerus enim annorum illius duplex*. Ni es poca gloria de v.m. el auer sabido conseruar, y aun aumentar el honor, y virtudes del señor don Francisco Zapata su padre, y las del señor don Alonso su hermano, Cauallero de Santiago, porq̃ estas son tan grandes, que descuella tanto, que sola la sangre tã suya, que sus venas de v.m. alimentan, les pudiera dar alcance. Permitaseme pare aqui,

E
Prob.12.
16. super
Septuag.
F
Vulgata.
G
Chald.
H
Septuag.
ibi.
I
S. Bas. de virginit.
L
Prob.12.
4.
M
Hebr.
N
P. Salazar. ibi.
O
Eccl.25.
11.
P
26.1.

aqui, que me hallo tan embaraçado con lo mucho quē tenia que dezir de la casa, prendas, y nobleza de v. m. y de su padre; que juzgo seria atreuerme mas al pielago de sus loores tan sin gouernarle (pues es qualquiera suficiēcia ninguna) que sin mastil, al que dista desde aqui a Zacatecas gouierno del señor don Francisco, con que su Magestad à premiado sus seruicios (quedando siempre mayores sus meritos.) Yo pues señora (quādo todos le ofrecen coronas, y v. m. la dà al señor don Iuan su marido) ofrezco como Sacerdote, y Predicador palabras, y tales q̄ basten a hazer mugeres santas, y quando menos virtuosas, y cuerdas. Este es el mas rico tesoro que pude embiarle del Peru: el ofrecer es mio corto como mi estado, de v.m. el recebir magnifico conforme a su sangre, generoso a su condicion, grato a su animo, y piadoso a su gran Christiandad. A v. m. pues auia de correr mi libro, a su amparo, a su fauor: ó ya por el inmediato deudo nuestro, que como Genio tan dueño de las inclinaciones, gouernó con vna violencia libre mi afecto; ó por darles viuo a mis escritos, señalādo el exemplar, de que se trasladaron: para q̄ yo tambien gozasse mi felicidad, y mi libro en segunda Imprenta multiplicada su duracion, y pueda yo dezir del: *Et numerus annorum illius duplex*. Al amparo de v.m. que nuestro Señor guarde, &c.

Fray Alonso de Herrera.



PROHEMIO,

EN QVE DECLARA el Autor, el fin que le mouio a escriuir este libro de la perfeta casada.



O Carece de misterio, que auiẽdo criado Dios acompañadas a todas las criaturas sensitiuas, con distincion de macho y hẽbra, criasse en el principio al hombre solo, y que luego reparasse en que no era biẽ estuuiera sin cõpañia de la muger q̃ le ayudasse a passar la vida. Pero q̃es la razõ de dezir, q̃no es biẽ q̃ este el hombre solo en la tierra, pues lo esta el Angel en el cielo, cada vno en su propia especia, segun dotrina de Santo Tomas? Digo, que la que dan los Santos es, que en cada vno destos esta toda la perfecion deuida a su especie, y assi era bien que estuuiesse solo: y no lo fuera el criar los animales desacompañados, porque la perfecion de su naturaleza no podia conseruarse, sino en dos que la

Genes. 2.

S. Tho. 1. p. q. 50. artic. 4.

hiziessen perpetua, multiplicãdose de generacion en generacion. Y el criar Dios al hombre solo, fue darle a entender que su alma es eterna, inmortal, y incorruptible, como lo es el Angel. Y assi podia (como el) en vna cõseruar toda su perfecion. Pero con todo dize despues de auerle criado, que no es bien que estè solo, por que segũ la parte inferior de el cuerpo, es animal, y como tal era bien multiplicarse. Criole solo, para que assi supiesse su dignidad, y entendiesse, que podia sin compañia viuir, y que quando assi viuiesse, viuiria como Angel, teniendo cuenta con lo mejor que tiene en si, que es el alma. Y por el respeto que se deue ala parte inferior, que es el cuerpo reparò este Señor, que no era biẽ que el hombre estuuiera solo, sino que sele diesse compañia semejante a el. Y no por esto se ha de entender que sea mas el hombre que el Angel, pero a lo menos podremos dezir, que por ser la obra tan sutil, entrò en consulta para criar al vno, el que no la tuuo para criar al otro. Hagamos al hombre, dixo expressamente, y no hagamos al Angel. La sutileza estuuo en la junta de las dos naturalezas, espiritual, y corporal. Vn exemplo. Tomad vn vaso de oro, y otro de barro, claro esta que el de oro es mejor en su sustancia, pero si me diesseys vno que fuesse medio de oro y medio de barro, y tan artificiosamente obrado, que si fuesse de oro todo, no pudiesse ser mas vno, ni mas durable, qual seria mas? Claro està, que el soldar con tan gran primor, y sutileza el oro con el barro. Por esso pues, digo que entrò en consulta en la creacion del hombre, y no en la del Angel, y la misma consulta tuuo en formar a la muger. No es bien que el hombre estè solo, hagamosle vna compañera semejante a el: lo qual no consultara si esta vuiera de ser qualquiera, y no su semejante. Deue ser assi, porque como dixo Aristoteles. Donde no ay semejança, no

Simil.

Aristotel.

ay

ay amor,y donde no ay amor no ay perpetuydad.

La felicidad pues, de esse fin,me ha mouido a mi a tomar vn trabajo tan prolixo y cansado , en seruicio de toda la republica Christiana.Pretẽdo,q̃ pues el hombre no es bien estè solo,tenga la compañia que mas bien le ayude a seruir , y agradar al que le criò en el vinculo indissoluble del matrimonio,dandoles a entender lo que el es,y en que consiste, para que se ordena, y como se ha de vsar del;lo que deue cada vno a su consorte,y a que està obligado.Como se hã de comportar las cargas deste estado, y el tratamiento q̃ se han de hazer, a que se obliga la muger,yque le deue el marido,que puede cada vno,ycomo se reparan los yerros que turban su paz y amistad , quanto les importan estas dos cosas , y como las conseruaran los que las vuieren adquirido.

Confiesso que para tratar de cosas tan importantes, è entrado en consulta con las escrituras , assi Diuinas , como humanas,y que juntamente he consultado a muchos Santos,y Sagrados Dotores,para que con la luz de su dotrina, me ayuden a criar de nueuo dos perfetos casados, en toda conformidad y semejança, supuesto ; que como no es bien que el hombre estè solo,tampoco lo es que lo este la muger.

Pero direys (considerando quan fuera es de mi professiõ tratar desta materia) que sabe el frayle de lo que entre casados passa?Porque ha de tratar de lo que no experimenta?Acuda cada vno a su ministerio,Y si seria disparate que vn mero seglar quisiesse dar orden, y manera de viuir a los frayles;lo sera tambien,y no menor, que el frayle quiera poner leyes a los casados. A esta objecion respondo,que las cosas desta vida son como las devna feria,donde concurren diuersidad de gentes , con diferentes intentos. Tres linages ay dellos , vnos van a cõprar lo Simil.

qee han menester; otros a vender lo que tienen ſobrado
otros a ſolo mirar lo que paſſa en la feria, para contar deſ
pues cada vno como le fue en ella. Y ſi me pregũtaſſe des
qual destos tres linages de gente goza mas de la feria, di
rè, que estos vltimos: porque los vnos con codicia de en
gañar, y enriquezer con ſus ventas, y cambios, otros con
cuydado que no les engañen en ſus compras y contra-
tos, no pueden bien gozar de lo que en la feria paſſa: pe-
ro los que deſembaraçan de eſſos cuydados, gozã delas
nueuas que alli ſe traen de todas partes, ven los ſuceſſos
proſperos y aduerſos, encarecen los donayres que alli ſe
oyen, celebran los dichos que alli ſe dizen, y finalmente
rien los engaños que otros lloran. Claro eſtà que eſtos,
podemos dezir, que gozan mas de la feria, y pueden juz-
gar mejor de todo lo que à auido en ella, y aun de lasha-
ziendas que los otros traen entre manos: porque a los q̃
las tratan, la paſsion, ò aficion no ſe las dexa ver tan bien
como a los que eſtàn en talanquera. Aſsi en eſtas ferias
del matrimonio, ay hombres que buſcan mugeres para
caſarſe, y por el conſiguiente, mugeres que buſcan hom-
bres para maridos. Y como en aquellas bodas de Canà
de Galilea faltò el vino, y no echauan de ver la falta por
que eſtauan embeuecidos en ellas, aſsi lo eſtan todos los
caſados, que no reparan en ſus faltas, ni en la diſimilitud
y deſproporcion de ſus conſortes, ſolo reparan en ellas
los Religioſos, como vimos que reparò la Virgen Señora
nueſtra, en la del vino de aquellas bodas de Canà, y ſupli
cò a ſu Hijo que la ſupliesſe: alcançalas tanto mejor, quã
to eſtàn mas libres dellas.

Quanto y mas, que como los frayles no nacimos enla
Orden, ſino en ſus caſas, y tratamos tanto con ellos, no
eſtamos tan agenos de entẽder ſus acciones, como ellos
lo eſtã de entender las nueſtras: demas de que no les pre

tende-

tendemos corregir con nuestras imaginaciones, si no cõ las leyes y ordenanças que Dios nos dexò en sus escrituras sagradas, que ellos no las saben, y nosotros si, mucho mejor que ellos, con estar obligados a guardarlas. Lo q̃ vemos es, que quando tomamos el abito de la Religion, assi hombres, como mugeres, se nos hazen prolijas, y continuas praticas, en razon de entimarnos las obligaciones deste estado, y la preeminencia que tiene sobre todos. Y con ser el estado del matrimonio mas sugeto a peligros, y mas rodeado de embarazos, no quieren que les digan nada. Y tanto lo estan, que de cien pecados que los hombres hazen, los nouẽta son, ò con sus mugeres, o por ocasion dellas. Y lo mismo sucede a ellas por ocasion de sus maridos, por no conuenirse biẽ, y estar como en vn infierno. Pues si para sobre lleuar essa carga, tienen tanta necessidad de consejo: porque les ha de pessar de que se lo den los que pueden darselo, aduirtiendoles sus faltas, y reparandoles sus menguas?

Este zelo, pues, digo que me ha dispertado a tratar de esta materia, mas ad longum de lo que ordinariamente se trata, y repartirla en capitulos, y santas consideraciones: declarandoles, que estado es el de el matrimonio, como es sacramento establecido por Dios, y tan santo, que basta a santificarlos: como por dar gracia estan obligados a yrle a recebir en amistad de Dios. Porque el que le recibe en su desgracia, no solo peca mortalmente, pero comete sacrilegio; en castigo de cuyo atreuimiento matò el Demonio aquellos siete maridos que se desposaron con Sarra, esposa que despues fue de Tobias el mozo. Finalmente hã de llegarse a el los contrayentes con gran pureza de intencion, si quieren ser vasos limpios, y capazes de la mesa del Señor.

Lo que yo pretendo en este tratado es, la purifica-

cion,y limpieza destos vasos,conforme a la obligacion en que nos pone el Espiritu Santo a todos sus ministros, que apartemos de su plata la escoria,y herrumbre que se le llega. Para cuya inteligencia comparo yo a toda la republica Christiana,a vna plancha de plata muy fina, aunque incorporada con otros baxos metales, que para poder la labrar es menester acēdrarla, y apartarla dellos. Plata fina,y de muy buena ley, son las perfetas casadas, que viuen con pureza de conciencia,y las que no lo son las tengo por escoria, por herrumbre, y por vasura. De lo vno,y de lo otro ay mucho en vna republica,todas andan mezcladas,malas,y buenas,como dize san Mateo q̃ lo estauan las cinco virgenes locas,cō las cinco cuerdas, porque vna loca suele hazer ciento,y la escoria haze baxar de ley a la plata fina. Y quiere Dios que las diuidan, y separen,haziendo distincion,y manifestando la diferencia que ay de las vnas a las otras,porque no es justo vituperarlas a todas,ni alabarlas en comun.Pues es notorio, que ni todas son buenas,ni todas son malas.Honorables son las perfetas casadas, y dignas de todo vituperio las que no siruen si no de estropiezo, y escandalo de toda vna republica.Hagase tambien diferencia de los que son verdaderos maridos,a los que solo hazen apariencia de serlo,con que las que no son honestar palian sus liuiandades porque las justicias respeten sus casas,como se deuē respetar las de las mugeres casadas.

Simi. Auferrubiginē de argēto,& egredietur vas purissimum. *Prou.29.* *Math.25*

El no apartar esto malo de lo que es bueno, es ocasion de que todo se peruierta,y confunda, especialmēte en estos Reynos de las Indias,donde todos quieren ser iguales,y que se haga el mismo aplauso a las malas,que se suele hazer a las buenas. Y de estimarse en tan poco la virtud,sin hazer distincion de las que la siguen,vienen a perder el miedo al vicio,y la verguença a Dios, y a las

gentes,

gentes, ya complacerse en publico, y en secreto de lo que suelen las perdidas que nacieron sin obligaciones. Desto se quexaua Dios por su Profeta Isayas debaxo de la misma metafora: Cosa lastimosa, que la fineza de tu plata se aya conuertido en escoria, dando a entender que se auian peruertido las buenas casadas con la compañia de las malas, por no auerlas diuidido como el mandaua; pero yo tomare la mano, dize el mismo Señor, y darè vna calda a tu escoria, y le sacarè lo puro, y lo mas acendrado, con que bolueras pueblo mio a cobrar el nombre que antes tenias, de fiel, y bien concertado Apremiare la maldad, y exprimirle ha la virtud, lançare como vasura al muladar lo malo, y entronizarelo bueno, esto como plata q̃ se labra para mi mesa, y lo otro como escoria incapaz de qualquier labor. *Isai. c. 22 Argentũ tuũ versũ est in scoriam.*

Este es el ministerio nuestro, y el que yo pienso seguir en todo este tratado, bien se que he de tener gran contradicion, y que me atreuo a gente rezia, y que si Iacob peleaua con vn Angel diuino, yo he de pelear con muchos humanos que semejantes nombres les dan todos los que las celebran. Pero confiando en la razon que me mueue espero salir con vitoria. Asi la promete Dios a los suyos, El varon sabio desuaratarà a los impios, y passara triũfando sobre ellos, como hizo Dauid, que auiendo vencido a los Amonitas, los puso en vn campo como en parua, y les trillò las entrañas. Asi triunfan los ministros Euangelicos de los pecadores atropellãdolos cõ fuertes reprehẽsiones, y amenazas, y cõfundiendolos cõ argumẽtos, y razones eficazes. Y asi como vientos alẽtados del Espiritu Santo deshazen sus nublados, aunque sean tan densos q̃ cubran el sol, y claridad de la recta justicia, y a los que en esta forma los desuarata, les da Dios triunfos y vitorias. De la ossa refiere la diuina escritura, que es tan grande su *Prou. 20*

 ossadia

ossadia, y braueza; quando le han quitado los hijos, q̃ se buelue contra las bestias mas ferozes, y mas valientes q̃ ella, y con maña las viene a vencer. Dize Plinio, q̃ para vẽcer al toro, se arrojã en tierra boca arriba, fijos los ojos en el cielo, y menospreciandolos por muertos se abalançã a el, y le rinde. Osos, o por mejor dezir osados, quiere Dios q̃ sean sus ministros, por el zelo y amor q̃ tiene alos hijos de la Iglesia y suyos. Embrauezcanse contra todos los que los escandalizan, y engañan. Abalancense a los peligros que en contra se les ofrecieren, aunque les parezcan mayores que sus fuerças; que el cielo les dara vitoria si clauan en el los ojos, y los quitan de los intereses proprios, y respetos humanos.

Plin. *Vrsi pugnaturi cõtra Tauros supini iacent.* 2. Reg. 17 n. 8. *Velati si vrsa raptis catulis insaltu seuiat.*

Assi los assegura por el Profeta Isayas. No temas gusano de Iacob, q̃ yo soy en tu ayuda, y te he puesto como trillo herrado con dientes de azero, para que trilles, no solo a los que son mayores que tu: pero aun a los mismos montes. San Geronimo, y Procopio Gazo, entiendẽ este lugar del Predicador Euangelico, el qual dizen que ha de ser gusano en humildad, pareciẽdose a su maestro, que dixo que lo era; el qual en sus persecuciones se encogia, y de gusano flaco, dize, q̃ os boluera rueda de azero, con que trillareys a los mas soberuios montes, como lo hizo con Iacob, q̃ con su humildad vencio la tirania de su hermano Esau. Hizole Dios tan osado, y animoso, que para que echara de ver quan trocado estaua, quiso que peleasse con vn Angel, y le venciesse, y que en señal de vitoria, mudasse el nombre de Iacob en Israel, que quiere dezir, el que puede cõ Dios, como se lo dixo claro. Si cõtra Dios fuiste fuerte, quanto mas preualeceras contra los hombres? no los temas pues vences a los Angeles. Seras como los gusanos, que con ser tiernos tienen tan fuertes dientes, que poco a poco atrauiessan vn roble, y

Isa 14. *Noli timere vermis Iacob, ego auxiliatus sum tibi, & posui te quasi plaustrum triturans habens rostra serrãtia, & triturabis mõtes, & cõminues* S. Hier. Proco. Ps. 12. Gen. 32.

lo

lo carcomen y muele. Gusanos aueys de ser en la humildad; pero Hercules enel animo, y valor, que qual el aueis de pelear con la Hidria, que era vna feroz serpiente de fuerças insuperables, porque tenia siete cabeças, y si le cortauan vna le nacian otras muchas, la qual era figura de la muger desonesta, que no solo tiene siete valedores, que todos son cabezas en vna republica, sino setenta: y si le cortays alguna desengañandola del error en q̃ viuia tomaran la mano otras muchas para defender sus liuiandades. Este seguro que nos ofrecio Dios me haze a mi tã osado, que por boluer por las hijas de la Iglesia que son las santas matronas, honra y gloria de la republica Christiana, no temo a las sierpes embrauecidas, ni a las Circes encantadoras, ni a la fiereza de las desonestas, contra todas las quales he de pelear, y salir vitorioso mediante el fauor diuino.

Lo que para confussion destas, y exaltacion de aquellas he tomado por fundamento, es aquella Epistola que el Sabio Pone en sus Prouerbios en el cap. 31. en que pregunta por la muger fuerte, dõde en todo el pone sus condiciones. Que sea honesta, porque siempre viua con confiança su esposo: que trabaje en el comun exercicio de las mugeres, que es hilar lana, o lino: que no duerma hasta medio dia, sino que madrugue, y antes que amanezca reparta entre sus domesticos el trabajo de aquel dia: que si huuiere de comprar algo para el aumento de su haziẽda, sea con consideracion: que si huuiere de plãtar viñas no sea a costa de sudor ageno: que sus negocios, y cõtrataciones se funden siempre en razon y justicia: que no apague la lumbre en anocheciendo acostandose con las gallinas, sino que vele en santos exercicios: que no sea auarienta (como por la mayor parte lo son las mugeres) con los pobres, apretando las manos al tiempo de hazer

ses limosna, que no permita que su familia ande desnuda, y desabrigada en los rigores del inuierno, ni sea tan desaliñada ella en si que dexe de vestir al vso conforme a la calidad de su persona, y la de su marido, y no por esto se descuyde de vestir el alma de fortaleza y hermosura, y haziendo esto se reyra en el vltimo dia de la quenta, y sobre esto le encarga que tenga buena lẽgua, inclinandola siempre como sabia, y prudente a la ley de la clemencia, y piedad: y porque la ociosidad suele ser causa de parlerias, y mormuraciones, le encarga que no coma el pan deualde con todo lo qual se hara digna de eterna alabança, y otras condiciones que en el discurso de los capitulos se veran, con que concluye el Sabio.

(?)





DECLARACION DEL CAPITVLO TREYNTA Y vno de los Prouerbios, en que se expressan las condiciones que ha de tener la perfeta casada.

CAPIT. I. QVAN DIFICVLTOSA ES de hallar vna muger perfeta, y santa, y quanto la deue estimar el que la halla.

§. I.

Mulierem fortem, quis inueniet?

EL Espiritu Santo por el Eclesiastico, en su cap. 31. pregunta por vn hombre santo, y pone las condiciones que pora serlo ha de tener, diziendo: Bienauenturado el varon que fuere hallado sin macula de culpa, ni pecado, y serà visto estar sin ella, si no se fuere tras la codicia del oro y plata, ocasion eficacissima de to- *Eccles. 31.*

das

das las maculas que los hombres han cõtraydo,y misera bles caydas que han dado:y vltimadamẽte dize,que cõ seguir a esta bienauenturança, si no pone su felicidad en los tesoros y riquezas que possee: si dexa de confiar en ellas,y pone solo su esperança en Dios. Yluego añade: Pero quien serà este,y le alabaremos como a hombre q̃ haze semejantes marauillas y milagros?Como quien dize:Muy dificultoso serà de hallar tal varon.De la misma

Prou. 31 manera pregunta oy el mismo Señor en los Prouerbios de Salomon, y en el proprio capitulo 31.por vna muger virtuosa y santa:pone en todo el capitulo muy por extenso,todas sus calidades y condiciones,sus ocupaciones,y exercicios,y pregunta; que muger tan valerosa y fuerte, quien la podra hallar para alabarla,y engrandecerla sobre toda manera?Desuerte,que por el mismo estilo que pregunta por el hombre,pregunta por la muger,dando a entender que son los dos mejores supuestos,y demas quenta que tiene la tierra.

Y an sido tantos los malos q̃ en ella ha auido,y tã dignos de vituperio, que dessea Dios ver algunos buenos, para engrandecerles,y alabarles.P assi vereys que no pregunta por muchos, sino por vno,y por vna.Quien hallarà vna muger fuerte?dize della, y del(despues de pintadas sus condiciones:)quien es este y le alabaremos?Y lo pregunta,como poniendo en duda que los pueda auer tales como el los pide.El Profeta Ieremias los buscò en su nombre por todo el mundo, y no pudo hallar ninguno. Assi lo dize:Mire a la tierra y estaua vacia,bolui a requerirla,y no pude hallar vn hombre a la medida y gusto de Dios.Y el Profeta Dauid,dize,que el mismo señor estendio los ojos desde el cielo,sobre todoslos hijos delos hõbres,para ver si entre ellos auia alguno tal, y se resuelue diziendo,que todos declinaron y desdixerõ de aquellas

Ier. 4. v. 23. Aspexi terrã, & erat vacua, intuitus sum ... [illegible] ... 13. v. 2

condi-

condiciones que les pide; todos hõbres y mugeres, y no ay ninguno q̃ las guarde, sino solo vno, y sola vna, dando a entender que son pocos, y muy contados, y assi solos ellos son dignos de toda alabança, y de supremo loor.

Y notad mucho, que aunque pregunta por vna muger fuerte, dize Sã Augustin, que no arguye impossibilidad el hallarla con todas essas condiciones, antes afirma que seria possible, pero muy dificultoso. Quien hallara a vna muger fuerte? Fue dar a entender que ninguno la hallara cõ la facilidad que se hallã muchas flacas Sõ tantas estas enel mũdo, que apenas entre ellas se hallarà vna fuerte. Y quien pensays, dize el mismo Augustino, que la podra hallar? No otro sino Christo. Y aueys de aduertir que no la halla fuerte, sino que el mismo Señor haze que hallada lo sea. Pues el (como dize Santiago) es el padre de las lumbres, de quiẽ nos deciende todo el bien, sin cuyo fauor, y ayuda no podemos hazer cosa que buena sea. Como buẽ pastor baxò del Cielo a buscar esta oueja, y hallada la puso sobre sus ombros, y sobre ellos la fortificò. Y si antes era dificultoso el hallarla, agora lo sera mucho mas el no verla. Porque si Christo es vn monte excelso, como consta de muchas figuras de la Sagrada escritura, puesta esta sobre sus ombros, como se podia esconder? Pues dize el mismo por San Mateo, que no podia ocultarse la ciudad fundada sobre el monte. Como la auian de hallar antes si estaua escondida entre los abrojos, y espinas de las imperfeciones humanas, y abatida en la baxeza de nuestra miseria? Cosa milagrosa fue el hallarla alli el que la hallò: y assi jactandose Christo de auerla hallàdo, y celebrãdo su inuencion, dize. Esta muger fuerte quien la hallara sino yo? Otro que yo pudiera manifestar su eminencia, su gloria, su lustre, y sobrenatural adorno de virtudes? Yo estendi su buena opinion por todos los orbes.

S. August. to. 10. ser 219.

Dificultatẽ inueniẽdi non impossibilitatẽ oportet intelligi.

Non autẽ eam fortẽ inuenit sed inueniẽdo fortem fecit.

Ioann. 10.

Oueja perdida.

Matth. 5.

Mulierem fortẽ quis inueniet.

§. II.

§. II.

Que la perfeta Casada, ha de acudir al oficio de Marta y Maria.

PERO Preguntareysme. Padre, quien es esta muger tan digna de supremos loores? Y responderos è, que es vn dechado en comun de la perfeta casada, maestra de muchas Santas, que por seguir sus propiedades y condiciones han florecido en la Yglesia de Dios. Casada nos la pinta el Espiritu Santo en todo este capitulo, y en quanto tal incluye, y admite los trabajos de la vida actiua en su fidelidad, cuydado, y solicitud, como otra Marta. Pero no por esso quiere que carezca de la tranquilidad de la vida contemplatiua, como otra Madalena regalada, y querida de Dios. Y abraçando aquestas dos vidas, sera verdadera Esposa de Christo Estas dos vidas son aquellas dos alas que le fueron dadas a aquella Santa, y misteriosa muger del Apocalipsi, que refiere San Iuan, con que se escapò de la bestia infernal que la queria tragar, y volò al desierto. Assi lo declara la glossa interlineal.

A de tener la casada el oficio de Marta y Maria.
Luc. 10.

Quiere San Agustin, que la muger casada, si quiere parecer delante de Dios (que es el que la busca) fuerte, y valerosa, se assegure con estas dos amarras de vida actiua y contemplatiua, exercitandose, ya en la caridad del proximo, ya en el buen gouierno de su casa y familia, criando a sus hijos, y regalando a su marido, y ya en la contemplaciō de los Diuinos misterios, leuantando por momentos el espiritu a Dios, con afectos de ardiente amor, dexandose abrasar en el, y derritiendose en dulces, y amorosas lagrimas. Estando tambien amarrada no podra rendirla la tempestuosa furia desta bestia infernal. Estas son las dos alas de paloma que pedia Dauid para subir bolādo

Alas cō que el alma sube al cielo.
Psal. 59.
Propiedad de la palomr.

do al descanso dela eterna holgança. De paloma las quiere, que asi llama el a sus esposas, que carecen de la hiel de la culpa. Porque segun dizen los naturales, a quiè refiere el Dotor Incognito, tiene tal propiedad, que conoce la condicion de las aues de rapiña, que ay vnas que cogen la caça en lo alto de su buelo, y otras que son rateras, no la cogen sino en lo baxo de la tierra. Y asi la paloma en viendo estas se remonta por los Cielos, y quando vè las otras se abate al suelo. Asi quiere Dios q̃ lo haga la que es valerosa y fuerte muger, que quando remontádose en la contemplacion por essos cielos, la quisiere coger el demonio con vanagloria (propia tentacion de gente buena y santa) procure abatir el buelo a la humildad de la vida actiua, exercitandose en las virtudes morales, en curar los enfermos, en visitar los hospitales, en repartir limosna a pobres, en enseñar buena dotrina a sus hijos y criados. Y quando esta bestia malina la persiguiere con trabajos, ingratitudes, y impaciencias, leuante el buelo a la vida contemplatiua, donde hallarà todo consuelo, y andandose de vna en otra, ni las aduersidades le turbaran mucho, ni las prosperidades le desuaneceran nada.

Incogn.

Refugio del alma

Muchas vezes se ve apurada, y afligida el alma con los trabajos de la vida actiua, cõ los cuydados del gouierno de la casa, cõ la criança delos hijos, y sus trabesuras, cõ la aspereza de condicion del marido, y con la desobediencia de los criados, y en otras mil ocasiones que se ofrecẽ con que desfallece, y pierde de su fortaleza el espiritu, y enflaquezida su virtud, procura buscar consuelo en las criaturas, y entonces no la hallara Dios muger fuerte, sino flaca. En este Señor ha de hallar su refrigerio, y no en ellas. Asi lo hallò el alma Santa de Dauid, como el lo da a entender en sus palabras, quando dize. Renuio cõ solar

No es fuerte la q̃ busca el cõsuelo en la tierra.

Psal. 76. Renuit cõsolari animi mea memor fui

solar mi alma en aquellas cosas en que los mundanos se
Luc. 6. n. 14. suelen consolar, porque dize Dios. Ay de vosotros ricos que teneys acà vuestro consuelo. No se ha de entender q̃ condena aqui a las riquezas, sino a la vana consolacion que en ellas se tiene. En estas vanidades rehusa mi alma cõsolarse; pero en la conformidad de la volũtad de Dios no. Y assi añade luego el Profeta: Acordeme de Dios, y me deleytè. Sobre lo qual dize San Ambrosio. Los que apetecen la consolacion de la vida presente, perderàn la de la remuneracion eterna. Consuelase vn alma en contemplar la pobreza de Christo, y cõ este consuelo aborrece el que los mundanos tienen en las riquezas. Consuelase contemplando la infancia deste poderoso señor, y su grande humildad, y aborrece el consuelo que los humanos tienen en sus vanidades y altiuezes. Consuelase contemplando las tiernas lagrimas deste soberano niño, y aborrece el consuelo que los hombres buscan en sus vanas alegrias. Consuelase contemplando su pesebre, y pobres pañales, y aborrece el consuelo que los peruertidos tienen en sus ricos palacios, y costosos vestidos. Ay de vosotros ricos, que no teneys puesto vuestro consuelo en lo eterno, sino en lo temporal; y assi no os halla Dios fuertes, sino flacos. En todas essas vanidades dize nuestro Profeta, que rehusò consolar su alma. Pues en que no rehusa que busque su consuelo? En la memoria de Dios, y contemplacion de estos altissimos misterios. Assi lo dize: Acordeme de Dios, y me deleytè mucho. La recordacion de la eterna felicidad; essa es la que dà verdadero consuelo a los justos. Essa es la que los fortifica. Y assi quando el Espiritu Sãto dize. Quien hallarà vna muger fuerte, entiendese que estè guarnecida de estas dos fuerças, vida actiua y contemplatiua, que como misteriosa naue (que es segun veremos adelante declarando

S. Ambr. Qui consolationẽ vitæ præsentis apetũt consolationem remunerationis perpetuæ prælunt.

Dios es el verdadero consuelo.

rando aquellas palabras. Quasi nauis institoris.) Este asida destas dos amarras, que tambien se ayudan la vna a la otra.

§. III.

Que suele ser mas frutuosa en la muger fuerte, la vida actiua, que la contemplatiua.

LA Muger casada no ha de ser tan espiritual, y contemplatiua, que se oluide de su casa y familia, ni tan actiua, y solicita en las cosas temporales, que le impidan la Oracion, y deuocion. A lo vno, y a lo otro esta obligada a acudir, porque en todo se sirue a Dios. Y aunque es verdad (segun enseña Santo Tomas) que la vida contemplatiua haze gran ventaja a la vida actiua, comunmente hablando, pero tales ocasiones se pueden ofrecer, que exceda la actiua a la contemplatiua, y que merezca mas en el exercicio de las virtudes morales, gouernando, y alimentando a los que tiene a su cargo, que otra en el exercicio de la contemplacion, porque aunque ella sea mas segura, y mas quieta; la vida actiua es mas frutuosa, y de mas prouecho para el proximo, como se figurò en Lia la lagañosa, que aunque veia menos que la hermosa Raquel, tenia mas hijos que ella. Menos alcança esta del conocimiento de Dios, por falta de la especulacion: pero suele tener mas fruto de buenas obras, y mas dicipulos que la imiten, y suele ganar muchas almas, enseñando a los ignorantes, los quales son mas aptos para esta vida actiua, que para la contemplatiua. Y en este sentido declara San Antonio aquellas palabras de Christo: Si tu ojo derecho te escandalizare, sacatelò. Toma aqui por ojo a la contemplacion

Ioan. 11. S Tho. 2. 2. q. 182 art. 1

Genes. 29

S. Ant. 4 p. tit. 10. c. 4. §. 2. Matth. 9 nu. 47.

plicacion. Quiere dezir, q̃ si por su especulacion el entendimiento cayesse en algun yerro, o ignorancia q̃ la dexe, y se exercite en la vida actiua, como si vno por contemplar en la diuina predestinacion, y ciencia de Dios, le inquietasse su espiritu, dudando si es predestinado, o no: mejor sera dexar essa contemplacion, y darse al exercicio de las virtudes. Y desta manera se entendera lo que dizen los Santos. Si no eres predestinado, haz que lo seas, o haz como si lo fueras, esto es, exercitate en la virtud.

S.Tom. 2 2.q.182 ar.1.& 2 Y que esta dotrina sea verdadera, pruenase con la de Santo Tomas, el qual despues de auer prouado largamente, que la vida contemplatiua haze grandes ventajas a la vida actiua, pregunta. Qual de las dos es de mayor merecimiento? Y aunque difine que lo es la vida contemplatiua, quanto es de su parte (pues el amor de Dios, en igual grado comparado al del proximo, es de mayor merito, porque tiene mejor objeto, que es el mismo Dios, y el objeto de la vida actiua es el del proximo) con todo esso dize, que puede acontecer, que suba a tanto grado el amor de el proximo, por amor de Dios, que la vida actiua que en este amor se exercita, sea mas meritoria q̃ la contemplatiua, en aquella persona q̃ Psal.75. con tibieça la exercita. Y aesto alude lo que dixo Dauid. Dormitaron todos los q̃ subieron en los cauallos Sobre lo qual dize San Gregorio, q̃ estos cauallos son el supremo exercicio de la contemplacion, sobre el qual suben algunos por llegar con mas velozidad a ver a Dios con S.Greg. los ojos de el entendimiento. Pero muchos de los que suben en ellos, dormiran por la grande tibieza con que en esta soberana contemplacion se exercitan. Y assi como es muy peligroso dormirse, el que (no siendo muy fuerte) va en vn cauallo furioso, pues puede caer, o boluerse

uerse a la parte donde salio, sin sentirlo, assi les suele suceder a los remissos y tibios, que caen en algunas ignorancias y errores, y si no caen se bueluen presto a las mismas imperfeciones y miserias que tenian quando començaron este exercicio, como se vè cada dia en algunas alumbradas, cuya contemplacion viene a parar en embuste, y a dar en mil errores y heregias. Y siendo esto assi, mas segura y meritoria es la vida actiua. Assi que la muger que a de agradar a Dios en este exercicio dela contemplació ha de ser fuerte, y porque son muy pocas las que a el se acomodan, pone el Espiritu Santo en duda el hallarla tal. *Simil.*

Pero direys. Padre, si el exercicio dela vida actiua es tã prouechoso, y meritorio, porque reprehendio Christo la solicitud de Marta, y su turbacion, en las muchas cosas que intentaua, en seruicio de tan supremo guesped como tenia presente? No era obra muy pia, acudir al regalo de vn Señor, que tan cansado, y fatigado llegaua a su Castillo? Pues como vna muger tan bendita, que con tanto feruor se ocupaua en la vida actiua, la atropella? Digo, que quiso enesto significar, quan excelente cosa es la quietud espiritual, y quan nociua la solicitud, y perturbacion de las cosas tẽporales, Dize San Chrisostomo, q̃ la causa desta reprehension consistio en esto, que en el tiẽpo y oportunidad que Marta auia de vacar a la contemplacion, como lo hazia su hermana, y ocuparse en oyr la palabra de Dios, gozando de tan dulce y suaue manjar, se ocupaua en otros cuydados, y solicitudes superfluas del cuerpo. Como quien dize. Porque Marta teniendo en tu casa a vn tan gran Medico, y a vn tan gran Maestro, y Señor, dexas de oyr su dotrina, q̃ es del Cielo, y te exercitas, y ocupas en las cosas de la tierra? No le reprehende, porque aquello en que entendia fuesse malo, sino que *Luc. 10.* *S. Chris.*

quiso significar quanto mas importa ocupar el entendimiento, y voluntad en lo que es remedio del alma, que en lo que resulta en regalo del cuerpo. Como quiẽ dize. La muger fuerte que yo busco a tiempos a de subir (con mucha vigilancia) en el cauallo de la meditacion, y contemplacion, sin que el sueño de la tibieça, y floxedad la entorpezca, y a tiempos se ha de apear de esse supremo exercicio, y ocuparse en las cosas humildes del buen gouierno de su casa, y regalo de su guesped. Obligacion tiene de acudir la perfeta casada a lo humano, y alo diuino. La vida contemplatiua conuiene a la persona, segun lo mejor que en ella ay que es el entendimiento, principal potencia del alma, y la actiua pertenece a lo exterior del cuerpo. Y como el hombre consta de cuerpo y alma, à de repartir su tiempo para acudir a lo vno, y a lo otro. Sierua llama San Gregorio a la vida actiua, porque siempre se ocupa en seruir, y libre a la contemplatiua, porque su exercicio quotidiano es siempre gozar, y San Augustin llamò a esta, Ocio Santo. Pero San Bernardo dize, que el vacar a Dios, no es ocio, sino negocio de negocios. Llamalo ocio, porque parece que està vacante, y consiste en vna solitaria quietud. Y assi el Profeta Dauid, q̃ se exercitò en lo vno, y en lo otro, reprehendiendo a los muy actiuos, y solicitos, les dize. Vacad, y vereys quan suaue es Dios. Como quiè dize. No podreys ver y gustar dela suauidad de Dios (que en la vacante de la contemplacion se goza) sino es vacando, yalçando de obra en el exercicio de essas virtudes morales.

S. Greg.

S. Aug. li 9. de Ciu. Dei.

S. Bernar

Ps. 45.

(?)

§. IIII.

§. IIII.

Dase la razon, porque siendo la vida contemplatiua la mas principal, quiere Dios que tambien se exercite la perfeta casada en la actiua.

PERO Preguntaran algunas señoras de las que se dan mucho a la quietud del espiritu, y feruor de la oració. Padre, porque razon auemos de dexar lo mas por lo menos? Si las obras de la vida contemplatiua son de mayor merecimiento, segun lo referido de Sã Gregorio, y de Sãto Tomas, porque no nos auemos de ocupar siempre en contemplar en Dios, y en hazer afectos ardentissimos de amor? Y que sean de mayor merito es cosa notoria, porque la rayz de merecer es la caridad; esta consiste en el amor de Dios, y del proximo, y el amar a este Señor, en si es mas meritorio que el amar al proximo; porque al proximo le amamos por Dios, y a Dios no le amamos por el proximo, sino por si mismo: y la vida cotéplatiua directa e inmediatamente pertenece al amor de Dios, como la actiua se encamina al del proximo. Pues porque no nos ocuparemos mas en aquella que en esta? S Grego. S. Tom.

Otra razon. La vida contemplatiua es mas durable, pues dixo Christo, q̃ a Maria no se le quitaria esta buena parte (que auia elegido) para siempre, como se le auia de quitar la vida actiua, por ser carga como lo es, el dar de comer al hambriento, el dar posada al peregrino, el enterrar los muertos, el enseñar a los ignorantes, el dar consejo a quien lo ha menester. Todo lo qual es aqui necessario, y allà no lo es, porque como dize la Sabiduria, En el Cielo no aurà quien tenga hambre, o sed, ni aurà inuierno, ni verano que aflija. Assi, que la vida contemplatiua Luc. c. 10.

es mas continua, no solo en quanto a este grado, pero tambien quanto al sumo de contemplacion. Cerca de lo qual dize San Antonino, que se cõtinuara esta con la eterna, aunque no en el mismo orden de contemplar, sino mas perfeto. Y el dezir que aquesta buena parte que Maria auia elegido, no se le quitaria para in ęternum era por razon de la caridad, en quien el contemplatiuo tiene su principio y fin. Y assi dize San Gregorio, que en esta vida comiença, y en la otra se perficiona, y dize, que durara para siempre, porque trata a cerca de cosas incorrutibles y inmobiles, y tambien porque no tiene quien le sea cõtrario, ni en la contemplacion ay trabajo, como lo ay en la vida actiua, antes es deleytable, y assi Marta se afanaua, y turbaua en el ministerio que traia entre manos: pero Maria se deleytaua por razon de el objeto, en quanto veia en esta vida con los ojos del alma a Dios, y se gozaua, como el que vè a vn intimo amigo que quiere mucho, y assi estaua sentada a los pies de Christo. Demanera que la contemplacion es durable, y esta mejor parte no se la quitara a nuestra contemplatiua Maria para in æternum: pero la actiua si, porque no puede la que es Marta estarse siempre exercitando en las obras de misericordia, porque no siempre tiene ocasion de hazer limosna, como la ay siempre para orar y meditar.

S. Antoni

Pues si esta es la mejor parte, la de mayor merecimiento y la que ha de ser continua, y perdurable, porque no la auemos de elegir, y lleuar siempre, y a sola ella, sin cuydar de la vida actiua? A esta pregunta tengo ya respondido en el parrafo antes deste, que no solo deuemos acudir a las cosas Diuinas, sino tambien a las humanas. No solo a las que resultan en gozo del alma, sino tambien a las que tocan en el ministerio, y prouecho del cuerpo,

porque

porque manda el Señor que le amemos a el, y al proximo y toda su ley se incluyen en estos dos preceptos. Y el Euã gelista San Iuan dize, que amaua Iesus a Marta y a Maria a la vida actiua, y a la contemplatiua, y sobre ellas dize, que amaua a Lazaro, que tenia por hermanas a las dos. En el parrafo siguiente declaramos mas esto. Ioann. 11

§. V.

Que la perfeta casada, en medio de sus cuydados, ha de leuantar el coraçon a Dios, y pedirle fauor para saberle agradar.

PREGVNTAN Algunos curiosos, que a qual quiso mas Christo, a San Pedro, o a San Iuã Euangelista? Y se respõde, q̃ a los dos quiso mucho, y les concedio grãdes priuilegios, y prerrogatiuas, y q̃ este amor por diferẽtes razones excedio, y fue excedido. Mas amò a Pedro q̃ a Iuan, para el buen gouierno de su Yglesia, lo qual pertenece a la vida actiua; pero no en orden ala contemplatiua amó mas a Iuan que a Pedro. Y assi no solo le encargo a su Madre, q̃ la representaua, sino tambien a la suma especulacion de su deidad, para que la predicasse y escriuiesse en su Euangelio al pueblo, como el lo hizo quando començò. En el principio estaua el Verbo, y el Verbo estaua cerca de Dios, y Dios era el Verbo. A San Pedro dixo. Sigueme en la paciencia, y tolerancia de mi Passion, que conuiene a la vida actiua. Y de San Iuan dixo. Yo quiero que estè assi hasta q̃ yo vẽga. Quiero q̃ estè eleuado y trasportado en mi, lo qual pertenece ala vida contemplatiua. No embargante q̃ cada vno destos Santos fue actiuo y contẽplatiuo. Y esto parece que quiso sinificar, quando dize el Ioann. 1. Ioann. 21

Ioan. 11. Euangelista, que amò Christo a Marta y a Maria, y sobre todo a Lazaro, que las abraçaua a las dos, como a hermanas (esto es) ama sobre todo al varon, o a la muger, que se arrima a estas dos vidas, al que es actiuo, y cõtemplatiuo, como lo fue Dauid; actiuo en el gouierno del Reyno, defendiendole de enemigos, y acudiendo al socorro de sus necessidades, y contemplatiuo en el componer, y entonar aquellos misteriosos Salmos. Actiuo, y contemplatiuo fue Christo nuestro Redentor, en supremo grado, y lo manifesto en todas las ocasiones, porque aunque continuamente contemplaua su alma, y gozaua del Verbo (a quien estaua vnida hipostaticamente, con mayor excelencia que todos los Santos que estan en la patria) con todo porque era esso ignoto a los hombres, yua algunas vezes al desierto, que era lugar mas apto para la contemplacion, otras subia al monte

Luc. 6. a solo orar, y otras dize el Euangelista, que trasnochaua en la oracion de Dios. Y para parecer actiuo, como lo era, discurria predicando, sanando enfermos, dando de comer a los hambrientos en el desierto, proueyendo de vino en las bodas de Cana de Galilea. Estas dos vidas tuuieron todos los Apostoles y Santos.

Luc. 11. Y assi como en el Leuitico, se dan por inmundos los peces que no tienen aletas, como las lampreas, y anguillas, que aunque son deleytables al gusto, son nociuas para la salud, porque con aquellas alas, aunque pequeñas, algunas vezes pueden dar algun salto fuera de las aguas. Assi no agradan a Dios algunas personas, que continuamente se ocupan en los negocios temporales. Y aunque lo esten mucho, deuen dessear alas para dar vn salto de lo profundo de el abismo, a lo mas supremo del Cielo, con la consideracion, contemplando la Diuinidad

nidad, y prouidencia de Dios, como las pedia Dauid. Quien me diera vnas alas como de paloma, y volara del tumulto de los negocios del ſiglo, al verdadero deſcanſo y deleyte de la diuina contemplacion? Mas quien las puede dar ſino ſolo Dios, pues de el nos biene todo el bien, como dixo Santiago? Y toda nueſtra ſuficiencia es ſuya, como dixo San Pablo. Y ſi todo lo que pertenece a la vida actiua lo es, quanto mas lo ſera lo que toca a la contemplatiua? Y aſsi dixo Santiago. Si alguno tuuiere neceſsidad deſta diuina ſabiduria (de quien tratamos) pidala a Dios, que el ſe la dara. Y por eſta cauſa, quando pide plumas Dauid, no quiere que ſean otras ſino las de la paloma, eſta es del Eſpiritu Santo: dando a entender, que ſon ſus dones los que pide. Pues el don de la ſabiduria, las plumas de la ciencia diuina, quien las puede dar para que el entendimiento buele en la contemplacion, ſino ſolo Dios? Y eſtas no las da ſu Diuina Mageſtad, ſino a los que las deſſean, y ſe las piden. Y aſsi dixo Salomon Inuoquè a Dios, y vino a mi el eſpiritu deſta Sabiduria, y la eſtimè en tanto, que la auentajè a los Reynos y Señorios, y dixe, que todas las riquezas y teſoros del mundo ſon como arena en ſu comparacion: como lo diran el dia de oy las almas que alcançan y gozan de la dulçura de la contemplacion. No ay deleytes en todo el vniuerſo, que a los que ellas tienen ſe comparen.

Pſal. 54. num. 7.

Iacob. 1.

Sapien. 7

§. VI.

Que la perfeta caſada, ſi quiere llegar a la ſuma perfeccion de la vida contemplatiua, primero ſe ha de exercitar en la actiua.

ADVIERTASE Mucho, que ninguno puede llegar a la vida contemplatiua, si primero no se exercita en la actiua, mortificando sus passiones, y reprimiendo sus vicios, con las virtudes morales, y con la de la templança los deleytes sensuales, la altiuez con la humildad, la yra con la modestia, y mansedumbre: todo esto se requiere para la contemplacion, porque por la castidad se eleua el entendimiento, por la abstinencia se adelgaza y sutiliza el ingenio, y por la paciencia se quieta el coraçon. Por esso fueron tan grandes contemplatiuos aquellos tres niños que entraron en el horno de Babilonia, eran sufridos, castos y abstinentes, y assi pudieron entender las visiones diuinas, y darles tan agudas interpretaciones.

Assi que ay algunas señoras que luego se quieren engolfar en la vida contemplatiua, y sin tocar en los medios, quieren conseguir el fin. Y por esta causa caen en muchos inconuenientes, y plega a Dios no sean errores. Aduiertan, que nemo repête fit summus, y que todos los artes tienen sus principios y medios, y q̃ tan felicissimo fin como el de la contẽplacion no auia de carecer dellos En cuya figura llamaron primero a Iacob, Iacob que quiere dezir luchador, que Israel, que se interpreta el q̃ ve a Dios Dando a entender, que ninguno puede en la contemplacion alcançar a ver a Dios, si primero no lucha con sus passiones, y las mortifica y sujeta. Y aunque el mismo

Genes. 29 Iacob siruio siete años con excessiuo trabajo, porque le diessen por esposa a la hermosissima Raquel (por quien se entiende la vida contemplatiua) al cabo de tan buen seruicio, no le dieron sino a Lia la lagañosa (por quien se entiende la vida actiua) que està falta de la vista y claridad diuina. Assi que primero le dieron a Lia,

que a Raquel, y porque se quexaua deste agrauio a su suegro Laban, le fue respondido. No es costumbre desta region, que entreguemos primero las hijas menores que las mayores. Como quien dize. Casaos Iacob primero con la mayor que es Lia, y luego de ay a otros siete años os entregaremos a la hermosissima Raquel. Como Marta que era mayor que Maria, aunque la contemplacion sea la primera en nobleza, y mayor en merecimiento, es la postrera en la consecucion. Y esto sucede comunmẽte en los que renuncian el siglo, que quando se quieren dar a la oracion y contemplacion, primero se procuran exercitar en las virtudes inferiores, para que mortificada la rebelde voluntad, puedan con fortaleza resistir las tentaciones que antes no sentia.

Demanera señora, quien quiera que seays, q̃ si quereys agradar a Dios, y acertar a seruirle en la vida contemplatiua con Maria, primero os aueys de exercitar en la actiua con Marta; que aun por esso dize el Euangelista San Iuan, que amaua Iesus a Marta y a Maria. Primero puso a Marta, que no seria tan amable Maria, si no precediera primero el amor, y aceptacion de Marta. A lo vno, y a lo otro, quiere Dios que acudays, pero con orden. Assi se lo prometio la Esposa. Yo te darè Esposo mio, vna bebida de vino adobado, y mosto de granadas. Por lo qual (secreta y misteriosamente) le quiso sinificar, que le auia de seruir de todas las maneras possibles, y manifestarle su amor (figurado por el vino) por todos las vias que se hallassen. Vnas vezes cõ vino reposado, y añejo, y otras con mosto que hierua, y salte de la vasija: que fue dezir. Seruirte he Señor, como Marta feruorosa, solicita, y turbada en la vida actiua; y comparala al mosto que aun no ha llegado a su sazon, que comiença

Ioan. 11.

Cantic. 8

miença, y va caminando a su fin, y te seruirè como Maria assentada, y sosegada, embebecida en ti, y por este aisiento y reposo lo compara al vino ya hecho, que està reposado y assentado.

Y porque vna de las cosas principales que han de tener los que oran, es la perseuerancia en pedir mercedes a Dios, lo significò el Euangelista en aquellas palabras. Esta tenia vna hermana por nombre Maria: quæ
Luc. 10. etiam sedens. Donde se ha de notar aquella palabra, etiã que es lo mismo que iterum. Como si dixera. Maria, vna y otra vez boluio a assentarse a los pies de Christo, con gran porfia, no solo aqui, pero en casa de el fariseo. De las mugeres que seruian y velauan en el Templo, dize el
Amos. Profeta Amòs, que se echauan a la puerta de el Tabernaculo. Y otra letra dize: que militauan; como dando a entender, que eran como valientes soldados, que no se contentauan con embestir vna, sino muchas vezes. Y asi
Simil. como la principal valentia de el soldado, es la porfia, asi lo es la de el que ora, y contempla. De aqui fue el
Isai. 7. n. 8. llamar Dios por su Profeta, a los soldados, moscas. Y
Homero. Homero en su Iliada dize, que la Diosa Minerua, armando Cauallero a Menalao, le puso en el pecho la osadia de la mosca. Y el otro Ateniense, la sacò por diuisa en el escudo, por lo qual quiso dar a entender la Diosa, que le auia dado vn pecho tan valeroso, qual se requeria para vn buen soldado: porque la mosca es tan importuna, que aunque le echen vna y otra vez, torna otras muchas, porque està ceuada en la sangre que chupa. Pues siendo los que oran soldados, y toda la Yglesia vn exercito, ninguna cosa les conuiene mas que la porfia, y asi di-
Iacob. 5. ze el Apostol. Que vela mucho la continua oracion del justo, pues saca a Dios quanto quiere, y dessea. Pues

como

como la Madalena començò a pedir a Dios misericordia, la primera vez à sus pies, torna otra vez a ellos a orar, y pedir a Dios mas mercedes, porque la porfia sale con quanto quiere. De donde colegirà el alma perfeta, que no solo ha de imitar a Maria en la Oracion, y contemplacion, sino en la perseuerancia que es la principal, y la que dà forma, y vltimo complemento a todas las virtudes, y pues ella vence a Dios, a quien no vẽcera? Y si vos señora hazeys esto, quando este Señor pregunte, Que quien hallara a vna muger fuerte? Le responderemos (ofreciendoos a vos) que nosotros la auemos hallado. Pero si no teneys perseuerancia en essos buenos propositos, diremos que soys flaca, pues no ay cosa que mas contradiga a la fortaleza, que la inconstancia. No imiteys a algunas parras que dan siete frutos al año, y ninguno llega a sazon. No os cãseys en tomar muchos medios, sino segui vno, y lleualdo siempre adelante, y en el hallareys la perfecion.

Y notad, que en orden a conseguir esta suma felicidad, que es la vida contemplatiua (continuandola hasta llegar en la patria a la clara Vision, en quien consiste lo sumo de la contemplacion, y de la verdadera quietud, y descanso) pone el Espiritu Santo, en nuestro capitulo treynta y vno, que vamos declarando, todas las propiedades que la perfeta casada ha de tener, y las obras en que se deue exercitar, todas las quales pertenecen a la vida actiua, y son medios para conseguir tan felicissimo fin.

(·)

§. VII.

§. VII.

Que la perfeta casada, quanto a lo primero, ha de ser fuerte en el amor que ha de tener a Dios, y a su Marido.

Mulierem fortem, quis inueniet.

MVGER Fuerte busca el que tiene por nombre, Dios fuerte. Buscala tal como para si, para tener-
Sapien.8. la por propia, como el dize. Y siendo yo como soy fuerte, no la quiero flaca. Fuerte la busco, para tener
Aristot. siempre de ella entera satisfacion, de q̃ no cometera flaqueza en ofensa mia. Esta es vna de las condiciones que pide Salomon en la perfeta casada, que sea muger de cõfianza, que se conforme el amor suyo con el de su marido. Y porque la similitud es causa de amor (segun dize el Filosofo) quiere Dios que sea fuerte, como el lo es. Notad mucho, que en amar, quiere este Señor que mue-
Cantic.8. stre su fortaleza, porque como dixo el Esposo. Fuerte es el amor, y tanto como lo es la muerte. Antes de esto le dize a esta Esposa suya vnas palabras muy encarecidas. Ponme por sello en tu coraçon, y en tu braço. Que pedis poderoso Señor? Como os tengo de poner por sello? Saca Dios la metafora de lo que aca comunmente sole-
Simil. mos vsar. Que quando queremos que vna cosa se conozca por nuestra, le ponemos nuestro sello, o marca. Assi pues, muger fuerte, para que todos entiendan que eres mia, y que lo son tus pensamientos, palabras, y obras, ponme por sello en tu coraçon, y en tu braço, de donde ellas, y ellos proceden. Y luego da la razon, porque el amor es fuerte como la muerte. Dos cosas dize; lo vno que el amor es fuerte; y lo otro que es semejante a la muerte.

Que

Que el amor sea fuerte, y ponga valor, y esfuerço en vn pecho humano, los enamorados pueden ser buenos testigos en ciencia y en experiencia. Que cosa ay tan ardua y dificultosa, que no la facilite y arropelle el amor? Dexemos al humano, q̃ no venimos aqui a aueriguar su fuerça, y pongamos los ojos en el diuino, q̃ es el que se pretende. Tan prendada estaua del el alma bendita del Santo Iob, que blasonando contra todo el infierno, dezia. Amado y querido esposo, hazedme vos vn fauor, miradme con ojos fauorables, ponedme a vuestro lado, y luego armese todo el abismo contra mi, toque al arma todo el vniuerso, y acometan, y veran qual les va: porque si es grande la fuerça de su muerte, mayor es la de mi amor. En conformidad de lo qual dixo San Augustin: Que es tan fuerte este amor, que las cosas muy duras y dificiles las facilita. Que es lo mismo que dixo San Pablo La caridad todo lo vence, todo lo sufre, todo lo sobrelleua. Y assi los Lacedemonios quando auian de entrar en alguna batalla, hazian primero vn gran sacrificio al amor, para que pusiesse esfuerço en los soldados en defensa de la patria.

Iob. 17.

Aug. ser. 10 post Epiphan.

De manera, que agora sea amor humano, o amor diuino, ha de ser fuerte como la muerte. Pero lo que pone mas dificultad es, que diga el Señor, q̃ vna cosa tan agradable como el amor sea semejante en fortaleza a la muerte. Aun si tratara del amor humano, no seria muy dificil de aueriguar, pues el haze a los hombres que parezcan mortales, robandoles la color, gastandoles las fuerças, y consumiendoles la salud, y vltimamente les mata el alma, y la arroja en aquellos perdurables tormentos Y assi este amor es fuerte como la muerte, y la muerte, por el consiguiente, es tan fuerte como este amor. Pero que

1. Cor. 3

que lo sea el amor diuino, es cosa rezia. Que vistes Señor en tan perfeto y justo amor, que assi le comparays a la muerte? Pintemos al vno, y al otro, y juzgad si ay alguna analogia. Pintaremos al amor diuino, no como Propercio pinto al humano, niño, ciego, y desnudo, sino como vn mancebo hermoso de lindos ojos, y adornado de ricas vestiduras, con corona y cetro Real, y que triunfa encima de vn carro. Hermoso, porque es el la hermosura del alma. Hombre hecho, porque nos inclina a cosas perfetas y varoniles. Con lindos ojos, porque nos haze alcançar a ver los mas encumbrados mysterios del Cielo. Adornado con ilustres y ricos vestidos, porque adorna, y ilustra el entendimiento. Con corona, y cetro, porque el gouierna nuestras almas, y auassalla y rinde nuestras passiones. En vn carro triunfal, porque siempre sale vitorioso. Esta es la imagen del amor diuino.

Pintura dl amor Diuino.

Veamos agora la de la muerte. Ya veys como la pintan comunmente pelada, desnuda de carne, y vestida de guessos, sacados los ojos, cortadas las narizes, y orejas; cosa horrible y espantosa. Iuzgad agora, si ay alguna similitud, o proporcion, entre estas dos imagenes. No juzgariades por hombre torpe al que dixesse, que la imagen de este Diuino amor, es semejante a esta de la muerte? Pues soberano enamorado, como aueys hecho vna comparacion tan desigual? Grande es sin duda el mysterio que aqui se encierra. Son tan propias de el amor las propiedades, y condiciones de la muerte, que no ay comparacion mas semejante. Vna de las de la muerte es ser fuerte, en tanto grado, que si todas las criaturas del mundo se armassen contra ella, de todas alcançaria vitoria, y assi tiene por blason arrogante. A ninguno perdono. Y su fuerça no consiste solamente en rendir,

Pintura de la muerte.

Nemini parco.

rendir, ſino tambien en aniquilar, como aniquila y deſhaze a todos aquellos de quien ſe apodera. Qual dexa a vn hombre a quien ha quitado la vida? Conſumido, deſcarnado, quebrados los ojos, perdidos los ſentidos, cortadas las orejas, al fin como pintan a la muerte. Aſsi digo que es el amor Diuino. Tan fuerte es, que toda la fuerça del mundo no le puede reſiſtir. Al campo ſe ſalio el enamorado Pablo, y fijò vn cartel de deſafio contra todo el vniuerſo, ſi auia alguno qne le pudieſſe apartar de la caridad de Dios, fueſſe el que ſe quiſieſſe pintar, la tribulacion, la anguſtia, la hambre, la perſecucion, el cuchillo; y al fin concluye que no lo aurà, y que tiene certidumbre dello. Y aduertid, que no ſolo conſiſte en eſſo ſu fortaleza, ſino en que aquel de quien ſe apodera, le deshaze y deſcarna, ſacale los ojos, la lengua, las orejas, y le quita los apetitos. Demanera le mortifica, que ni habla, ni vè, ni oye, ni entiende coſa que ſea en ofenſa de Dios. Y aunque eſſos ſentidos quedan viuos, tienelos el amor tan amortiguados, como ſi eſtuuieran muertos. Que es lo que dixo San Pablo? Que ſomos como muertos viuos; que viuimos a Dios, y eſtamos muertos al mundo. Y el preguntar Dios, a donde hallaremos a vna muger fuerte, es buſcar vna de quien eſte amor eſte apoderado con tanta fuerça, que no parezca coſa de eſta vida, que eſte tan muerta en ſus paſsiones, y apetitos, que ni leuante los ojos a ver, ni deſpliegue la lengua a hablar, ni eſtienda las orejas a oyr, ni mueua los paſſos para andar, ſino que eſte como muerta, o tan mortificada, y compueſta en los ſentidos, como ſi ya lo eſtuuiera: porque ſi todo eſto tiene, eſtarà viua para con Dios, y para con ſus Angeles, pues en ello conſiſte toda ſu fuerça. Eſtos ſon los efetos del poderoſo y fuerte amor que

tiene a Dios nuestro Señor, por el qual merece ser tan suya.

Y assi como la muerte manifiesta su fuerça en passar al hombre de vn estremo a otro, de lo sumo de los males a lo sumo de los bienes, o al contrario, de la purpura ala mortaja: del ser, al no ser; del comer al ser comido: como los estremos son tan distantes, es menester gran fuerça para atrácar este passo. Assi esta muger fuerte en amar a Dios, lo es como ella, pues es poderoso su amor a passarla del estremo de la culpa al de la gracia, y de el de la gracia al de la gloria, que como es suma la distancia, no requiere menos fortaleza que la que en esta muger representa Dios quando dize, Mulierē fortem, quis inueniet? Quien hallarà vna tal muger?

§. VIII.

Que la perfeta casada, ha de ser amorosa en recebir a su esposo Dios, y fuerte para detenerle, y sustentarle en su alma.

DOS Cosas pide Dios aqui. Mulierem fortem, Muger, y fuerte Muger, para que le reciba por esposo; y fuerte, para que le conserue, pues es cosa conocida, q̄ por las flaquezas ordinarias, dexan de conseruarse en la Fè, y confiança de sus maridos. Tratando Aristoteles de las propiedades de los animales, dize assi. De mayor piedad es la muger que el varon, mas amores, caricias y regalos sabe hazer que el. Y assi el Eclesiastico dize, que es muy acosta del enfermo no hallarse muger a su cabecera. Pues si tan benigna es su condicion, porque nos dixo Dios, Quien hallarà a vna muger halagueña,

Aristote. *Eccl. 36.*

piado-

piadosa, regaladora, y no muger fuerte? Para recibir a Dios, muger quiere que sea el alma, pero para conseruar le despues de recibido, varon animoso, y fuerte, ò que ella sea fuerte, y varonil. Muger llamò a la Virgen quãdo le encomendo a San Iuan. Porque no la llamó madre pues lo era? Llamarala Señora, pues le estuuo sujeto, llamarala Paloma, como a cada passo la llama en los Cantares. No quiso, sino llamarla muger, para que se entendiesse la estima que haze de San Iuan, y que el recibirle no auia de ser como quiera. No lo auia de recibir como criado, ni como vna Reyna recibe a su vassallo, sino como madre a hijo, como muger amorosa, y acariciadora con buen agassajo. Al fin, como ellas reciben a los que bien quieren, pues en todo son tiernas y amorosas. Desta suerte quiere Dios ser recibido en nuestras almas. Para esto busca muger. *Ioan. 19.* *Cantic. 2.*

Mulierem fortem, &c. Pero para conseruarle, y defender que nadie lo aparte de si, quiere que sea varon, o muger varonil y fuerte. Quando Christo entró en aquel Castillo, dize San Lucas, que le recibio vna muger llamada Marta, y que andaua muy solicita, y cuydadosa en regalarle, y tanto, que fue menester poner limite a los muchos regalos que le hazia, y reprehender la demasiada solicitud que en esto ponia. Bastaua ser muger. Pero cosa rara es, que siendo muger, sea la Castellana de aquel Castillo, y tenga sus llaues? Como no dize, que los soldados de guarnicion le recibieron con los mosquetes en las horquillas, y picas en los hombros? No era menester cuerpo de guarda a donde estaua Marta, que juntamente con ser muger, era fuerte. Se hombre, dixo a Salomon, el Rey Dauid, quando le entregaua el Reyno; se varon. Pues porque dize que lo sea? No se lo *Luc. 10.* *3. Reg. 2.*

era

era el ya? O era por ventura muger? Quiere dezirle, qu lo sea en defenderle, y sustentarle, pues lo era en acariciarle. Regalandose Dauid con Dios, le dezia. Mi alma

Psal. 58. num. 10. guardarà para ti su fortaleza, correspondiendo a tu dessseo, que cudicias vn alma fuerte. Ay algunos que guardan lo fuerte de sus braços, lo florido de sus ingenios, lo robusto de su vida, para el mundo, y sus vanidades: para traginar, y adquirir haziendas, para alcançar honras, y priuanças de Principes, cargos y oficios en el mũdo, pero yo Señor no soy assi: mi fortaleza, mi vigor, y todo mi poderio lo guardo para conseruarte en mi, y detenerte. Refiere Quinto Curcio, que los Gentiles, desseando que no se les fuesse el Dios Apolo, porque como le tenian por Dios de la sabiduria, y medicina, se prometian con su presencia ser sabios, y tener salud. Y para conseguir su dessseo, dize que le ataron con vnas fuertes maromas, a vna estatua de Hercules, dando a entender, que para conseruar, y detener a Dios en el alma, son menester fuerças de Hercules, y fuertes amarras. Pero quales lazos bastarán para este Sanson Diuino, que tanto puede? Oyd pues lo que el dize a la

Cantic. 4 misma Esposa. Son tus labios, querida mia, como vna venda de grana. Sea ella de grana, que vn listoncillo le tẽdrà a raya. Otra translacion tiene. Como vn hilo carmesi. Sean lazos de amor (que denota lo colorado) que basta vn hilo para tenerle seguro, y mientras esta atadura no faltare, no podrà yrse. Pero para que no se ahuyente de nuestras almas (supuesto que todo el infierno viene sobre nosotros) es menester que seamos como vnos Hercules. No solamente os aueys de contentar señoras, con ser muger en recebirle, y tan amorosas, y halagueñas, sino que es necessario el ser fuertes, como lo son los va-

rones Esto nos denotauá aquellos dos Querubines, que sustentauan el Propiciatorio, que segun dize Arias Montano, el vno tenia figura de hombre, y el otro de muger. Mas que necessidad auia de hazer essas diferencias de sexos, que tan lexos estan deaquellos espiritus gloriosos? Quiso dar a entender, que la muger que le vuiere de recibir, sea varonil, para que con su fuerça le pueda detener y sustentar. 3.Reg. Ar.Mon.

De Asdrugal Capitan de los Cartagineses, se refiere, que despues que perdio a Cartago llorana amargamente su gran perdida, al qual dizen que reprehendio su esposa. Pues no tuyste hombre para defenderla, no seas muger en llorarla. Acà diremos al contrario, que el que fue muger en la custodia, y guarda de su alma, dando como flaca entrada al enemigo, y salida a Dios, sea varonil en llorar su desastrada y miserable muerte, que en esso consiste la verdadera fortaleza, y no en conquistarReinos como Semiramis, ni en cortar cabeças como Iudic. Muger fuerte busca tambien vn marido, no varon, sino varonil, porque ay algunas que se suelen llamar marimachos, que son medio hombres, o mas que ellos en fuerças. No las quieren, sino mugeres acariciadoras, fuertes en tenerles amor, o que fuertemente les amen, y regalen, que haziendo esto les tendran con vn hilo, y les obligaran mucho. Pero ay algunas tan demasiado de fuertes en la condicion, que desobligados de su sequedad, huyen muchas leguas por no oyrlas, ni verlas.

(?)

§. IX.

De la fuerça que le hazen a Dios las lagrimas de los que le aman, y quan estimadas son de su Diuina Magestad.

MVLIEREM Fortem, quis inueniet? Quien hallarà vna muger (dize Dios) que me quiera con amor fuerte? Supone aqui, que por la mayor parte todos sus amores son flacos, y no se paga Dios de flaquezas. No ay cosa que mas descubra la fuerça de el amor, que las lagrimas, en ellas se echan de ver sus quilates. Aludiendo a esto dixo el Esposo a su Esposa vn encarecimiẽto. Son tus ojos, querida mia, como vna picina (que es vn estanque de agua) veolos tan llenos de verdaderas lagrimas, que me muero por ellos: muestras me dàn de tu gran fortaleza. Pues (Señor) que fortaleza puede tener vn alma enferma? Grande, si se resuelue en enfermedad de ojos. Los Santos, como nuestros Padres Santo Domingo, San Francisco, San Geronymo, y otros tales, tenian sus ojos hechos carne, y tan enfermos, que pareciã surcos, y canales sus mexillas, de llorar, porque eran ardentissimas las lagrimas que de ellos se estilauan. Y assi dezia San Pablo. Entonces estoy mas fuerte, quando estoy enfermo. Entenderse ha en este grado de enfermedad de ojos, en reboluiendose esta picina, sana el alma de la grauissima enfermedad de sus culpas. Quien pues la reboluera? No otro, sino aquel Angel del gran consejo. El es el Sol Diuino que leuanta las nuues, y fragua en los ojos semejantes pluuias, y despues de ellas pone en sus nuues el arco del Cielo, señal muy cierta de su eterna paz, y verdadera amistad.

Cantic. 7. num. 4.

2. Corint. 12. u. 10.

Bien

Bien conocia la fuerça desta medicina el Profeta Da-
uid, quando despues de su desgraciada cayda, dezia La *Psalm.6.*
barè todas las noches mi lecho, y lo regarè con lagrimas *num.7.*
Diose vna vez vn labatorio, y le fue bien, sintio fuerças,
y mejoria. y dize assi. O salud que en las lagrimas estais
pues yo os continuare cada noche. Y assi añade despues
Acordeme desta medicina con que sana, y se fortifican
las fuerças de vn enfermo, y derramè sobre mi alma, y mi *Psal. 40.*
coraçon deshecho en lagrimas, y es bien que lo haga pa
ra cobrar salud, y passar al Tabernaculo admirable de la
gloria de Dios. Porque assi como despues de la pluuia
tempestuosa llega la serenidad, assi llega la confiança des
pues de las lagrimas. Linda mudança (dize San Chri-
sostomo) de la pena a la gloria, de la culpa a la gracia, y
todo alcançado a fuerça de lagrimas; y si por ellas se al-
cança la amistad de Dios, no es mucho que se aficionen
a los ojos de su Esposa, y que se alabe ella, diziendo por
su Profeta. Pusiste Señor mis lagrimas ante tu acatamien *simil.*
to; aficionaronse tus ojos a los mios, dexaronse cauti- *Psal.55.*
uar dellos, vencidos han quedado, grande es su fuerça. *num.6.*
hallado Señor aueys lo que buscauades. Quien hallarà
(dize) a vna muger fuerte? Vna, que con la fuerça de su a-
mor me obligue? Yo Señor soy essa.

Roboremos este pensamiento con otras palabras que
dixo el mismo Señor, hablando con la misma Esposa. *Cant.5.*
Abreme hermana mia, paloma mia, inmaculada mia,
porque mi cabeça està llena de rozio. Y el Caldeo tras-
lada. Los cabellos de mi cabeça estan llenos de tus la-
grimas. Ellas eran el rozio que traia sobre su cabeça,
por la diuina aceptacion, sobre ella pone las lagrimas
que la Esposa derramò en la tierra. Esta es la corona que
pone sobre su cabeça. Antes auia dicho la Esposa, que

auia puesto sus lagrimas en su presencia, agora dize el, que no las tiene puestas sino sobre su cabeça. Dos cosas da a entender. La vna, que los lagrimas que por su amor auia derramado, la auian hecho esposa suya, paloma suya sin hiel de pecado, y sin macula de imperfecion. La otra, que essas lagrimas le auian obligado, y compelido de tal manera, que si antes era el rogado, agora ruega que le abra las puertas de su coraçon, que quiere entrarse en el. Abreme esposa mia. Quien os obliga a llamar tan a desora, y os saca de vuestra casa a llamar a las puertas de la agena? La fuerça de sus lagrimas. Esso es Señor, como traeros de los cabellos, y venir como forçado? Es verdad, que le haze fuerça el amor con que se derrama.

En los cabellos dize la escritura que tenia Sanson la fuerça, y en cortando que se los cortaron la perdio. No se le pueden cortar a Dios sus cabellos, porque es impossible quitarle la fortaleza y menoscabar su poderio; pero ablandase con el agua feruorosa que se estila de los ojos del alma compungida. Y dezir que sus cabellos estan llenos de rozio de lagrimas, es lo mismo que dezir, que el rigor de su poderio se ha mitigado. Los cabellos de la esposa los comparò este Señor a las saetas, y assi dize que le hirio, y traspassò el coraçon con vno dellos. Quando
Simil. vno se assombra se le erizan los cabellos EstauaDios tan assombrado de nuestra ingratitud, y de nuestros atreuimientos y maldades, que parecian sus cabellos puntas azeradas, amenaçando a todos, que si las sacudia, los auia de herir, y acabar: pero cayó este rozio ardiente de nuestras lagrimas, y se vino a ablandar tanto su rigor, que los que tanto aborrecia antes, agora los apetece y busca diziendo como dize oy, Mulierem fortem quis inueniet.

Quien

Quien hallarà a vn alma que tenga tan gran fuerça de lagrimas de coraçon, que obliguen a Dios a que doble las suyas?

§. X.

Que por la mayor parte, las mugeres que son flacas en llorar, no hazen fuerça sus lagrimas a Dios, pues llo ran los daños agenos, y no los propios.

MVLIEREM Fortem, quis inueniet? La cosa mas fuerte que tiene el mundo es vn diamante, y no se puede labrar sino es con sangre. El diamante en fortaleza es Dios, la sangre pues con que se labra, dize San Gregorio que son las lagrimas: porque assi como vn cuerpo herido derrama sangre, assi el coraçon tocado de dolor derrama lagrimas, las quales son sangre de las heridas que rompen las telas del coraçon. Son quebrantos destilados por las ventanas del alma. Comunmente solemos dezir, que dadiuas quebrantan peñas, y mejor se predicaria esso de las lagrimas, pues quebrantan y ablandan diamantes, y mitigan las yras de Dios: pero han de ser verdaderas, y no falsas, han de ser de bien sentir, y no de bien parecer, han de ser viuas, y no muertas, han de ser calientes, y no frias.

S. Grego. *Simil.*

Muy libianas son comunmente, y muy faciles todas las mugeres en llorar, por qualquiera ocasioncica, se le vienen las lagrimas a los ojos. Todo esso es de mugeres flacas. Por esso busca Dios vna muger fuerte, de buen sentir, que sean verdaderas, y calientes sus lagrimas, destiladas por la fuerça de el fuego que arde en su coraçon. Porque las frias proceden de enfermedad, y flaqueza, como dize Aristoteles, y dà la razon. Lo indigesto

Aristotel. digesto frio, y lo indigesto es calido. Las lgrimas calientes salen ya digeridas, rumiadas, y reconocidas en el alma, con el fuego de las ansias que abrasan el coraçon. Y las lagrimas de los ojos flacos y enfermos, son indigestas, y se fraguan en solas las cuencas de los ojos. Y como qualquiera discreto estima en mas lo verdadero, que lo falso, assi aquellas pueden mucho con Dios, y estas no negocian nada. Ay almas que lloran alanceadas de sus culpas, y perseguidas de las saetas amorosas que Dios les tira. Estas hazen fuerça; mas quando llora perdidas temporales, o males que sobreuienen en esta vida, no son de algun fruto. Son lagrimas de persona flaca que teme lo que no es de temer. Las otras son de fuerte que no solo no hazen mella en su pecho, lo que es justo que se sienta que son las perdidas del alma.

Simil.

Vereys vna señora, que se amarga y se aflige, y si le preguntan de que llora, responde. Lloro vn hijo que se me murio. La ausencia de mi marido. El mal lugro de mi casamiento. La honra que me quitan. El descaecimiento de mi presuncion. Mi soledad. La destruycion de mis haziendas. Todo esso arguye flaqueza. No os busca Dios a vos quando pregunta por vna muger fuerte, porque todàs essas son lagrimas mal empleadas. No ay causa de tan grande aflicion: otros sucessos lamẽtables, como son los pecados que teneys presentes donde son mayores las perdidas, y lo peor, que son irrecuperables, y toda aquesta fuerça no basta a sacaros vna lagrima, y a enterneceros el coraçon. Todo lo qual arguye poca fuerça de virtud, y mucha flaqueza. Estays oyendo vna comedia, y vn passo tragico, veys en ella vn cuello desnudo, y vn ademan de cortarle, y con estar persuadida que todo es ficcion, os enterneceys, y se assoman

las

las lagrimas a vuestros ojos. Que historias mas tragicas que las de vuestra conciencia? Al fin llorays los daños agenos aunque fingidos, y os oluidays de los propios. Esso es flaqueza, y ignorancia grande. No busca Dios sino fuertes. Mulierem fortem, quis inueniet?

§. XI.

Quan eficaces son las lagrimas de las mugeres en la presencia de Dios, y lo mucho que con el negocia su fortaleza.

SEÑORA Si aueys perdido a Dios, y quereys hazerle fuerça a que se buelua a vuestra casa, ninguna puede ser mayor ni mas eficaz que la de las lagrimas, que ellas hazen tambien, que el galan buelua a la de su dama. Llorad el auerle perdido, y luego le hallareys. Exagerando esto San Chrisostomo, viene a dezir estas palabras. No ay cosa que mas fuerça haga que el alma se junte con Dios, que las lagrimas que derrama el dolor de los pecados, y el amor de las virtudes. San Ambrosio dize dellas, que son vnos ruegos tacitos, que no pidiendo, merecen conseguir lo que dessean. Callando negocian, porque son hechizos de amor, que con los ojos hazen, y alcançan mas que otros con todas sus potencias. Ellas tiemplan el ardentissimo fuego de la yra de Dios. Toda el agua de el profundo y espacioso Occeano, no basta a apagar la menor de sus llamas, y basta vna sola lagrima. No solamente alcançò con ellas Maria la pecadora, remission de sus culpas, sino la resurrecion de Lazaro, que por verse obligado Christo con las muchas que derramaua, dize Iustino martyr, que le boluio del

S. Chriso. hom. 6. in Matth.
S. Ambr. serm. 49.
Ioann. 12
Iust. mar.

del descanso de la muerte, al peligro y trabajo de la vida, y que essa fue la razon de el sentimiento que hizo al tiempo que le resucitaua. Y assi dixo San Geronymo. La
S.Hieron. oracion ablanda a Dios, pero las lagrimas le fuerçan, como le forçaron las que derramo el Rey Ezequias, a que este Señor no passasse adelante con el decreto y sentencia
Isai. 38. de muerte que contra el auia fulminado, y notificado por su profeta Isaias.

Roboremos esto con tres lugares marauillosos, el primero es de Ieremias. Dize este Profeta, que passan-
Iere. 31. do los del pueblo de Israel por la Ciudad de Rama (que era de Benjamin, cuya madre fue Raquel) los quales iuã cautiuos, y passauan por el sepulcro donde estaua Raquel enterrada; de allà dentro (segun dizen los Hebreos) se oyó vn llanto tan grande, que enternecio las entrañas de Dios. Assi lo dize el Profeta. Reparando los que pas-
Iere. 3 . sauan, preguntaron, que podia ser aquello? Y dize, que le respondieron. Raquel es, que con singular desconsue lo llora a sus hijos. Y que oyeron otra voz del Señor que le dezia a ella. Sosieguese tu voz, y aplaquese tu llanto, enjuga essas lagrimas, que ellas surtiran su desseo, y bolueran libres de la tierra de sus enemigos. Demanera que le obligaron sus lagrimas a consolarla, y concederle lo que por ellas pedia, aunque no lo merecian sus hijos; pero pusieronse las lagrimas en medio del camino, y les estoruaron el passo, atajando la yra de Dios. Pero al fin eran lagrimas de muger, que son fuertes en ellas.
Ioann. Y no niega cosa este Señor, que con ellas le pidan, ni la puede negar, hablando con la piedad Christiana. Porque si como el dixo, su comida es la conuersion de vn alma, las lagrimas de la tal, seran beuida suya. Assi lo sintio San Bernardo. Las lagrimas de los penitentes, son vino de

de los Angeles, y de el ſe dize, que es vna de las tres coſas mas fuertes que tiene el mundo. Pues que mucho que dandoſelo a Dios en abundancia, ſaqueys del lo que quiſieredes, como comunmente ſe ſaca de los que beuē mucho.

El ſegundo lugar es de San Lucas, en los Actos de los Apoſtoles, donde dize: que quando Chriſto ſe ſubio al Cielo por ſu Diuina virtud, eſtauan eleuados los Dicipulos mirandole como ſubia, y derramando lagrimas, reputandoſe ya por guerfanos por ſu auſencia; baxaron Angeles del Cielo, que corrigiendo ſu gran ſentimiento, y aflicion les dixeron. Varones de Galilea, porque eſtays mirando al Cielo? Que es eſto glorioſos Eſpiritus, el mirar al Cielo les reprehendeys? Pues en que dia podian leuantar con mas juſta razon los ojos al Cielo que quando ven ſubir a el a ſu Maeſtro? Y el dezirles, que porque los leuantan, es aconſejarles que los baxen a la tierra. Aſsi es la verdad, y el caſo de ello era, que quando los Dicipulos, y aquellas Santas mugeres leuantauan los ojos al Cielo, eſtauan ſus roſtros bañados en lagrimas y como ellas (y mas las de las mugeres ſon tan fuertes, y poderoſas, atajauan el camino a Chriſto, y deteniendole, no le dexauā paſſar: y por que aquella jornada era tan forçoſa, ſe boluieron los Angeles contra ellos, y les dizen las palabras referidas. Varones de Galilea, porque eſtays mirando al Cielo? Si tanto lo ſentis, apartad los ojos lloroſos de eſte Señor, que le impedis el camino. Y luego dize el Euangeliſta, que les puſieron vn velo delante dellos, que fue vna hermoſiſsima nuue. Y reparad mucho en ſus palabras, que dize, que la nuue lo recibio de ſus ojos, como quien dize. De ellos lo ſacó, porque eſtaua el en ſus lagrimas, como auia dicho

por

por su Profeta de cada vno de los suyos, queen la tribula
Psal. 90. cion estaua haziendole compañia. Assi, que en las lagrimas estaua encerrado, y la nuue fue necessario llegar a pedirselo a las mismas lagrimas, rogando que se le dieran, y assi de sus ojos le recibio. Demanera, que si los ojos no se lo dieran, no lo recibiera la nuue.

El tercero lugar confirma este, y es de el Euangelista San Iuan, en que dize, que quando la Madalena conocio a Christo en el guerto, se yua a arrojar a sus pies, hechos
Ioann. 20 sus ojos fuentes. Detuiala este Señor de si, diziendo. No
num. 17. me toques, apartate alla. Pues Señor, a vna muger tan llorosa, y que con tantas lagrimas os ha buscado por solo el amor que os tiene, le despedis con tanta sequedad, que ni aun quereys que os toque? Y alegays por escusa, que aun no aueys subido a vuestro Padre? La razon de su desuio fue, que sintio este Señor la fuerça, y eficacia de sus lagrimas, y por esso la aparta. Como quien dize. Si con lagrimas me detienes, no podrè passar de aqui, ni subir al Cielo. Y es tan necessaria mi subida, que aunque te quiero y estimo en tanto, me obliga a apartarte de mi. Y por la misma razon hallo yo, que se boluio contra las hijas de Gerusalen, quando yua caminando al Caluario con la Cruz a cuestas, efetuando nuestra redencion. Llorauan ellas de verle passar tan afligido, y el se boluio y les dixo. Hijas de Gerusalen, no lloreys sobre mi; llorad, pero no sobre mi, porque me estoruays el viaje, del qual ha de resultar todo vuestro remedio. Tan fuertes como todo esto son para con Dios las lagrimas, y mas las de las mugeres, y porque tienen tan grande aceptacion y merecimiento, busca al alma, y la quiere oy assi quando dize, Mulierem fortem, quis inueniet?

§. XII.

§. XII.

Que busca Dios vna muger fuerte, y importuna en pedirle a el, como de ordinario lo es ella en pedir a los hombres: tratase de la Oracion.

MVLIEREM Fortem, quis inueniet? Notad mucho, que busca vna muger fuerte, aquel Señor a quien Isaias llama, Dios fuerte, como lo es. Y si me preguntays, que en que. Os responderè, que en la guerra, como lo dixo Dauid. Pero como puede ser esso, si el mismo Isaias le llamò, Principe de Paz. Llamale assi, porque quando vino al mundo a saluarnos, vino como Rey pacifico, pero la segunda venida, vendrà de guerra a juzgar. Assi lo llamò el Real Profeta Iuez justo, fuerte, y sufrido. Mientras viuimos en la tierra, muestra su fortaleza en sufrir nuestros pecados y atreuimientos. Quien pudiera tener fortaleza para poderlos sufrir, sino el que tiene condicion tan suaue, que todo lo perdona, segun lo canta la Yglesia en vna de sus Oraciones? Y en vsar de misericordia, tiene empleado el resto de su omnipotencia, como dize la misma Yglesia. Y esto serà, si con fortaleza de espiritu en la oracion, le piden perdon. Pues para vn Dios tan fuerte, busquese vna muger valerosa y constante. *Psal. 23.* *Psal. 7.*

Pero sepamos, en que lo ha de parecer ella? En lo que lo fue Iacob, a quien dixo aquel Angel con quien luchaua. Si contra Dios en esta lucha te has mostrado fuerte, quanto mas preualeceras contra los hombres? El caso fue, que este Santo Patriarca temio a Esau su hermano, que con vn poderoso exercito salia contra el, y para su defensa, tomò las armas de la oracion, y contem- *Genes. 32.*

placion

placion;y armado destas prouò sus fuerças con el mismo Dios. Anduuieron a los braços toda vna noche. Era vna lucha, y porfia espiritual, como la que tuuo Moyses con el mismo Señor en el monte Oreb quando oraua, y le pedia perdon para su pueblo. Negauaselo Dios, por conocer quan indigno era de que le perdonasse aquel crimen tan atroz que en el desierto auia cometido en la adoracion de el Bezerro. Porfiaua Moysen, que lo auia de perdonar, o que no le tendria por amigo. Cansase Dios, y dizele. Dexame que se aire mi furor. Pues Señor, quien os tiene para que no hagays vuestra voluntad? Siendo Dios tan fuerte, quien os puede resistir? Moyses, que armado de las armas de la oracion, se muestra poderoso y fuerte contra mi. Y el dezir a Moysen, que le dexe, es señal que se veia ya vencido de sus ruegos, y fortaleza de espiritu. Demanera, que con las fuerças, no solo de sus lagrimas, como diximos en el parrafo passado, sino con las de la oracion le vencio.

Exod.

Pues con la misma fuerça vencio al mismo Señor el Patriarca Iacob, como lo manifestaron sus palabras. Dexame, que ya allegò el Aurosa. Sueltame, que me tienes ya cansado. No solo le pedia vitoria contra Esau y su exercito enemigo, sino tambien contra los enemigos inuisibles, mediante su Encarnacion. Y assi se haze fuerte Iacob contra el, y cobrando mayor esfuerço, le dize. No te tengo de soltar hasta que me bendigas, Hasta que me des el si, de esto que con tan grande instancia te pido. Porque bene dicere, es lo mismo que dezir biẽ, hasta que me respondas bien, y me des el si. Ya te lo doy Iacob, ya te lo he dado, pues te digo, que ya ha llegado la Aurora, de quiẽ à de nacer el Sol de Iusticia. Y pues as sido tan fuerte contra mi, mucho mas lo seràs contra

Gene. 32

los

los hombres por fuertes, y enemigos que ſean.

Eſta fortaleza que ſe halló eneſte hombre, buſca Dios en la muger, y aſsi dize. O quien la hallara tan fuerte que me canſara. Que me moliera con ſus importunaciones, como otra Cananea, que me pidiera continuamente. Que aunque en eſto ſon todas peſſadiſsimas para los hõbres, para mi fuera regalo oyrle pedir los teſoros, y riquezas celeſtiales: lo que para mejor conſeguirlos ſe ordena, la paciencia en los trabajos, el ſufrimiento en las contradiciones, el zelo de la honra diuiua, y humana, la ſabiduria en la educacion de ſus hijos, la prudencia para ſobrelleuar la condicion de ſu marido, y el valor y ſagazidad para el buen gouierno de ſu caſa y familia. Pidiendo eſto ha de luchar con Dios denoche, y exercitandolo ha de trabajar de dia. Y ſi en eſta forma es fuerte con Dios, mucho preualecerà contra los hombres. Con vitoria ſaldrà ſiempre dellos. Haga ſiempre oracion a Dios, y no ſentirà tanto el yugo y carga del matrimonio, que por eſta falta ay muchas que ſe ven oprimidas, y ahogadas. Acudan a Dios, pues el propio dize. Venid a mi todos los que eſtays cargados, que yo darè aliuio a vueſtros trabajos.

Tambien digo, que es juſto, que la perfeta caſada ſe mueſtre fuerte contra los hombres, haziendo reſiſtencia a ſus amoroſas palabras, y liuiandades. Y que tambien lo ſea contra ſi miſma, mortificando en la vida actiua ſus paſsiones, y luego lo ſerà para con Dios enla cõtemplatiua. Y tanto quanto mas fuerte fuere contra ellos, preualecera con Dios, y gozara ſus eſpirituales deleytes y regalos. Como lo fue Suſana contra aquellos deſaforados juezes. De donde puede cada vna colegir, que ſi la oracion le haze fuerte con Dios, quanto mas fuerte la *Matt. 11*

hara contra los enemigos inuisibles de su alma. Es cosa muy aueriguada, que las armas de la oracion, on las que mas fuertemente los hieren, y ahuyentan. Lo qual se prueua con lo que dixo Iacob, bendiciendo a Iosef, en la ora de su muerte. Yo te mejoro y señalo en la he-
Gene. 48 redad que ganè a los Amorreos, con mi espada, y con mi arco. Con que arco, o con que espada, pues jamas se dize del que se la ciñese, ni que entrasse en batalla? El Parafrastes Caldeo, gran interprete de semejantes dificultades, pone en lugar de Espada y arco. En mi oració y deprecacion; que son armas fortissimas, y muy poderosas. Con estas armas de la oracion, se armò Christo en el desierto, y hirio a Satanas, y le hizo huyr; y quizà era este el cuchillo, por quien preguntò a sus Dicipulos, si le tenian, aconsejandoles que lo procurassen tener, que lo aurian mucho menester en aquella ocasion; y fuelo sin duda, pues luego les persuadio que velassen, y orassen, porque no entrassen en tentacion.

Conforma esto con aquella vision que vido San Iuan,
Apoc. 1. vn Angel que tenia siete estrellas en la mano, y de su boca salia vna espada. Parece que auia de ser al contrario, que las estrellas que formauan vna corona, auia de tener las en la cabeça, y la espada en la mano. Quiso significar, que el Angel que denota el buen Christiano deue conquistar el Cielo con fuerças de armas, y atropellando enemigos. Y el tener la corona del Cielo en sus manos, es significarnos, que con sus buenas obras la ha de alcãcar, y esto mediante la espada que sale de su boca, que es la oracion, con la qual ha de vencer todas las dificultades de la vida, como lo hizo aquel valeroso Macabeo, quando con el tercio de su poca gente presentò la batalla a Nicanor, y a su potentissimo exercito. El qual para

ra animar a sus soldados les contó vn sueño, y fue, que vido al Santo Pontifice Onias, que leuantadas las manos en alto, oraua por el pueblo, que era la mas cierta señal de la vitoria. Y que vido al Profeta Ieremias, que le ofrecia vna Santa espada de oro. Pues espada Santa, y de oro, administrada por Dios, que puede ser, sino la oracion feruorosa. A esta puso la mano el valeroso Macabeo, y ganó la vitoria. Si quereys señora triunfar de vuestros enemigos, y cobrar nombre de valerosa, y fuerte, poned mano a esta espada, o por mejor dezir, salga esta espada de vuestra boca, que con ella ganareys la corona de estrellas. 2. Matth 15. n. 15

§. XIII.

Quan mal parece vna muger braua, y quan feos son sus mouimientos, y quan obstinada es en amar, y aborrecer.

MVLIEREM Fortem, quis inueniet? Quien hallarà vna muger fuerte? Que llamays fuerte sapientissimo Salomon? Si por fuerte entendeys braua, terrible, temeraria, y porfiada, no me parece sera muy dificultoso de hallarla, que yo asseguro que diga cada vno, que el la tiene en su casa. Que no sin misterio dize el Espiritu Santo, que no ay yra que se iguale a la de vna muger enojada: no ay coraje, ni furia, que con la suya se pueda comparar. Esta fortaleza en las mugeres, no la busca Dios, antes le desagrada sobre manera. Refiere el Euangelista San Lucas, que rehusando los Samaritanos hospedar a Christo en su Ciudad, se sintieron tan agrauiados los Dicipulos, que pidieron licencia a su

Maestro, para mandar que decendiesse fuego del Cielo que los abrassasse, por el descomedimiento que contra su Criador tenian. A los quales reprehendiendo el mismo Señor, con grande aspereza les dixo. No veys vo-
Luc.9.55 sotros de cuyo maestro soys Dicipulos? No deueys de saber la dotrina que se platiaa en su escuela? No se halla en ella espiritu de valentia, sino el de la humildad, y sufrimiento. Esto propio pudiera yo dezir, a las que con tanta facilidad se ayran, y embrauecen, y quieren lleuar sus enojos adelante. Sepan pues, que son Discipulas de Christo, y que su espiritu del, en quanto es espiritu de mansedumbre, es espiritu del Cielo, y el dellas por ser de tan gran corage, es espiritu infernal, que es rabioso, y ocasionado.

Y verdaderamente, que vna muger assi fuerte, y terrible quando se ayra, es vn retrato de el infierno, o vn espiritu, que parece que sale del. Porque (aunque en si sea vn Angel) descompone tanto las fayciones de su rostro, que parece vn demonio. No solamente no le queda hermosura, pero ni aun forma de muger. Por esso vn gran Filosofo, viendo a vna muy ayrada, buscó de presto vn espejo, y se le puso delante (segun refiere Laercio) (Laercio.) y fue muy singular remedio para desapassionarla, aborreciendo la yra, que a tan grande disformidad la hazia llegar. Porque el rostro que antes parecia diuino, se representaua en aquel punto tan fiero, como si fuera de vna Leona rabiosa, los ojos desencasados, arrugada la frente, leuantadas las cejas, auentanadas las narizes, descompuesta la boca, y llena de espuma, mudando mil co lores, torciendo las manos, y quebrando el cuerpo a vna, y otra parte. Tengo para mi, que si entonces les pusiessen vn espejo delante a cada vna, como hizo aquel

que el Filosofo a la suya, que se corregirian todas. Como la otra Ninfa aquien celebran mucho los Poetas, que era muy inclinada a tocar vna flauta, y la tocaua con vn singular primor. Y dize Propercio, que estandola tocando en la margen de vna cristalina fuente, vido en ella (como en claro espejo) los grandes visages que hazia quando hinchaua los carrillos. Y considerando lo mal que deuia de parecer a los que la mirauan, corrida, y auergonçada, nunca mas la quiso tocar. Assi lo pudieran hazer algunas señoras, en quien mucho mas que en los hombres predomina este diabolico furor, que tanto las desdora, y afea Por esso les dixo Christo, que no sabian de cuyo espiritu eran. Y para que lo sepan, miren se bien en el espejo sin macula, de su soberana mansedumbre, y echaran de ver, que el espiritu de vengança, (que en sus ojos y passiones siguen) es espiritu diabolico. Proper.

Mugeres fuertes podemos llamar a estas tales, porque lo son tanto en aborrecer, como lo fueron en amar; como la muerte son en esto, y hasta la muerte son en essotro. Entrambos son efetos de la voluntad, que ama, y aborrece, como quiere, y quanto quiere. Y assi como la muerte, que nunca suelta al que vna vez le echò mano, assi el amar, y aborrecer, se pegan tanto al coraçon femenil, que no dexaran su porfia, si no les ataja alguna fuerça violenta. Aludiendo a esto, pintaron los Poetas al hijo de la Diosa Venus, con vn arco, y dos saetas en las manos, la vna de oro, y la otra de plomo, que denotan estas dos passiones, conforme a aquella fabula que quenta Ouidio de Apolo y Dafne, a quien por vengarse, hirio Cupido, al vno con la saeta de oro, y se abrasaua en amor, y a la otra, con la de plomo, que le prouo- Ouidio.

caua a aborrecerle. Tambien le pintaron con pies de grifo, con los quales aferra de manera, que echando las garras, no suelta la presa, aunque se los corten. Este hijo de Venus es el ingenio de las mugeres, como lo moraliza San Fulgencio, que si haze presa en amar, o en aborrecer, es vn grifo, que no la sabe soltar, sino que ama, y aborrece hasta morir. En las quales mugeres se verifican aquellas palabras de Dauid, en que dize, que no ay en ellas mudança a cerca desto, aunque en todo lo demas sean tan mudables.

S. Fulgen.

Psal. 54.

§. XIV.

De lo mucho que han de sufrir las perfetas casadas a sus maridos, por conseruarse en paz, y quan mal les va a las que hazen lo contrario.

MVLIEREM Fortem, &c. Con las mugeres fuertes, y brauas, parece que va hablando el Apostol San Pablo en la Epistola que escriuio a los Romanos, donde les ruega mucho que den lugar a la yra. Date locum iræ. Dize Origenes, que darle lugar es no detenerla (como suelen ellas hazer) sino que la dexen passar, si quieren conseruar la paz y quietud, y no inquietarse, y destruyrse. Habla el Apostol metaforicamente, y saca la metafora de la auenida de vn rio caudaloso, que si le atajays el passo repressandole, detenerse ha algun tanto, y boluerà atras para cobrar mayor fuerça, rompiendo todo quanto se le pone por delante. Pero si le days lugar, si franqueays el passo a aquel impitu primero, en vn instante passa sin dexar rastro de nada. Lo mismo sucede a la yra, la qual es vn auenida turbulenta de colera cie-

Roma. 12
Origin.

Simil.

ga, impetuosa, y desatinada. Si os poneys a detenerla, y a impedirle el passo, y a vna palabra de enojo que vuestro marido os dize (con razon, o sin ella) le respondeys quatro, mas desentonadas y atreuidas que la suya: si a vn grito que os dà, lo hundis a vozes, que os espantays que retroceda la yra, y rompa la presa del sufrimiento, y aũ la cabeça de quien nola dexa passar, dissimulando agrauios? Pues Padre, como podremos sufrir algunas razones tan grandes, que bastan a desatinar la muger mas compuesta del mundo?

Yo os darè vn remedio, que vna buena vieja aplicò a vna ahijada suya, y le fue muy bien con el. Lleuauase esta muy mal con su marido, y nunca tenian ora de paz, porque no daua lugar a la yra, ni le queria dissimular nada. Vino vn dia muy desgreñada, y la cabeça llena de tolondrones, de algunos palos que auia descargado sobre ella, y sus espaldas. Que harè señora (dixo con muchas lagrimas) para sufrir a este mal hombre? A la qual respondio la vieja. Hija, yo tengo vna agua Santa, que si vos la tomays, viuireys con mucha paz, pero aueysmelo de agradecer mucho. Si agradecere, y os lo pagare muy bien dixo ella. Truxole vn jarro de la que auia en su pozo, y dixole. Mirad hija, que luego que vuestro marido comience a reñir, tomeys en la boca toda la que cupiere, y no la tragueys, ni echeys fuera y vereis que presto sele passa la colera, y os queda muy obligado Hizolo assi quatro, o cinco vezes, y experimentó lo que se le aura certificado. Y boluio a la vieja agradecidissima, pidiendole mas agua, porque aquella se le auia gastado, alabandola mucho, que era vna agua del Cielo. No es hija sino de la tierra, y harta teneys vos en casa; pero el caso es, que mientras que vos la tuuieredes en la

boca, no respondereys a vuestro marido, y a el se le passarà el enojo, y os agradecerà lo que le sufris, y no aurà regalo que no os haga. Con esto viuieron despues muy contentos. El mismo remedio doy agora, a la que dessea ser perfeta casada, y es el propio que arriba referimos de San Pablo. Dad lugar a la yra, y dareyslo tomando esta Santa agua con la boca, o haziendo cuenta que ya la aueys tomado. A vna persona que no responde, solemos dezir, que parece que tiene la boca llena de agua, assi vos señora, como si la tuuierades, no respondays a a quantas malas palabras os dixere vuestro marido, y cõsiderando vuestra gran paciencia y sufrimiento, se confundirà el, y os conseruareys en toda paz y quietud. Es gran cosa dar lugar a la yra, porque como dizen los Santos, la yra se deriua de este verbo, eo, is, que significa yr, y assi solemos dèzir, que se fue de boca el que se aira o que salio de si. Y al contrario quando se desenojan, se dize comunmente, que boluio en si, y esculandose delo mal que lo hizieron, dizen. Señor no estaua yo en mi: q̃ es lo mismo que si dixeran No supe lo que me dixe. Por todo lo qual deueys dar lugar a la yra, y tolerar al ayrado. Y si se va, no le impidays el passo, dexalde yr, no rebuelua como rio de auenida, que en esto consiste la virtud de la fortaleza, por la qual merece la perfeta casada, llamarse muger fuerte.

Tan desastrada vida tienen las mugeres brauas, quanto es vtil y agradable la de las que son mansas. Estas dize Christo, por San Mateo, que posseeran la tierra, y que la gozaran. Pero las brauas no la gozan, porque estan siempre en vn perpetuo infierno. Vn Leon dezimos que es manso, quando es tratable, y aunque le irritan no se embrauece, y con este seguro goza de libertad y regalo;

Matth. 5

por-

porque todos llegan y le hazen bien, y si hiziera lo contrario le tuuieran atado con fuertes cadenas, y huyeran todos del, como de bestia tan fiera, y carceciera de muchos bienes y regalos. Ay mugeres que son vnas leonas, tan brauas, que las pudieran atar, de cuya fiereza huyen no solo los esclauos y criados, sino los hijos, y los mismos maridos; y por lo menos dexan de gozar de el regalo que con ellos pudieran tener, como lo goza la que es mansa y afable.

Leonas ay que tienen corderos por maridos, y al contrario, corderas que tienen Leones: pero la diferencia es, que las corderas amansan a los Leones, y las Leonas embrauecen a los corderos. Que marido por manso que sea, no se irrita con las desembueltas, y desentonadas palabras de vna muger braua? Dize el Espiritu Santo. Que asi como la respuesta blanda apaga la yra, asi la que es dura enciende el furor. Si quando con mansedũbre os habla vuestro marido, le respondeys tan descompuesta y soberuia, que le quereys sacar los ojos, dandole con los defetos que tiene en mitad de la cara, y quereys hazer verdades vuestras imaginaciones, y recelos, arguyendole quiçà, lo que no le passa por la imaginacion. Que mucho que el dispare, y haga (el que era cordero) como vn Leon? Y si a vos se os sube la colera a la cabeça, no es marauilla aya de su parte del decendimiẽto de manos.

Como el caso que le sucedio a vna que tenia a vn cordero por marido, siendo ella como vna sierpe. Era esta muy continua en encolerizarse contra el, y tan ciega, y torpemente, que le dezia mil disparates, los quales, aunque el los estrañaua, y le causauan admiracion, los lleuaua en paciencia. Pero ella a poco rato conocien- *Exemplo.*

do

do lo mal que lo auia hecho, se le hincaua de rodillas diziendo. No es mas desto hermano mio, perdonadme. El (no sin grande sagazidad) le respondia. Yo os perdono señora, y no me espanto, que al fin somos fragiles, y otro dia me sucederà a mi lo mismo, y tambien me perdonareys vos. Hizo esto ella muchas vezes, y acabo de algunos dias que estaua muy segura, entró el riñendo, y encolerizandose, porque no estaua el çaguan tan bien barrido. Ella, como lo tenia de costumbre, vinole su mal y saltó como vna vibora, diziendole, que deuia de venir loco, que de quando acà reparaua el en si la casa estaua bien barrida, o no; a la qual arremetio con gran furia (como no desseaua otra cosa) y cogiendola de los cabellos, la traia a puntillazos, escaleras arriba, y escaleras abaxo, y despues de tenerla muy bien molida a cozes, se le hincò de rodillas, y con mucha humildad le pedia perdon, refiriendo las mismas palabras que ella solia dezir. Veys aqui señora, me teneys a vuestros pies, como vn cordero, perdonadme, que no es mas de esto. En passandoseme esta furia, podeys hazer de mi lo que quisieredes No es mas desto (repetia ella muchas vezes, escandalizada de lo que por ella auia passado) pues que mas auia de ser? En efeto se vinieron a concertar, que como ella se reportasse, se reportaria el; y nunca vuo mas de alli adelante. Veys aqui, como la desabrida respuesta, segun dixo el Espiritu Santo, enciende el furor en el hombre mas manso del mundo, y al contrario, la mansa y humilde apaga la yra del hombre mas desatinado.

Si a las palabras de vn marido colerico, y muy enojado, responde la muger: Teneys señor, razon (aunque no la tenga) yo he andado muy inaduertida, pondrase

todo

todo remedio en los descuydos de que me arguys. Que hombre aurà tan desatinado, que no se amanse mas que vn cordero con palabras tan humildes? Desta manera amansò Dauid el furor del Rey Saúl, que con tan gran corage le perseguia. Representauale esto por gran seruicio a Dios, y se dezia. Acuerdate Señor de Dauid y de su mansedumbre: En que, sepamos, se mostrò esta, Profeta Santo? En que se vido perseguido sobre manera del sobredicho Rey; y no solo no le respondio malas palabras, sino que le hizo muy buenas obras, pues pudiendolo matar, le defendio la vida, y con buenas razones le escusaua aquel grauissimo delito, atribuyendolo a persuasion de otros, y no a malicia suya. Con lo qual desapostemò el pecho del Rey Saul, tanto que con lagrimas vino a confessar que Dauid era mas justo que el. Y si Dauid en sus palabras le echara la culpa, se indignara, y le persiguiera mucho mas. Assi se indigna el marido quando su muger le redarguye, y se buelue fiscal de todas sus acciones, acusando, y condenandolas por malas; pero si sufre con cordura sus persecuciones, y se le humilla, y le escusa sus defetos, y buelue por sus causas, se conuence y confunde, y predicarà della, que ha hallado la Sãta, la fuerte, y valerosa muger, que el sabio buscaua. De donde sacamos en conclusion, que la que es prudente y perfeta casada, no se ha de poner a tu por tu con su marido, ni a dime direte, ni ha de querer medir sus fuerças della, con las suyas del, sino reconocerle por cabeça y señor.

Psal. 131

1. Re. 24

§. XV.

§. XV.

De quan temerarias son algunas mugeres, y quan ciegas y malas de reduzir si se enojan, y quan arrojadas en sus celos y sospechas.

MVLIEREM Fortem, quis inueniet? Quien hallarà vna muger fuerte? Dize el Espiritu Santo. Y alguno de los que me oyen responderà, que el se holgara de no auerla hallado tan fuerte, y tan temosa, que parece que està diziendo como la otra, que han de ser tiseretas aunque pese a todo el mundo. Estas tales si se enojan, no ay razones con que poderlas reduzir, y aplacar, y pareciendoles que con esto quiebran vn ojo a sus maridos, no rehusan ellas de quebrarse a si mismas dos. Y lo peor de todo es, que les parece que en esto consiste la principal razon de su fortaleza, y se alaban de ello. No piense que soy yo boquimuelle, que me ha de lleuar por ay, mas fuerte, y mas duro tengo el coraçon que vne peña. No os atengays a esso señora, que ay marido que tiene algunos muy eficaces remedios para ablandarlo: y tantas martilladas os pueden dar, que se deshaga aunque sea como vn diamante. El glorioso Padre San Augustin, en el tercero capitulo de su Regla, entre otros documentos que da a los Monges, vno de ellos parece que habla con estas señoras. Si a caso vuiere entre vosotros alguna razon de discordia, y enojo, acabese luego, no sea que la yra se conuierta en odio, y de lo que no pesa vna paja, se haga vna fuerte viga, y su pesadumbre venga a agrauar tanto la conciencia, que dè muerte al alma.

Augusti. in reg. c. 3 tomo 10.

Razon de pesadumbres y enojos entre casados, es impos-

impoſsible dexarla de auer, ſupueſto que cada vno es hijo de ſu madre, y ruedan las ocaſiones. Y por eſſo eſte Dotor les aplica el remedio ſobredicho, que ſe acabe luego la diſcordia, y no paſſe a delante. Y de camino pone la diferencia que ay entre la yra, y el odio, comparandolos a la paja, y a la viga. Que aſsi como vn arbolito muy pequeño, quando comiença a nacer, es como vna paja muy delgada y libiana, y por curſo de tiempo ſe haze vna viga muy grueſſa y peſſada, aſsi la yra comiença por vna coſa tan minima, que no peſa vna paja, y por no apagar luego ſu llama, ſe enciende tan grande fuego de odio y rancor, que abraſa vna caſa, y aun todo vn linage. Aſsi que ay muy gran diferencia de la ira, al odio. Cada dia vemos ayrarſe los padres con los hijos, y los hijos con los padres; los maridos con ſus mugeres, y las mugeres con ſus maridos, pero pocas aborrecerſe los vnos a los otros, y tenerſe odio mortal. Pues para que eſſa yra no crezca, y venga a ſer odio, es meneſter atajarla, como al cancer, porque no venga lo que no peſa vna paja, a ſer ocaſion de grandes peſadumbres y deſconciertos. *Simil.*

A eſto alude el conſejo que dio el Apoſtol San Pablo a los Filipenſes. No ſe ponga el Sol en vueſtra yra. Quiere dezir, que no duren vueſtros enojos todo vn dia. Como quien dize. Fuerça es que los aya de auer, y aſsi ſe preſuponen: pero no ſean durables, acabenſe preſto, porque ſi dexays a la yra apoderarſe de el alma, irà ganando tierra, y echando profundas rayzes en vueſtros coraçones. Primero ſe diſguſta vna muger con ſu marido, y luego le quita la habla, luego le mira con capote, y roſtro torcido, deſpues le viene a aborrecer, y tener mala voluntad, y conforme a ella, a dezir mal de el en publi- *Phil. 4.*

publico, y en secreto, y vltimadamente a publicarse por su enemiga, y tratar de diborcio, poniendo en condicion la honra, la hazienda, la vida, y el alma, y todo començò por vna niñeria, que no pesaua vna paja. Lo mismo les sucedio a los hijos de Iacob, que sobre no se
Gene. 37 que sueños, cobraron ojeriça contra su hermano Iosef, y por no apagar luego el fuego de su enojo, fue creciendo demanera, que no pararon hasta empoçarle, y venderle, por no quitarle la vida, sin que fuesse parte para reprimirlos la inocencia de el mancebo, el ser su hermano menor, el respeto de su padre, que le amaua tiernamente, ni los buenos consejos de Ruben, que lo dessea ua librar de sus manos. Finalmente lo vendieron, y despues se las mordian por auerlo hecho, y por el gran castìgo y trabajos que Dios les embio, con que vinieron á conocer y confessar su delito, y que aquella tribulacion les venia por sus pecados. Si luego que se apasio-
Gene. 37 naron sus coraçones, se desapassionaran, no creciera la yra en odio. Facil cosa es a vn arroyuelo, quando comiença a nacer de su fuente, encaminarle donde haga prouecho, o menos daño, pero quando passa adelante, y se le juntan otros muchos, a penas aurà industria para reprimir su impetu. Assi es la yra en su principio, quando se comiença a derramar por el coraçon, con mas facilidad se corrige: pero quando ya està del todo derramada, y se le juntan malas palabras, y peores obras, es tanta la dificultad, que casi llega a impossibilidad, porque atropella y rompe por todo, y la fuerça de su auenida lo lleua por delante.

Yo vide en vna ciudad deste Reyno, dos casados de
Exemplo gran calidad, y no menos cantidad de aueres, y riquezas, con que viuian con gran descanso, y tan enamorado

do el vno del otro, que ya era estremo, y demasia, pues siendo ya viejos, parecian niños. Y fue despues vn muy leue enojo (que la muger tomó contra su marido, fundado en vnos zelos mal pedidos) parte para apoderarse el rencor tanto en sus coraçones (con los ramos, y circunstancias que se le juntaron) que los vino a apartar la justicia, y encenderse entre los dos el mas poderoso odio que jamas se ha oydo, sin poder ser bastantes los Prelados de las Religiones, y otros grandes personages ha reduzirlos, hasta que los atajó la muerte. Rebuelua cada vno su memoria, y considere quan innumerables son las desgracias y sucessos que (por no dar lugar en los principios a la ira, y dexarla passar) han sucedido en el mundo, porque en apoderandose del alma esta furia infernal solo la Magestad de Dios la puede reparar, que los hombres no son parte. Por ellos se puede dezir lo de San Iuan, *Ioann. 8.* que el que peca se haze sieruo del pecado, y tan sugeto que le tiene con prisiones: pues la ira se enseñorea tanto de la persona, que la haze a cada passo dar de ojos, y la lleua arrastrando por los cabellos, a que se encolerize, y embrauezca. Y assi vereys muchas mugeres, que continuamente estan enojadas, y no pueden los maridos verles el rostro alegre, siempre estan como cariacontecidas, todo les enfada, y nada les contenta. Y esto nace de el mal abito que tienen, que no pueden reprimir su colera, y al cabo todo les sale a los ojos.

Por esso dixo San Antonino, que la ira cegaua el entendimiento, y peruertia la voluntad, y assi le borraua *S. Ant. 2. p. tit. 7. c. 1. §. 3.* la memoria de los beneficios recebidos. Ellos mismos no confiessan que les cegò la colera? A cerca de lo qual dize San Gregorio, que el juez que se sintiere ayrado, no juzgue, ni sentencie ninguna causa, porque como enton-

entonces esta en tinieblas, su entendimiento no podra acertar. Como le sucedio al Emperador Theodosio, a quien le cegò en tanto grado; que segun se lee en la Historia Eclesiastica) por vn priuado suyo que le mataron, quitó la vida a medio pueblo, que no eran culpados en el crimen. Por cuyo delito le tuuo descomulgado San Ambrosio, y no le consintio entrasse en la Yglesia, hasta que hizo publica penitencia. Y si a los juezes, ciegos de passion se les prohibe el juzgar, como estandolo tanto vos señora, juzgays tan temerariamente las entradas, y salidas de vuestro marido? No veys que vays a ciegas? Y que desatina la razon? Y que delinque grauemente en casos de restitucion de honra? Y si esse Emperador, por quitar la vida a algunos inocentes, se hizo incapaz de entrar en la Yglesia, como entrays vos, auiendo quitado con la temeridad de vuestros juyzios, la fama y buen
Prou. 27 nombre a tantas mugeres casadas? Bien dixo Salomon, que la yra no tiene misericordia. No repara en los daños que se han de seguir. Si todo el mundo estuuiesse pendiente de vn hilo, por vengar vna muger su passion, lo cortaria, no reparando en tan vniuersal perdicion, como se vido en la Caba, por cuya ocasion se vino a perder España. No tuuo su yra de ella misericordia. Assi no la teneys vos de la honra de otras mugeres casadas, tan nobles y honradas como vos, sino que se tratan en vuestra boca (como si fueran estropajos) con nombres infames, y suzios, bien a costa de vuestros cabellos, y del molimiento de vuestro cuerpo, en cuyo riesgo os pone el hablar. Y no aprouechan los malos tratamientos que os hazen para que calleys. Sabe Dios, padre, que despues me arrepiento, y me pesa harto. Si, pero es ya tarde. Teneys quitadas ya las honras con recelos vanos,

nos, y sin fundamento. Esso es, como lo que le sucedio a Alexandro: Arrebatole tanto la ira, que arremetio a vn grande amigo suyo, y le mató: y passado el enojo se arrepintio demanera que se queria dar a si propio la muerte. Pero que se remediaua con esso? Reportaos señora, y mira lo que dezis, que despues de dicho, poco hara al caso el arrepentiros, ni el dezir que estauades ciega. Y creedme, que en saber venceros en esta parte esta todo vuestro valor, y fortaleza, que es lo que tanto dessea Dios hallar en vuestro coraçon, quando oy dize; Quien hallara vna muger fuerte?

§. XVI.

Quan poco remedian las casadas que se ayran demasiadamente con sus maridos, y familia, pues se matan ellas, y se consumen ellos, y se inquietan todos.

MVLIEREM Fortem, quis inueniet? Quien hallara vna muger (dize el Sabio) que siendo fuerte en la virtud, no sea braua en la condicion? Que ya parece que lo lleua de suelo, en teniendo lo vno, tener lo otro. Como si por paga de su bondad se le deuiera dar nuestro sufrimiento. Solia andar vn refran antiguo entre la gente labradora, que dezia assi: Bueno, bueno, mas Dios guarde mi yegua de su centeno: y deziase por vno, que siendo muy deuoto, y de los que (en esta era) llaman aturdidos, (que son los muy mortificados) y recogidos; siendolo este con grande estremo, entrose en vn sembrado suyo vna yegua agena, que era de su vezino, la qual le hizo algun daño; y el se encolerizò, y embraue-

cio tanto, que armò pleyto contra el dueño della, y le hizo pagar diez tanto mas de lo que auia destruydo. Escandalizaronse todos de el hecho, atribuyendolo a demasiado rigor. Y assi quando otros le predicauan por virtuoso, dezian ellos (mofando) el refran referido: Bueno, bueno, mas Dios libre a mi mula de su centeno. Assi podremos dezir de algunas, que presumen de perfetas casadas, recogidas, y virtuosas: Buena, buena, mas Dios defienda mi honra de su lengua; por que con la confiança de que son honradas, por pequeño enojo que les den, sueltan la maldita, y echan sapos y culebras por la boca, no solo contra su familia, sino contra su propio marido, quitandole la vida a puras pessadumbres. Buena es la honra de las mugeres de bien, pero con tal condicion es muy cara: pues con ella parece que da muerte cibil a los que la tratan. Y assi dize el triste marido: señora, no me mateys.

Y verdaderamente que no se entiende, que si con essas pessadumbres mata a su marido, primero se quita la vida a si: porque dize San Antonino, en el lugar alegado, que la que se aira, y enoja mucho, accelera su muerte. Loqual es conforme a loque dize el Sabio en los Prouerbios; El zelo, y la ira, diminuyen los dias. Que dias? Los que vno auia de viuir. Y assi dize Plino, que los animales brauos, è iracundos (como son los perros que ladran mucho, viuen poco. Y de Sila, Consul de los Romanos, refiere San Agustin (en su libro de la Ciudad de Dios) que de vn impetu grande de ira que tuvo, se le rompio vna vena, y murio. Y aun acà solemos dezir de algunos brauos, que su orgullo, y soberuia los matò. Y a esto alude lo que dize el Profeta Dauid: Que los varones sanguinolentos (esto es, vengatiuos, arrogantes

S. Ant. p. 2. t. 7. c. 1. §. 3.

Poru. 30.

S. Augus. lib. ciuit. Dei.

gantes,y mal acondicionados) no mediaran sus dias: dando a entender,que viuiran poco.ª Pues si es verdad, Psal.45. como lo es, que todos dessean viuir mucho, como vos señora aborreceys la vida, tomando medios tan contrarios a ella? Vos propia no lo confessais, quando estays mas ayrada, y embrauecida, diziendo, Señores esto me mata. Esto me à de acabar. Pues no os mateys,ni hagais tanto sentimiento, dad vado a las cosas, y desechad rezelos, que son los que mas os acaban. Dad a entender a todos,que no se os da nada de todo quanto mal os dizen, y sospechays de vuestro marido, si quiera por viuir, quando vuestra virtud no tenga fuerça para lleuarlo por Dios, supuesto que no se remedia nada con embraueceros, y enojaros, si no que el lo haze peor por el mismo caso que lo apurays, y afligis, por ser tan demasiado de fuerte.

Conoci yo a vna señora en este Reyno,de muy buen parecer, y de no poca calidad,que lo tomò por remedio contra la inquietud de su marido,y le fue bien. Supo vn dia,la deshonesta ocupacion que tenia con vna Indieçuela de su labor,y de prosito passò por junto a donde ellos estauan, y leuantando la voz, dixo con gran reportacion: Fulaneja, quando acabe ai tu señor, ven acà, que te è menester. De lo qual,quedò el tan auergonçado, que fue solo esto parte para q̃ corrigiesse sus trauesuras,y estimasse en mas a su muger, y publicando a muchos amigos, el prudente, y discreto modo con que le auia reprehendido. Yo lo oi de su misma boca del, alabandola de prudente. Otra fuera que alborotara toda la casa,y la vezindad, y no solo no remediara nada; pero lo enlodara todo. Con esto vencio el marido, y quedó despues muy quieta, y vino a ser muy querida,y re-

galada del de alli adelante. Esta generosidad pide Dios en las mugeres, quando oy dize: Quien hallarà vna muger fuerte? Aprended si sois discreta, que yo os asseguro que os hallareis bien, y que remediareis mas por este camino, que por vuestros enojos, y palabras libres y desentonadas vozes, que no siruen sino de consumiros, è irritarle, para que lo haga peor cada dia, y vos os mateys, y a el le quiteis la vida.

Bien esta lo dicho Padre, pero quien tendra paciencia para sufrir tan notorios agrauios? Vos, si quereis viuir, y mas confessando, como confessais, que lo contrario es muerte. Y sino, hazed quenta que os aueis embrauecido mucho, y que le aueys quitado la habla, y apartado mesa, y cama, Estando assi con vuestro marido, es fuerza estarlo con toda la casa, y familia? pues todos lo an de obedecer a el como a cabeça, y os an de dexar sola a vos, como a su inferior. Que mayor muerte que esta? Dize san Antonino, en el lugar alegado, que quando no fuera mas de priuarse la persona ayrada de la comunicacion de la gente, se auia de corregir mucho. Y que se priue deste bien, dize lo san Gregorio en sus Morales, por palabras expressas: Por la ira se pierde la gracia de la vida sociable. Quiere dezir, que por ella se pierde la agradable compañia: porque como la ira entorpece el entendimiento, y ciega a la razon, queda la persona como desatinada, y falta de juyzio. Y assi se escusan todos de comunicarla. Y aun ellas propias confiessan, que no estan para que nadie las vea, ni las hable.

S. Anton.

S. Gre. 5. mor.

Dizen algunas: Esta gente me irrita e infierna el alma, si yo me viera sola fuera vna santa, No fuerais por cierto sino la misma. Esto me parece a lo que de vn monge

ge impaciente, se quenta en las vidas de los padres, pareciale que no podia viuir con quietud en la compañia de los demas: porque dezia que le ocasionauan a que se ayrase, y hiziesse algunas cosas agenas de la modestia religiosa. Pidio licencia, y fuesse a la soledad del yermo. Y como se lleuaua a si mismo, a pocos dias que estuuo en el, sucedio que yendo a la fuente (que estaua distante de su celda) por vn cantaro de agua, despues de auerla cogido con gran trauajo, al tiempo que la fue a cargar se le derramó encima, y fue tan grande la impaciencia y enojo que tomò contra si mismo, y contra el cantaro, que lo hizo pedazos. Reportose luego, y boluio sobre si, y començò a dezir. Con quien me he ayrado yo aora? Que culpa tiene este cantaro, que (no teniendo otra valija en este yermo) lo e hecho assi pedazos? Luego no estaua en los Monges, sino en mi mala inclinacion? Diziendo esto se boluio al Monasterio, y con humildad conocio su culpa: y de alli adelante se hizo mucha fuerça para vencer la ira. Assi digo aora señoras (las que soys brauas, y colericas) que no por veros solas sereys mejores? porque alcabo alcabo contra vosotras mismas os enfadareis, sin que aya nadie que os enoje, sino vuestra mala condicion, que naturalmente es indigesta, y desabrida. En saberla vencer consiste la verdadera fortaleza. San Agustin haze burla de algunos q̃ dezian, q̃ consistia en la briosa vengança de los agrauios. Contradizelos, prouãdo, q̃ aquese no es indicio de fortaleza, sino de flaqueza, conforme a lo q̃ dixo Aristoteles; Sugetarse a las passiones, es enfermedad. Y essa dize que es la causa de ser mayor la yra de las mugeres, que la de los hombres, porque son mas flacas que ellos. Assi las llamó san Pedro, vasos enfermos, porque

Exéplo.

S. Aust. in c. ad Marcel.

Arist. in ethi.

 porque

porque los tales tienen menos sufrimiento que los sanos. Y assi aquellos amigos de Iob, como le vieron rodeado de tan terribles enfermedades, le dezian. Donde està tu fortaleza? Y para significar que fortaleza era aquella de quien hablauan, se declararon luego, diziendo Donde esta tu paciencia? Dando a entender que consiste en ella la verdadera fortaleza.

Iob.4.

Luc. 21.

En vuestra paciencia posseereys vuestras almas, dixo Christo por su Euangelista san Lucas. Sobre lo qual dize san Gregorio, que alli posseer es lo mismo q̃ tener dominio, y con razon, porque no es señor de su alma el impaciente. Tenga dominio, en ora buena, sobre todo el mundo, que la yra, y coraje, a quien esta sujeto lo tendra sobre el. Dios dixo a Cain, que tendria dominio sobre sus apetitos. El qual dominio no se adquiere por fuerças corporales, si no por las de la razon, segun la qual fuymos criados a la imagen de Dios, por cuya causa dixo a nuestros padres. Tened dominio sobre los pezes del mar, y sobre las aues del cielo, y animales de la tierra. Si este dominio nos conuiniera, no por la razon, si no por las fuerças naturales, criara Dios al hombre mas fuerte que al elefante, mas brauo que al leon, y mas furioso que al tigre. Segun esto, le quiso Dios dezir a Cain. Tu fortaleza no se te dio para perseguir, y matar a tu hermano Abel; pero por auerlo hecho te sujetaste a otro dominio, que es el de tu apetito. Y assi dixo san Gregorio; que la mayor fortaleza consiste en el mayor sufrimiento: y que es mas tener dominio sobre si, que tenerlo sobre muchos Reynos Y santo Tomas va prouando con muchas razones, que el principal acto de la fortaleza, es la paciencia. De donde se colije con euidencia, que el dezir Dios, que las mugeres sean fuer-

s.Greg.in past.3.

Gen.4.

s. Greg. hom. 18. in Eze.

s.Th.2.2. q.123 ar. 6.

tes,

tes, es lo mismo que pedirles que sean sufridas, y toleren con paciencia la condicion de sus maridos, y sepan dissimular, y no proceder a la execucion de su yra, sobrelleuando las imperfeciones de la familia, que no le pudra, y consuma, pues seria quitarse la vida a si, è inquietarlos a ellos

§. XVII.

Quan necessario es que las madres sean fuertes de condicion con las hijas.

M*Vlierem fortem quis &c.* Quien hallara vna muger fuerte? dize el Sabio, vna muger de tanto valor, que tẽga brio para gouernar su casa, y corregir con prudencia a la familia, ayrandose santamente con los viciosos. Ya tengo tratado largamente de la yra, en quanto es vicio. Aora tratare de la misma yra en quanto virtud. Para cuya inteligencia aduierte san Antonino que la yra es en dos maneras; virtual, y criminal. La criminal es aquel apetito desordenado de vengança. De esta diximos ya quan ofensiua es. La virtual es vna displicencia y turbacion contra el pecado cometido por si, o por otro, en quanto es ofensa de Dios. A la qual nos combida el Profeta Dauid diziendo, Ayraos, y no querays pecar. Quiere dezir, que quando os ayreys por zelo de la honra de Dios, no excedays. Corregildos, y castigaldos: pero no los aborrezcays. Y con esta moderacion, es la yra tan santa, que aun en el mismo Dios se halla, como dize el Profeta. Ayrose Dios contra su pueblo. Y el poner yra en Dios se entiende debaxo de metafora, segun la semejança de los que se ayran, porque propria

S. Ant. I. p. tit. 16. c. 10. §. 2.

Psal. 4.

Psal. 105.

propriamente no se puede hallar ira en Dios, supuesto que la ira es formalmente vn alterarse la parte sensitiua, como la difine San Iuan Damaceno: La ira no es otra cosa, sino encenderse la sangre cerca del coraçon. Lo qual no puede auer en Dios: porque es inmutable, y puro espiritu: pero vuola en los Santos: como se vio en Moyses, quando vido el becerro, y la adoracion que los Israelitas le hazian, a los quales castigò con muerte, de mas de treinta mil que hallò culpados: y no por esso perdio de su santidad, antes ganò mucho delante de Dios. Y Finees, que era humildissimo, y manso, se ayrò justissimamente contra el Principe Zambri, por el estrupo que auia cometido delante de todo el pueblo, con vna de las Moabitas, a quien lo lo Dios prohibido. Arremetio a los dos (mouido de zelo diuino,) y con vna yra, y enojo grande los mato alli a el, y a ella y fue tanto lo que se agrado Dios que le prometio el Sacerdocio eterno, a el, y a toda su posteridad.

Damace. *Exod.32.* *Num.23.*

Y segun esto, no es flaqueza de la muger fuerte, ó perfeta casada el reñir, el reñir, y ayrarse, prudentemente contra sus hijos, y criados, y aun contra su mismo marido, quando ay ocasion. Y assi dize San Iuan Chrisostomo: El que se aira con causa, no comete crimen, porque si falta la ira, no aprouecharà nada la dotrina. Y la madre que no se aira con sus mismos hijos, con sus criados, y familia, que delinquen, no esta libre de pecado, que llaman de remission, ya sea por no entristecerlos ya por no perturbarse. La qual bondad, dize la Glossa, que es enemiga de la justicia, pues dexa impunitos a los que han menester correccion, y castigo. Cerca de lo qual, dize San Ambrosio: El que a vn maligno perdona, prouoca a todo el mismo contagio, porque la facili-

Chrisost. *Glos.* *S. Anbr.*

dad

dad del perdon les es incentiuo, para que lleuen adelãte su delito. Assi, que la madre que no castiga a sus hijas, y criadas; desagrada mucho a Dios, como le desagradò al Sacerdote Heli (viuiendo el como viuio muy justificado) porque no castigò a sus dos hijos; permitio Dios, que murieran ellos desastradamente, y de oyr tan triste nueua, cayò de cerebro el padre: y como se echaua las culpas dellos a las espaldas, permitio Dios que murièsse de espaldas. Aludiendo a esto, dize San Gregorio estas palabras: Si nos manda Dios, que amemos a nuestros proximos, como a nosotros mismos: tambien nos manda q̃ nos ayremos, y que corrijamos sus faltas, como si fueran nuestras. Y a si dixo el sapientissimo Rey Salomon, que era mejor la ira, que la risa; porque por la seueridad del semblante, se corrige el animo del delinquente. 1. Reg. 3. s. Greg. 5. mor.

No repareis señora, si sois fuerte, y muger de valor en la tristeza y desconsuelo que tendran vuestros hijos quando indignada los reprehendais, y castigais, que despues cayran ellos mismos en la quenta. Assi como quando ponen vn colirio en los ojos enfermos, no pueden luego ver, pero de alli a poco ven, y con mayores ventajas. No repareis en nada, sino segun dize Dauid: Ayraos, y no querays pecar. Como quien dize. Si no quereys pecar, ayraos, auiendo causa y razon para ello. San Basilio, compara la ira al perro que trae el pastor consigo, para la guarda de sus ouejas. No estuuieran ellas seguras, sino vuiera perro que ladrasse a los lobos. Si nuestra madre Eua tuuiera vn perro tal como la yra, que (como valerosa, y fuerte) ladrasse a la serpiente, y despertasse a su dueño, no la huuierá engañado. Tampoco viuiera vuestra familia engañada, si continuamente Eccles. 7. Simil. Psal. 4. s. Basi. Simil.

 te

te estays ladrando, y despertandoles al seruicio, y temor de Dios.

Eccles. 7. Parece que estaua hablando el mismo Señor, con semejantes madres, quando dizia por el Eclesiastico; Tienes hijas, pues guarda sus cuerpos, y no les muestres rostro alegre, sino siempre vna cara de perro ladrador. Tu acedia, y desabrimiento ha de ser su mayor custodia, y guarda. Por esso dezia Christo, que no venia a poner paz, si no guerra, y a apartar a los hijos de sus padres, y a los padres de sus hijos. Ay de la casa donde la madre es muy amiga y compañera de sus hijas, y las hijas lo son de la madre, las mas vezes viene a parar en encubrirse las vnas a las otras. No quiere Dios essa paz, si no que aya guerra, y que se la deys aellas por momentos, reprehendiendo sus ventanajes, villetes, y parlerias.

Pero direys, padre dissimulo con mis hijas porq̃ se yo q̃ no son malas. Lo q̃ yo os sabre dezir tambien es q̃ no son buenas. Dize san Basilio, que la bondad tiene dos partes, conforme a las palabras del Profeta. Dexa de hazer mal, y haz bien. Demanera, que no basta que vuestra hija no sea mala, si no que ha de ser buena. Y dize mas este mismo santo, que para que las hijas tengan perfeta fortaleza, y sean del todo buenas, es necessaria la yra. Y da la razon, porque por amor se inclina el animo a que obre bien, y para dexar perfetamente el mal es necessario aborrecerlo: contra el qual se enciende la yra, y lo lança del sugeto. Aristoteles, dize, que es necessaria en particular a los juezes, y gouernadores, para castigar, y extirpar vicios de la republica: y que los que no la tienen son incapaces. Vos, señora, soys el juez dello que passa en vuestra casa, si todo lo atribuys a do-

S. Basil. ho 10. de ira. Psal. 27.

Arist.

nayre

nayre, desechar os ha Dios por incapaz para el gouierno della, y los daños que por vuestro descuydo resultaren, se os pediran a vos, y aureys de dar estrecha quenta dellos. Tres bienes, dize san Antonino, en el lugar alegado, que causa la yra santa, agrada a Dios, despierta al proximo, y aumenta el merecimiento; pero si por vuestro descuydo duermes, desagradarleeys, y desmerecereys mucho para con el. *S. Anton.*

§. XIII.

De quanto aplaca a Dios la justa yra que las buenas madres tienen contra sus hijas, y quãto lo sabe agradecer, y premiar el mismo Señor.

DIZE El mismo Basilio, que assi como vn soldado toma armas para hazer lo que le ordena su Capitan, assi la yra ayuda a la razon contra el pecado. Es nieruo del alma la yra, que le da fortaleza, y constancia para hazer bien. De manera que vsamos de la yra, como de armas. Y esto quiso dezir san Pablo acerca de qualquier juez. Que no sin causa trae armas para castigo de los malhechores. Alli en lugar de armas, se entiende yra, porque nunca deue faltar esta a los juezes, y padres de familias: y si esta faltasse, no podrian aueriguarse con los vicios, y viciosos. Mansuetissimo fue Moyses, y con todo esso armò a los Leuitas para el castigo de la idolatria del pueblo, contra sus proprios hijos, y hermanos. Cada vno se ciña vna espada, y mate aunque sea a su proprio hermano. Y despues de la gran matança que auian hecho, les dize: Oy aueys consagrado vuestras manos a Dios, dando muerte a vuestros hijos, y herma- *S. Basil. Simil.* *Rom. 13.* *Exod. 32.*

nos,

nos,por lo qual soys dignos de bendicion. Quereys,señora, ser bendita de Dios,pues tomad las armas de la ira santa contra vuestros mismos hijos,y hijas Castigad con seueridad las ofensas que contra Dios hizieren: y entended,que este dia aueys consagrado vuestras manos a Dios,y que le aueys hecho vn gran seruicio:y no repareys mucho en el amor,que como madre les deueys

Prou. 13. 24. que antes serà el no castigar los aborrecerlos.Como dixo el Espiritu santo. El que perdona a la vara, aborrece al hijo. Y llama perdonar la, no que brarla en sus costillas.

Dixe,que de la ira virtual, se siguen tres bienes,conuiene a saber,que el que la tiene agrada a Dios,aumenta el merecimiento, y despierta al proximo. Que agrade a Dios,consta del hecho de Fines, que estando su di-

Num.25. uina Magestad muy indignado contra el pueblo de Israel,y en vengança, y castigo de su desobidẽcia,auiendo dado la muerte a tantos mil dellos,vido este insigne varon, ꝙ el Principe Zambri de los mas nobles de Israel, entrò a pecar cõ vna Moabita(auiẽdo prohibido Dios, que no se mezclassen con aquella gente enemiga de su culto;)entro tras dellos este santo, y en el mismo acto les quitò la vida. Agradò tanto esta ira santa a Dios, ꝙ dize Dauid: Que cesso la plaga luego ꝙ executo el ca-

Psal.105. 30. stigo. Y dize el texto, que con este hecho se le quitò a Dios el enojo. Tambien estaua este gran Señor muy ayrado contra su pueblo, por la adoracion de aquel becerro. Queria los destruyr a todos juntos. Baxaua Moyses del monte con las tablas de la ley, que por sin-

Exod.32. gular fauor le auia dado Dios para el mismo pueblo:y como vido el bezerro de oro, y a los que lo adorauan, ayrose tanto, que quebrò las tablas, reputando por indigna

digna a a quella canalla, de tan preciosas margaritas. Y armandose el, y los Leuitas del zelo diuino, dieron la muerte a treinta y tantos mil de los mas culpados en aquel crimen, con que se aplacó Dios, y perdonó al pueblo. Si vos, señora quando a vuestras hijas veis rebueltas con los idolillos, y juguetes de oro, adquiridos con ofensas de Dios, los hiziessedes poluos, abrassandolos en sus espaldas, y mostrasedes muy gran ira, y enojo contra los que las inquietan, no ay duda, sino que aplacariades a Dios, y os calificaria por muger fuerte: Pero si dissimulais, porque vais a la parte de sus interesses, y deleytes, quando menos os cateys vendra sobre vosotras el castigo de la diuina indignacion con harto tormento, y dolor vuestro, y desastrado fin dellas.

Que la ira santa aumente el merecimiento, es cosa aueriguada, porque por qualquir acto de virtud merece el hombre con Dios. Y tanto es mayor el merito quanto es mas intenso el acto. Pues el airarse por zelo de la honra de Dios, lo es mucho, y de gran piedad. Y entre las virtudes morales es la mayor, como lo enseña santo Tomas. Y que la tal ira sea acto de piedad, prueualo san Geronimo con la vengança referida de Fines, y con la seueridad de san Pedro, que dio la muerte a Anania, y a Safira. Todas estas, y otras muchas no fue crueldad castigarlas, sino piedad, y mas teniendo orden del cielo, ò autoridad de justicia, para executar el castigo. Demanera que quando vos señora os ayreis, y con grande enojo castigueis, y corijais a vuestra familia, por las desordenes, y disoluciones que en ofender a Dios tienen, noteneis que acusaros de cruel, ni recelar escrupulo, pues es obra pia, y de misericordia castigar al que a menester castigo. Y de tan gran merecimiento,

S. Th 2.2 q. 38.

S. Hieron. 23. q. 8. legi.

miento,

miento, que por auerlo hecho assi Fines, merecio que Dios eternizasse su memoria, y que se aplacasse el furor que contra su pueblo tenia, y cessassen las plagas cõ que le castigaua.

Dixo mas San Antonino, que la yra mouida del zelo de la honra de Dios, despierta al proximo, que en las cosas de su santo seruicio esta adormecido. Despiertale para que se guarde de cometer semejantes crimenes, y excessos, quando vè que los que los cometieron son con tanto rigor castigados. Y assi se animan a obrar biẽ los que antes se inclinauan al mal. Prouemos esto. Quando el Rey Antioco embio su embaxada a la Ciudad de Modin, en que les mandaua a todos los Hebreos, que dexando la Ley de Dios, sacrificassen a los idolos, con los ritos, y ceremonias de los Gentiles; vno de los mismos Hebreos, arrebatada y torpemente, se leuantó, y puso en execucion el iniquo mandamiento de el Rey, sacrificando delante de todos los demas Hebreos, a los idolos. Enojose tan grauemente cantra el Matatias, que armado con el zelo de la misma Ley, sacando el alfanje, con grande yra lo hizo pedazos a el, y al mismo embaxador, con que animó a sus hijos, y a todo el pueblo a que por ningun acontecimiento quebrantassen la Ley diuina. Y todos ellos de comun consentimiento, por no ser contaminados, ni reos en tan graue crimen, desampararon la Ciudad, y se fueron al desierto. De aqui colijo el valor que ha de mostrar en su casa la perfeta casada, bue para esso la busca Dios fuerte, porque temiendola toda su familia, no se atreuan a hazer cosa que no deuan. Y entiendan las que lo pretenden ser, y parecer, que el dia que dissimulan vna liuiandad a la hija, o criada, es abrir camino para que por alli se vayan todas. Y quando

S. Annto.

1. Mach. 2. 16.

quando lo quiera remediar no pueda. Airese, y castigue y derrame sangre si fuere menester, que no pecara, y cō este exemplo despertara a los que se yuan adormeciendo en el vicio, y se auiuaran, y feruorizaran a seguir la virtud.

§. XIX.

De la yra tan prudente que deuen tener las mugeres cō sus hijos, y maridos, y quan mal haran las que los maldizen.

MVLIEREM Fortem, quis inueniet? La muger fuerte, para que lo parezca, ha menester algunas vezes dar vn filo a la espada de la yra, y despertarla si duerme, prouocandola como el pastor al perro, contra los lobos, y espoleandola como el buen ginete al cauallo lerdo, para que de vn apreton quando se ofreciere. Christo la espoleo, y despertó en si mismo, quando con vn açote echò del templo a los que lo profanauan. Y a su Profeta Ezequiel le mandò. Muestra a essa gente vn rostro, aspero, seuero, y duro; vna cara de hierro, oponiendote a sus disoluciones. Lo mismo os manda a vos señora, pues no son menores las de vuestras hijas y familia. Despertad la yra, si duerme auiualda, prouocalda contra tantas libertades, y desembolturas como veys. No sientan en vos tanta miel, que os comeran moscas; ojealdas a priessa con la hiel de la aspereça y rigor, para que conozcan que soys muger fuerte, y os teman; que en semejantes ocasiones, es muy vtil, y necessaria la yra.

Simil.

Ezech. 4.

Pero sea de suerte que no passe los limites de la razon *Simil.*

gouier-

gouiernese con este freno, porque como es cauallo furioso podra despeñar al cauallero, y con el nose irà de boca. Haga lo que el ginete, que quando el cauallo corre con grande impetu, le và poco a poco llamando. Asi, quando viereys que se va encendiendo la irà, poco a poco la aueis de ir reprimiendo. Por que ya se sabe que es vna breue loçura; Vn humo que ciega los ojos del entendimiento: vna nuue, que ofusca la lumbre de la razon: vn rio que sale demadre, y atropella todo lo que halla por delante, sin reparar en la honra, hazienda, y vida: es vna noche obscura, donde no se conocen ni respetan alos amigos, a los hermanos, ni avn los mismos hijos. Es, finalmente la ira, antojos que hazen mayores los agrauios. Yasi dixo della el Apostol Santiago; La ira, sino se reprime, no podrà obrar lo que es justicia de Dios. Hara justicia humana, pero no diuina; y por el consiguiente hara mil sinrazones, No digo yo señora, que no hagais justicia en vuestra casa, corrigiendo, y castigando, sino que con zelo della no os cegueis. Digo que sea todo con mucha prudencia.

Smil.

Iacob 1. 20.

Quando vos quereys quitar del fuego vna olla que hierue, no la tomeis por aquella parte que la baña el mismo fuego, por que os abrassaria; sino por la parte contraria, que esta mas templada. Asi digo aora, que si que reys apartar vuestro coraçon del fuego de la ira y enojo que lo abrassa, y le haze rebosar palabras, y mouimientos descompuestos contra vuestro marido, hijos, ò criados; no eche vuestro entendimiento mano de aquella parte, ò ocasion que mas os embrauece, y encoloriza; nunca reduzcais essa a la memoria: no considereys en el enojo que os dieron, ni en el pessar, ò agrauio, si lo fue, sino acudi a la parte contraria. Rebolued

Simil.

la consideracion cosas que os puedan templar. Ayradissimo estaua el Rey Dauid contra su hijo Absalõ, y le mouieron a estarlo muy justas causas, llegò aquella prudente muger Teycutes a templar sus enojos, y le dixo, Acuerdese el Rey de su Señor Dios: Como quien dize. Aũque vno sea Rey, y no reconozca superior en la tierra, acuerdese que le tiene en el Cielo, y serà mas perfeto, quanto mas imitare al que en el Reyna. *2. Reg. 14. 24.*

Pues veamos, en que le tengo de imitar? Poco mas abaxo lo dize el texto: Dios no quiere que perezca el hombre, y assi aparta los ojos de su malicia, y los pone en su misericordia, por no obligarse a destruyrle. Aduertid que dize, que Dios piensa como no perezca el pecador. Y el pensar (segun santo Tomas) es conocer muchas cosas juntas en el entendimiento, con suspension de lo que se deua hazer, y adõde se deua inclinar. Assi se pinto el mismo (por su Profeta Oseas,) irritado de los pecados de su pueblo. Auia determinado castigarle, y buelue sobre si, diziendo: Que castigo te dare Efrain? Tengote de amparar Israel? Tratarte he como a las ciudades de Sodoma? Buelto ha sobresi mi coraçõ. No tengo de executar el furor de mi ira. Assi quiso Teycutes, q̃ reuocasse Dauid la sentencia de muerte q̃ tenia dada contra su hijo Absalon, por el fratricidio q̃ auia cometido: y le mouio con esto de manera que le perdono. Y assi quiero yo, que la que tiene familia a su cargo, por grãdes ocasiones que le den, no se encienda totalmente en yra, ni la quiera toda executar, que no es essa la fortaleza que Dios pide, si no que con prudencia sea muger fuerte, muestre enojo, y castigue, y sepa perdonar, y desenojarse, sepa que juntamẽte con *S. Th. 2. 2. q. 2. ar. 1. Ose. 11.*

 ser

ser señora, es madre. Y las entrañas maternales la hã de reduzir a benignidad. Y si lo haze assi Dios, que mucho lo haga tambien ella?

La reprehension y castigo ha de ser prudéte. Ya he dicho muchas vezes, y lo bueluo aora a dezir, q̃ no es mi intẽto prohibir a las madres, q̃ no se ayren con razon, antes digo lo contrario: porque la ira como queda dicho, es muy necessaria para conseruar el bien en la educacion de los hijos. Cuya perfeccion estriua en

Psal. 36. 27. dos cosas, segun dize Dauid: Declinar el mal, y obrar el bien. A obrar bien nos inclina el amor; pero para declinar del mal, se requiere odio, y aborrecimiento del.

Aristot. Contra el qual se enciende la yra, y lo lança. Esta dize Aristoteles que es muy necessaria en los padres de familias, y en los juezes, y gouernadores, para castigar, y extirpar los vicios. Por esto dize san Pablo, que les per-

S. Basil. miten a los tales traer espada. La qual dize san Basilio que no es otra si no la yra: porque como han de ser animosos, ella les à de dar animo. Y por no auerlo tenido el Sacerdote Heli, para castigar las maldades de sus hijos, le castigò Dios a el, y a ellos con muertes desastradas, Y he dicho que ha de ser esto con prudencia, porq̃ sin ella todo se borra. Desto nos dio exemplo la prudé-

1 Reg. 25 28. te Abigayl. Sintio mucho la mala respuesta que dio su marido Naualcarmelo, a los embaxadores de Dauid, que le pedian algun refresco para el sustento delos soldados: pero no llegó ella entonces a reprehender su descomedimiento, porque vido que no era tiempo. dissimulò, y sin dezirle nada cargò vna recua de regalos, y salio al camino a Dauid, q̃ venia de mano armada a destruyr a Naual; y despues de auerle aplacado, se boluio a su casa con proposito de reñirle muy bien la ocasion y riesgo en que los auia puesto. Hallole embriagado

briagado, y no le dixo palabra hasta la mañana. Hecho de prudente, y valerosa muger. La primera vez no le riño, porque estaua su marido colerico, y enojado cõ los embaxadores, ni la segunda porque le tenia enojado el vino. Demanera, que la vna estaua embriagado de vino, y la otra de colera, y assi hasta que se le quitò el vn accidẽte, y el otro, no le quiso dezir lo mal q̃ lo auia hecho. Pero despues cargò la mano, y le dixo tantas cosas, con tan grande yra y enojo, q̃ dize el texto. Que se le murio el coraçõ, y quedó como vna piedra. *1. Reg. 25*
Quiere dezir, q̃ fue tan grande su cõfussion, q̃ enmudecio, y no le respondio palabra, mas q̃ si fuera de piedra. Y por ventura si llegara a reñirle quãdo el vino, y la colera le teniã enojado, hiziera como vn leõ, y arremetiera con ella, y la hiziera pedazos, y por el consiguiente no tuuiera su reprehension el buen sucesso que tudo.

Importa mucho, señoras, la prudencia en reñir a los maridos, q̃ no està siẽpre de vn temple. No os arrojeys en todas ocasiones, no os coja alguna ora menguada. Y no os vengueys por amor de Dios, con maldezir a los maridos hijos y criados, q̃ es vna propriedad muy mala, y de mugeres flacas. Del falso Profeta Balan, dize la Escritura que con ser tan malo, no se atreuio a maldezir el pueblo de Dios aunq̃ el Rey Balac le apremiaua a ello. Al qual respondio, como tẽgo yo de maldezir a quien Dios no maldixo? Si como a pueblo bendito lo sacó del cautiuerio de Egypto, y le passò el mar Bermejo; tengo yo de abominar lo que el hizo? Esto se os ha de poner, señoras, en el pensamiento, quãdo recibieredes algun enojo de vuestros hijos, y familia, y mucho mejor de vuestros maridos, alegad las mismas razones. A los hijos de bendiciõ tengo yo de mal dezir?

No se ha de maldezir a los hijos.

Num. 22.

dezir? A los criados y esclauos que sacò Dios del poder de Faraon, y redimiendolos los passò por el mar Bermejo de su preciosa sangre, conuirtiendolas a mi misma ley: tengo yo de llamar perros, demonios, y otros nombres feos? A mi marido, que es mi cabeça, y señor, tengo yo de ofrecerlo a Satanas, y dessear que le parta mal rayo, y echalle otras semejantes maldiciones, porque no puedo executar en el, ni en ellos mi yra? No lo permita Dios. Aunque estaua muy ofendido Noe de su hijo Can, no le maldixo a el, sino a Canaan, que era hijo del mismo Can. Parece que fue este hecho de hombre que aun no auia buelto de su embriaguez; pues siendo ofendido del vno, maldize al otro. Pero mirado bien, no lo hizo sino con mucho acuerdo, despues de auersele passado aquel accidēte. Y
Gen.9. la razon de auerlo hecho assi, fue como dize San Iuan Chrisostomo. Que al tiempo que yua a maldezir
S. Chris. a su hijo menor Can, se acordò que quando salio del Arca, le bendixo Dios a el, y a sus hijos: y pareciole, que no era justo maldezir a quien Dios auia bendecido.
Gen.7. Y porque semejante afrenta, y maldad, no quedasse sin castigo, maldixo a Canaan. Lo dicho dicho, señoras, aunque mas agrauios os hagan vuestros hijos, aunque mas ocasiones os den, no les maldigays por amor de Dios, que vna maldicion de vna madre puede mucho, y mas si es anciana. Acordaos que os los tiene Dios benditos. No os vengueys en esso, que no es de mugeres varoniles, y fuertes, como las busca Dios oy, quādo pregūta por cada vna dellas; *Mulierem fortem quis inueniet?*

(?)

§. XX.

§. XX.

Quan gran fuerça es la de vna muger flaca, para vẽcer a los varones mas fuertes; y apartese de sus enredos, y engaños.

MVlierem fortem quis inueniet? Quien hallara vna muger fuerte, para confundir a los hombres flacos? Al contrario lo haze el mundo, que busca mugeres flacas, para confundir, y engañar los hombres fuertes. Por esso dize el Espiritu Santo de las tales, que son, lazo en la tierra, y red en el agua, para los hõbres. *Ecclef. 7* Quiere dezir, que de su malicia, y engaño, no ay lugar seguro en todo el orbe. Bùscandolo los varones fuertes, y santos, se yuan a los desiertos, y se encerrauã en las cueuas, y aun ay no lo estuuo san Martiniano, q̃ vna muger flaca le peruirtio, demanera que por assegurarse, le obligó a buscar en el mar vn peñasco, y aun de alli le hizo huyr otra, que derrotada en vn naufragio, venia sobre vna tabla, trayda de las olas, y resaca. Lo que hizo el santo varon, (porque el demonio no hiziesse prueua de su flaqueza) fue entregarle el pan, y agua que de limosna le trayan alli vnos deuotos pescadores y darle esperança de que aquello no le faltaria, y el confiado en la clemencia de Dios, se arrojó al mar y le sacò el Señor a puerto seguro, y determinó andar siempre peregrinando, sin parar en parte ninguna, huyendo de semejantes ocasiones, como se puede ver en su vida, que se refiere en los santos Extrauagantes del Flos Sanctorum, vida muy agradable, y exemplar. Demanera, que de las flacas mugeres, no ay lugar seguro, ni en la tierra, ni en el agua. Donde quiera es estropie-

No ay hõbre fuerte seguro de vna muger flaca.

zo de los fuertes su flaqueza. En la tierra caza, y en el agua pesca. Diferentes instrumentos son los que vsan los pescadores de los que vsan los caçadores. Vnos ingenios ay para la caza, y otros para la pesca. Pero en el de la muger flaca se halla todo. En conformidad desto biene lo que dixo el Eclesiastico: Toda plaga es tristeza de coraçon, y toda malicia es maldad de la muger. Quiere dezir, que asi como todas las plagas se encierran en la melencolia, asi se encierran todos los males en la muger. Tan buena cazadora es de tierra como si no fuera pescadora de mar; y tan buenas suertes haze en el mar, como si no cazara en la tierra. No ay estado seguro della, porque es tan eminente en el oficio, que pocos se escapan de sus redes, y trampas.

Simil. Muger pesca en el mar, y caza en la tierra.

Dize san Bernardo, que los Monasterios son como vnos estanques apartados, donde guarda Dios los peces que han de seruir al regalo de su mesa Pero la muger dentro destos estanques echa sus nasas. Cosa marauillosa, que aun aquellos que tiene Dios retirados del mundo con tantas guardas, puertas, y cerraduras, con tanto silencio, y mortificacion, aun no estan seguros della, sino que a escusas echa sus redes, y pesca, prẽde, cautiua, y mata. Y es mucho de considerar, que llamando el Espiritu Santo a toda ella lazo, a solo su coraçon llama red, dando a entender la industria que tiene. A los mundanos caçalos con quequiera, pero a los Monges, donde no puede entrar el cuerpo, sirue el coraçon de red, y asi no ay della lugar seguro.

S.Ber. ser. de s.And.

Mas temio el glorioso san Bernardo a vna muger, que al mismo demonio, pues a este con vna palabra le echò a rodar, y quando sintio en su aposento entrar vna muger, se salio del huyendo, y dando vozes de miedo

Mas se à de huyr de vna muger q̃ del demonio.

miedo, no le robasse el diuino tesoro de la castidad. Todo el infierno junto no se atreuio a tentar a nuestro padre Adan, viendole tan guarnecido, y pertrechado de gracias, y fauores diuinos: y assi esperaron estos enemigos, a que formasse Dios a Eua, y aunque era vna muger flaca la tomaron por instrumento para derribar al hombre mas fuerte que auia en el mundo, como lo derribò. Y esta es la razon que dan los santos, porque no mataron los demonios a la muger del santo Iob, como mataron a sus hijos y criados. Yo te entriego, dixo Dios a Satanas, todas las cosas de mi sieruo. Todo lo atalò, y destruyò, y sola a su muger dexò viua. Que le pudo mouer, pues tenia licẽcia del cielo? No fue misericordia, supuesto que el es tan executiuo y cruel. Pareciole a Satanas, que en orden a derribar en culpas a aquel fortissimo varon, valia mas ella sola que cien mil Demonios juntos, como lo intentó, aunque (por particular fauor del cielo, que le tuuo de su mano) no salio con ello.

S. Greg.

Iob. 1.

Quando para vencer a los varones fuertes, busca el Demonio mugeres flacas, da las señas por donde seran conocidas, aprouechandose de aquellas palabras del Sabio. Los labios de la ramera, son como vn panal que esta estilando. No dize que es lo que estila, porque esta claro que seran palabras muy dulces, y deleytosas: su rostro, dize, que tendra acicalado: enlazado su caballo con particular curiosidad: los ojos bulliciosos, tan alegre y risueño el semblante, que parece promete largos años de vida, cumplidos gustos, y prosperos sucessos. Mas reparad no os engañe, que aunque es panal de adonde se estila miel, despues toda essa dulçura queda solamente en cera,

Prou. 5.

En que se conoce la ramera.

con que se abrasarà vuestra hazienda, vuestra honra, vuestro cuerpo, y aun vuestra alma. Panal que estila, q̃ linda labia, que melosas razones, que dulces palabras, que agradables, y azucaradas caricias. No creays en essas lisonjas que es fruto de auejas, que si tienen miel que deleyta, tienen aguijon con que amancillan.

Asi lo sintio Plauto; alegria dan con gran parte de
Plauto. tristeza. Y a esto aludieron algunos Poetas, en dezir q̃ Venus nacio del mar, por la grande amargura de quiẽ la sigue, y por las muchas olas con quien contrastan, y combaten los que reman en el, zelos, sospechas, miedos, cuydados, esperanças, desesperaciones, y otros semejantes bayuenes. No sin mysterio pintaron al amor desnudo, pues dexa tal al hombre de semejantes empleos. Buen testigo es el Prodigo, buenos lo son tantos mayorazgos empeñados, tantas haziendas consumidas tantas almonedas hechas en vida. Quien causa tal perdicion? Vna farandulerilla, vna ramera, vna muger flaca. Pues quien hallara vna muger fuerte, dize el Sabio?

Hieles q̃ tienẽ sensuales.

Esta flaqueza de las mugeres, no solo derriba la grosedad de la hazienda, y la fortaleza del cuerpo, sino tãbien la del alma. Quien ha derribado a tan fuertes y valerosos varones, como fueron Dauid, Sanson Salomõ, y otros tales, sino flacas mugeres? Desto ay vn insigne lugar en los Numeros. Donde persuadio el maluado Profeta Balan a los de Moab y Madian, que no hiziessen guerra a los hijos de Israel con exercitos de soldados armados, y guarnecidos de instrumentos de guerra, lanças, flechas, espadas, que seria por demas el vencerlos; sino que saliesse vn esquadrõ de damas hermosissimas, y muy bien aderezadas, y dize san Teodoreto

La mas flaca derriba al hõbre mas fuerte.

Num. 25

to

que salieron. Marauillosa traza, No salgan a pelear hóbres, sino mugeres. Estraño caso, y espantoso para el pueblo de Dios, que estaua apercebido a la batalla, esperando vn enemigo fuerte, ver baxar por vna cuesta vn exercito de bellas, y gallardas mugeres, mas en forma de bayle, que de esquadra, con sus cabellos tendidos, ondeando hebras de oro, copetes graciosos en lugar de yelmos, con mucha pluma y garçota; ricas arandelas en lugar de golas, los pechos descubiertos en lugar de arneses, có sembláte amigables y alagueños. Con esto derribaron a muchos Principes, y valerosos Capitanes, y lo que no pudieran acabar hombres fuertes, acabaron estas mugeres flacas, y estas son las que busca el demonio para semejante efeto. No salieran tá vitoriosos los enemigos de nuestras almas, si no dieran en aquesta ingeniosa, y astuta traza de franquear las mugeres libianas, facilitandolas para qualquier torpeza.

§. XXI.

Que el amor sensual es vn infierno inferior, de donde es muy dificultosa la salida.

COMPARO el Espiritu Santo el coraçon de la muger flaca, a la red del pescador, dóde los peces tienen muchas puertas por donde entrar, y ninguna por donde salir. En entrando en el coraçon de vna muger flaca el hombre mas fuerte del mundo, en cobrandole aficion y amor, no halla camino para dexarla. Como se vido en Dauid con Bersabe. Si Dios con su poderosa mano no le sacara de aquella red por mano del Eccles. 7.

Profeta Natan, en ella pereciera. Y assi quando se vido fuera daua mil gracias a Dios, diziendo: Libraste mi alma del infierno inferior. Infierno inferior llama (dize Eutimio, y Rabi Salomon) al amor deshonesto de la muger flaca, por la facilidad que tiene en la entrada, y la dificultad en la salida: porq̃ en el infierno no ay redenciõ. Assi parece que no la tiene el que cae en este infierno del amor deshonesto. Alli se halla tan enredado, que no sale, ni puede salir. Notad, q̃ no solo se contenta con llamarle infierno, si no inferior, que es el mas baxo y profundo. Sepamos la causa porque es el mas profundo y baxo, si la culpa no es la mayor? Plutarco dixo: Que los yerros por amores son dignos de perdon. Tambien dixo san Gregorio, y santo Tomas, que el pecado de la deshonestidad, aunque es de mayor infamia, es de menor culpa, y siempre la pena corresponde a su medida. Y siendo esto assi, como el pecado de la deshonestidad de vna muger flaca llama infierno inferior.

Psal. 85.

Plauto.

s. Greg. s. Th.

Con soberano acuerdo le llama assi, por ser mas dificultosa la salida del lugar mas infimo, q̃ la del que no lo es tanto. Facilmente se arrepiente vn hombre de vn homicidio, de vn perjurio, de vn robo de honra, y fama. Facilmente se sale de vno destos pecados, porque son infiernos superiores. Presto se arrepienten; pero el enamorado, y peruertido, muy de tarde en tarde le llega el arrepentimiento. Pocas vezes llega a aborrecer lo que tanto ama. Y porque es tan remisso y tardo en dexar la culpa, le pone el santo Profeta Dauid en el infierno inferior. O que de impulsos embio Dios a este Rey, para sacarle deste infierno, y trato deshonesto que tenia con Bersabe. No ay duda

Tarde se arrepienten los sensuales.

sino que fueron muchos, ya de temor, ya de amor de Dios, y como no aprouechauã nada, vltimamẽte embiò a su Profeta Natan, y no quiso que le hablasse claro, si no por arenigas, y parabolas artificiosas, hasta concluyrle, y conuencerle, para que mejor viniesse en conocimiẽto de su culpa, y del mal estado en que estaua.

Que es esto Señor, para criar vn cielo tan hermoso bastó vn despacho vuestro, vn fiat, y para mouer a Dauid son menester tantos? Para arrojar aun rebelde Saulo de vn cauallo abaxo, quando con tanta furia yua amenazando a la Iglesia, bastò vna palabra, Saulo, Saulo, porque me persigues? Y para ablandar vn pecho tan manso como el de Dauid, es menester tanto? No bastaua el toque de vuestra poderosa mano? Ay vereys quan dificil es la salida deste infierno, pues no siẽdo a nuestro señor Dios cosa imposible, como si lo fuera mucho, vsa de tantos artificios, para reduzirlo a si. Solo Dios saca a las almas del vicio sensual. *Act. 9.*

De vn alma flaca, y deshonesta, dize Dios por Ieremias. Quien la desuiara de sus torpezas? Pues Señor, siendo vos quien soys, dezis tal cosa? Quien la puede desuiar del mal, si no vos que pretendeys su bien? Los Principes, y potentados del mundo, aunque emprenden cosas arduas y dificultosas, no salen con ellas, o se aprouechan de fuerças agenas; pero siendo la voluntad de Dios infinita, solas sus fuerças la igualan. Pues como para reduzir vn alma parece que pide ayuda? Quien la apartara? Quiso dar a entender la fuerça que haze el amor de vna muger flaca en vn hõbre, aunque sea mas fuerte que lo fue Sanson. Que si dezir se puede, es menester ser Dios quien es para poder desuiar al pecador de semejantes ocasiones. *Ierem. 2.* *Simil.*

Llegaos a predicar a vno dellos, perſuadidle que refrene ſus apetitos, y le hallareys, como dixo Propercio: Sordo a los ſanos cõſejos porque es propiedad deſte amor torpe enſordecer. Ponedle delãte las miſerias y calamidades, que por conſeguir ſu apetito padece y le vereys ciego, pedidle que reſponda a eſtas objeciones y le vereys mudo.

Properc.

Aludiendo a eſto, no ſolo dixo Salomon que el coraçon de la ramera era lazo, ſino tambien que ſus manos ſon priſiones fuertes, tanto, que no ay cadenas q̃ lleguen a ſu fortaleza, como ſe ve por experiencia cada dia. Que conozca claramente vn hombre que ſe abraſa ſu hazienda, y que ſe pierde ſu fama, y ſe infierna ſu alma: y que (no eſtando apriſionado con grillos, ni eſpoſas, ſino con ſolas vnas manos mas blandas que la ſeda) no tẽga valor, ni fuerça para deſaſsirſe dellas? Ven acà deſatinado, no ves que eſſa muger te deſama, y aborrece? No experimentas los enojos, y peſſares q̃ te da por momentos, y q̃ tras cada rincon te mormura, y haze mil trayciones? No echas de ver que te va no menos q̃ tu quietud en eſcaparte de ſus manos? Porque pues no lo hazes? Porque no puedo. Y no ay que eſpantar, que mas fuerça tuuo Sanſon, pues cõ ſus manos rompia las mas fuertes maromas, y no las tuuo para apartarſe, y deſaſsirſe de las manos de Dalida, aunq̃ ſe vido tan burlado della. Y tiene eſto tanta verdad, q̃ en aquella parabola del Rey que combidò muchos a las bodas de ſu hijo, todos ſe eſcuſaron con razones aparentes; los ambicioſos, he cõprado vna villa, y voy a verla; los codicioſos, he comprado ciertas yuntas de bueyes, y voylas a prouar: ſolos los ſenſuales no halla ron eſcuſa, ſino que llanamente dixeron, que no podian

Eccleſ. 7.

Priſiones echa el amor.

Iudic.

dran yr. Quisieron dezir, no tenemos libertad, no somos nuestros, rendidos nos tienen nestras mugeres, estamos sugetos aun señorio tyrano, que no nos daran libertad, ni licencia, aunque la pidamos. Parece que tiene Dios a las mugeres por verdugos para castigar culpas. Assi lo confiessan ellos, quande se hallan en esta carcel de amor, rodeados de innumerables daños, y sin valor para desassirse dellos. Mis pecados son estos. Luc. 14. 16.

CAP. 2. QVAN INESTIMABLE es el precio de vna perfeta Casada, assi en la presencia de Dios, como en la de los hombres.

§. I.

Procul, & de vltimis finibus pretium eius.

DEspues de auer tratado de la fortaleza q̃ ha de tener la perfeta casada, y en q̃ se ha de mostrar q̃ la tiene. Trata aora el Sabio de la grãde estimaciõ en q̃ la deue tener el q̃ la halla. Yassi dize, q̃ su precio està mui lexos de saberse conocer en la tierra: pero alcãçarse ha su conocimiẽto en los vltimos fines del cielo. O quiere dezir, q̃ el vltimo de todos ellos, q̃ es Dios, es solo el que le sabra dar el pũto. Bablo traslada en lugar de muger fuerte: muger adornada de virtudes. Y en sus Escolias dize, que su precio es de mayor estima, que el de las piedras preciosas. Como quien dize, todas las ve- Batab.

zes que hallaredes vna muger tal, creed, que en precio y estima, sobrepuja a las preciosas margaritas. Y como todo lo bueno (segun dize Santiago) viene de arriba, y deciende del Padre de las lumbres, por fauor, y gracia que haze a los mortales: por esso dize oy el Espiritu Santo, que viene de lexos su precio. Y tã lexos, que es infinita la distancia que ay del a nosotros El fin, y precio de todas las virtudes de que se adorna esta santa muger, es Dios, conforme a lo que dixo este Señor a su amigo Abrahan. Yo sere la recompensa de tus grandes seruicios. En mi los empleaste, pues yo sere el precio dellos.

Gen. 15.

Prouemos esto. El Espiritu Santo dize, que es bien auenturado el varon que es esposo de vna buena muger. Demanera, que podemos dezir, q̃ su precio della es la bienauenturança. El mismo argumento que hizo Dios desta bienauenturança, se puede hazer de la buena muger. Dize este Señor, que es semejante el Reyno de los cielos a vn negociãte que buscaua buenas margaritas, y que hallando vna preciosa, dio todos sus aueres por ella, y no por esso queda pobre, si no muy rico, pues tiene alli abreuiado todo su tesoro. Assi el que possee vna buena muger, possee en ella muchas riquezas; demanera que con sola esta possession està riquissimo, y bienauenturado: persuadido a que aya hallado tã preciosa margarita. Y a los que no alcançã las virtudes, y preciosidad de vna piedra, no ay mejor modo de darsela a conocer, que significarles lo que por ella hã dado los que la conocen. Pues si por vna buena compañia da vn marido todos sus aueres, y en ella entiẽde q̃ los tiene atesorados, luego de grãde estima es. Y por esso en las palabras propuestas trata del precio, donde

Math. 13
El q̃ tiene buena muger tiene todas las riquezas.

parece que la respuesta no es a proposito, porque pregunta: Quiẽ hallarà vna muger fuerte? Y responde, q̃ su precio se tomara de muy lexos. Como dando a entender, que se ha de comprar, y no con precio ordinario. Y si no tiene lo mucho que vale, lo ha de mẽdigar, y pedir con lagrimas a Dios: pues como tiene dicho el Espiritu Santo, se dara la muger buena al varon, por sus buenas obras.

Pero aduiertese, que assi como en las piedras, la q̃ no es muy fina, no es muy buena, assi en las mugeres, no es buena la que no es mas que buena, porque es vn genero que no admite medio; ò ha de valer mucho, ò no valdra nada. El Espiritu Santo, dize, que la muger buena, es vna buena suerte, y que se le dara al varon en precio de sus buenas obras. De manera, que el precio con que se compra esta buena suerte, es cõ las muchas virtudes del que la alcança, porque ellas son la moneda que mas vale para con Dios. Y si las monedas se inuentaron para el precio de las cosas que se venden: cõ que podra comprar el hombre esta bienauenturança? Con esta felicidad, y buena suerte. Si todas las cosas vendibles tienen su precio, la vida tan descansada que compra, y adquiere vn hombre con vna buena compañera, con que se puede pagar, si no con la dragma dela perfecion y virtud? Cõ las buenas obras la ha de merecer. El proprio precio suyo es la honestidad que haze a los hombres semejantes a los Angeles. Su proprio precio es la obras de misericordia, que los redime de los pecados. La Fè, que los haze hijos de la Iglesia. La buena fama, que los haze varones de estima. Darse ha la buena muger al varon por sus buenas obras, dize el Espiritu Santo. De donde se colige, que el salir la propria muger

La buena muger la da Dios al hõbre por sus buenas obras, y la mala por las malas

muger mala, es castigo de los pecados del varon; porq̃ si es premio de virtudes, y recompēsa de buenas obras darla Dios buena. Luego sera castigo de hōbres viciosos, y desobedientes darsela mala, para que nunca tengan ora de paz, ni momento de quietud, y comience su infierno desde aca?

Fines diuersos, y el vltimo es Dios. Reparad mucho en que dize oy el Sabio, que el precio dela buena muger, se saca delos vltimos fines. Mas que quiso dezir en esto? Si dixera que su precio era grāde, ó que su precio era mucho, ó que era vn precio extraordinario, bien se dexaua entender: pero dize, q̃ su precio es delos vltimos fines. Pregunto yo, es por vētura lo que en los vltimos fines se cria mas precioso? es mas estimable, ò tiene mayor valor? A mi parecer, gran mysterio encierran estas palabras, lo qual resulta en gloria, y honra desta muger fuerte. Fines ay en toda esta maquina del mundo vniuerso, y fines vltimos. El fin de la tierra es el agua, el fin del agua es el ayre, el de el ayre es el fuego, el del fuego es el cielo, y el del cielo es Dios, luego el es el vltimo fin? Y segun esto el

Iob.28. precio desta santa muger es el mismo Dios. Assi lo dixo el santo Iob. No se hallara enla tierra su equiualēte precio. En la tierra no, pero en el cielo si. Y aun el mismo Señor se lo significo a Abrahan. Yo serè el precio de tu estimacion, yo serè el valor de tus buenas obras.

Gen.15. Y si Dios es el vn fin, quien serà el otro? Pues dize a

Sen. epist. 54. qui el Espiritu Santo, que el precio de la buena muger se saca de los vltimos fines: para lo qual se ha de aduertir, q̃ assi como Dios, y su diuina gracia, es el fin de todos los bienes; assi el pecado es el fin de todos los males. Prouemos esto con vn dicho de Seneca, en vna de sus epistolas. La mayor pena que tienen los que pe-

can,

can es el auer pecado. Esse es el fin de todas las penas, y de todos los males. Cosa marauillosa, que con ser tãtos los males, y desgracias, que se llegan al pecado, ninguna llega a la pena de auerlo cometido. Demanera q̃ los trabajos, las deshonras, los testimonios, las perdidas de salud, vida, y hazienda, no son nada en comparació del pecado, porque el es el fin de todas las desdichas: assi como Dios, y su diuina gracia, es el fin de todos los bienes, supuesto que mediante ella nos assegura de todos los males que nos podian sobreuenir. Que como esta no se pierda, aunque se pierda la hõra, la hazienda, y la vida, no auemos perdido nada. Assi lo dixo Tulio, con ser gentil. No puede suceder al hombre cosa mas digna de aborrecer que el pecado, ni puede alcançar cosa mas digna de estimar que la gracia. Gran seguridad tenia Iudic en casa de Olofernes, siendo tan gran tyrano, y tan deshonesto. Y la misma tenia Susana en poder de aquellos lacibos, è iniquos juezes. Y tã bien la tuuieron aquellas santas virgines, en la presencia de los tyranos. Nada temian, porque estauan en gracia, y amistad de Dios: que es el fin de todas las felicidades: Esta es la sabiduria q̃ alcança del vn fin al otro, que passa a la prudẽte muger del fin de las miserias de la culpa, al de la suma felicidad de la gracia: Colegid, pues, el precio desta valerosa matrona destos dos fines, de lo mucho bueno que es la gracia de Dios, en quien viue, y de lo mucho malo que es el pecado, de quien se aparta, pues no ay cosa mas apreciada que carecer de culpa, y permanecer en gracia. Y esto es lo q̃ nos da a entender oy el Sabio, en las palabras referidas *Procul, &c. de vltimis finibus precium eius.*

Tulio.

Lo mucho que se estima la gracia

Demanera, que aquel, que acertare por particular

fauor del cielo, con vna muger tal, desde luego se puede tener por rico, y por bienauentura lo. Entiéda que à encontrado con la preciosa margarita por cuyo valor y precio se pueden ofrecer todos los bienes, y riquezas de la tierra, pues encierra en si el precio de lo mas sumo que tiene el cielo Y si es poderoso, y rico el que tiene solo vn diamante, aunque no possea otra cosa (pues en el possee vn tesoro abreuiado) assi el que possee vna prudente y sabia muger, possee vn gran mõton de riquezas, y con sola ella es rico, y sola ella le haze bienauenturado, y assi la deue el estimar, y poner como piedra preciosa sobre su cabeza y sobre sus ojos, y el mejor lugar del corazon ha de ser suyo. Y como el que tiene la tal piedra preciosa tiene en ella alegria, y socorro en sus necessidades; assi en la prudente muger halla el marido, alegria en su casa, buenos consejos a las cosas dudosas, consuelo en la tristeza, regalo en los trabajos, medicina en las enfermedades, socorro en las faltas, y finalmente ella es guarda de su hazienda, maestra de sus hijos, prouisora de sus excessos, y dulce paz, amor, y descáso suyo, assi en las burlas, como en las veras, assi en lo prospero, como en lo aduerso assi en la edad florida, como en la vejez cansada. Y podra dezir con el Sabio, Todos los bienes juntos me vinieron con ella, y por esso la antepógo a todos los Reynos, y señorios, y la estimo en mas que a todos ellos y que a todas las riquezas, piedras, y margaritas preciosas. Todo quanto oro y plata se saca de las minas, me parece arena en su comparacion.

Con esto queda prouado lo que dixo el Sabio, que la buena muger es vna buena parte que le cabe en suerte al varon por sus buenas obras, y assi no la alcançan

de

de Dios, si no los que la temen, y agradan. Y el carecer deste bien es por culpa, porque el vicioso y destraydo que juega su hazienda, y es vn leon en su casa, y sigue a rienda suelta sus apetitos, no espere tener buena muger, porque ni el la merece, ni Dios la quiere a ella tan mal que la junte con tan mala compañia: porque con su mala vida, y exemplo, no se estrague, y peruierta. Darala Dios al justo, en recompensa de sus buenas obras. Y assi dize en otro lugar: Los padres dan al yerno casa en que viua, y hazienda con que se sustente: pero muger que sea prudente y sabia, a solo Dios se à de pedir que la dè, y su diuina Magestad la darà a quiẽ la mereciere cõ sus buenas obras. Que por las muchas buenas que hizo Iacob en su seruicio, le dio a la hermosa y prudente Raquel. Pedilde tambien vos, q̃ os la de santa, y honesta, porq̃ no estrague vuestras buenas costũbres, si las teneys, si no q̃ antes os ayude a lleuar adelante vuestros buenos intentos: porque os se dezir que no ay materia prima que assi imprima en si las formas, como las costumbres de los casados se imprimẽ del vno enel otro. No ay espejo que assi se pinte de las figuras que le ponen delante, como se pinta la muger de la condicion del marido, y el marido de la cõdiciõ de la muger. Si el es deuoto, limosnero, y caritatiuo, caritatiua, y limosnera, y deuota es la muger, y al contrario se verifica lo mismo. Y assi importa mucho el saber escoger compañia, y si Dios se la da tal, saberla estimar, como cosa rara. Pues como dize oy el Sabio. *Procul & de vltimis finibus precium eius.*

Por sus pecados da Dios a los hõbres malas mugeres.

Prou. 19.

§. II.

Quan grandes ventajas hazen las mugeres a los hombres en la virtud, y quan peligrosa es su compañia para ellos, aunque sean por si santos.

PRocul, & de vltimis finibus precium eius: Es de tanta estima la muger fuerte, y virtuosa, que no ay precio a que compararla. De tal manera es esta alabança de las buenas, que es auiso para conocer generalmẽte la flaqueza de todas. Porque no seria de tanta estima ser vna buena, si lo fueran muchas, ó si en general no fuessen muchos sus siniestros malos, pero por malos que sean hazen gran ventaja a los hombres, comunmente hablando, Porque a todas ellas llama san Agustin, linage deuoto, como lo son, pues vemos siẽpre, q̃ ellas son las que mas frequentan los Sacramentos, visitan las Iglesias, encomiendan las Missas, oyen Sermones, celebran sus fiestas, y nouenarios, sustentan los auditorios, honran los santos, socorren a las animas de purgatorio cõ sus ofrendas, y sacrificios, enriquecẽ el culto diuino con sus limosnas. Pues si llega vn pobre a su puerta, jamas se aparta della desconsolado, porq̃ quãdo no tenga que dalle se despiden con tanta lastima que precia el mas las palabras blandas de vna muger, que el pedazo de pã de la mano de vn hombre. Como se vido en la muger Sareptana, q̃ en aquella hãbre de Israel, no teniendo en toda su casa mas que vn poco de harina (y tan poca, que se la querian comer ella, y vn hijo suyo, y luego echarse a morir) partio la mitad con el Profeta Elias. Verdaderamente, que no tuuo precio alli su caridad. Pues quãto fue ella preciosa, fue digno de

Margin: mugeres comunmẽte hazen gran vẽtaja a los hombres.

Margin: 3. Reg. 17

de desprecio el rico, por no auer consolado al pobre Lazaro, y no lo fue menos la dureza de Nabalcarmelo. Notad en la escritura la aspereza de sus palabras, con que negò lo que le demandaua Dauid, y la blãdura y discrecion de la prudente Abigayl su muger.

Y aun haziendo comparacion delas que son trauiessas, a los hombres q̃ tambien lo son, les hazen grãdes ventajas: porque vn hombre desalmado, quando se acuerda de rezar, o de oyr Missa, o Sermon? Quãdo ayuna, o haze limosna? Pues vna muger, por disoluta q̃ sea, jamas dexa su rosario, sus ayunos, y deuociones, sus Missas de nuestra Señora, el abstenerse los Sabados de pecar, ni comer grosura. Cosas, que aunque no seã meritorias, son estimables, y de precio. Assi q̃ no tienẽ q̃ desuanecerse los hombres, porq̃ diga el Sabio, q̃ buscò, y halló Dios vna muger buena con tanta dificultad y en partes tan remotas como en los vltimos fines. 1. Re. 25

Pues si esta muger es tan preciosa por su bõdad, como dixo el Eclesiastico, que es de mayor precio la iniquidad del hombre, que la bõdad de la muger. Como puede ser mala la bondad, y buena la iniquidad? Y si esto es assi, diremos que haze gran ventaja el hombre iniquo a la muger santa, al contrario de lo que arriba dexamos dicho: que comunmente las mugeres, aunq̃ sean libianas, se auentajan en virtud a los hombres. Eccles. 42

Respondo, q̃ lo q̃ quiso dezir el Espiritu Santo, por el Eclesiastico, es, que menos herido, y lastimado sale el hombre de las manos de su enemigo, que le maltrata, que delas de su amiga que le regala. Menos daño hizo el Rey Saul a Dauid, trayendole perseguido, y desterrado, que Bersabe admitiendole a su cõpañia. Que tanta mas preciosa que la Magdalena, pues cõferio tanto, le

Grã daño haze al alma la vista dela muger.

1 Re.

 dixo

dixo Christo: No me toques, que aun no è subido a mi Padre. Sō admirables razones estas para dichas de vn
Ioann. hombre a vna muger por virtuosa que sea. No me toqueys señora, q̃ aun no soy cuerpo glorioso. S. Leō Papa se quiso cortar la mano, como si fuera miembro podrido, y cōtagioso, porq̃ se la besó vna muger, y sintiò vn poco de ardor torpe. Por ventura (dize la Sabiduria) podra el hombre esconder el fuego en el seno, de
Prou. 6. suerte que no se le quemen los bestidos? Pues esse milagro sucediera al que se entrare en conuersaciō de mugeres, y no saliere chamuscado. Porque como dize el
Ecclesi. 9 Espiritu Santo, las palabras de la muger son como fuego, que abrassan el coraçon. Y lo mismo que dixo Iob del Demonio, se puede tambien dezir della, q̃ su aliento enciende los carbones frios. O que es ella vna santa
Iob 41. direys, y yo voy con sana intencion. Aunque mas lo sea. Pura, y santa fue Susana, y sola su vista hizo tanto daño a aquellos viejos. Y Tamar, no era deshonesta, y por auerla mirado el Principe Amon su hermano, se le ordenó su desgraciada muerte. Tampoco se supo liuiandad de Bersabe, hasta q̃ Dauid la miró. Por no ver
2. Reg. mugeres, dize Tertuliano que se sacó los ojos Democrito. Y Alexandro rehusó mucho visitar a la muger, y hijas del Rey Dario, sabiēdo que eran hermosissimas, por no quedar vencido, estando tan vitorioso, y Iob hizo pacto con sus ojos, que no mirassen a las virgines, y
Iob 31. luego jura, y se echa mil maldiciones, si en este caso jamas siguieron sus ojos los desseos del coraçō Suele el muchas vezes dezir, ò q̃ buena cara, ò q̃ gran belleza: pero luego acudia Iob a sus ojos, y al pacto q̃ cō ellos auia hecho. Dize san Pedro, que los ojos de algunos,
2. Pet. 2. son vn adulterio continuado. Es lo que dixo Ieremias:

An-

An sido mis ojos salteadores, an me robado el coraçõ en todas. Dize esto, porque ay algunos que no ven muger que no la desseen. *Tren. 3.*

A vn santo del yermo pidio vna señora honesta, y principal, se acordase della en sus oraciones. Respondio el: Lo que yo le suplicare siempre, es que os borre de mi memoria, como si nũca os huuiera visto. Quedó tan desabrida ella desta respuesta, que se quexò del al Obispo El qual la satisfizo diziendo, que tuuiesse atencion, que fatigauã mucho los Demonios a los sieruos de Dios con deshonestas imaginaciones, y que fundado en esto no le auia respondido mal. Y san Nilo en la segunda oracion que haze contra los vicios, dize, que es mas sano para el mancebo llegarse al fuego, q̃ a vna muger; porq̃ quemandose desuiara la mano, pero vn coraçõ abrassado en deshonestidades, no acertara a apartarse del peligro. Y dize mas, que assi como las flores, y plantas crecen junto a las aguas, assi las malas imaginaciones jũto a las mugeres. Y san Agustin dize, q̃ el q̃ no euitare su familiaridad, dara de ojos muy presto. Y san Bernardo tiene por mayor milagro estar en compañia de mugeres, y no caer, q̃ resucitar muertos. Assi q̃ mas mal nos pueden hazer ellas siendo santas, y buenas, q̃ los hombres aunq̃ sean salteadores. De vno de los doze cõpañeros q̃ tuuo N. P. S. Frãcisco, llamado F. Rogerio, se lee en nuestras Coronicas, q̃ teniendo alcãçado de Dios el dõ dela castidad, assi se rezelaua, y recataua de todas las ocasiones y peligros de perderla, como si fuera vno de los hombres mas flacos del mundo. Y preguntãdole su cõfessor, porq̃ se estremaua tãto en no ver, ni hablar con mugeres, teniẽdo vn alma tan pura y casta? Respondia; que essa le daua Dios por su recato, y que

Exẽplo *Nilo 2. orat.* *Simil.* *s. Agust.* *s. Ber.* *Exẽplo*

que si el se descuydase de si, y lo dexasse de tener, Dios le descuydaria de fauorecerle, y dexaria de su mano. Assi que es peligrosissima, aunque sea santa.

Mançana de Sodoma es la muger, *Tertul.*

Mançana de la discordia llamaron los antiguos ala muger, a lo menos ocasion entre los hombres della. Y con razõ, pues fue origen dela que huuo entre el cielo y la tierra. Dize Tertuliano, q̃ en la parte donde estauã aquellas cinco ciudades de Sodoma, q̃ se abrassaro se crian vnas mançanas hermosissimas a la vista, pero que dentro estan llenas de ceniza: desuerte, que en partiendolas saltaua, y cegaua los ojos. Assi son las mugeres, mançanas de Sodoma, aunque sea grande su virtud, y hermosura, ceniza es que ciega los ojos del alma. Por esso los sensuales andan siempre palidos, de color de ceniza. La causa se colige de lo q̃ dize Galeno. Que segun los mantenimientos que se comen, tales carnes se crian. Pues si comen ceniza en estas mançanas de Sodoma, que mucho que esten palidos. Mançanas de fuego las llaman otros, como aquellas en quiẽ los artilleros esconden el de alquitran, de tal propriedad, que si prenden, no ay apagarse Dios os libre q̃ prenda en vos este fuego sensual, que si prẽde os à de dexar como os pinta Ieremias. Mas negra q̃ vn carbõ tiene el deshonesto la cara. Tanto, q̃ dize q̃ en medio de las plazas no es conocido. Quãdo halla la justicia vn hõbre muerto en el campo, y no ay quien le conozca, lleuanle a las plaças de la ciudad, y todos llegã a reconocerle. Desta suerte queda vn sensual. Assi lo llamò san Iuan. Nombre tienes de viuo, y estas muerto. No tienes alma por que careces de la vida de la gracia. Solo el nombre es el que esta viuo. No ay cosa mas viua en vna republica que el nombre delos deshonestos, y entregados a sus

Galeno.

Ierem. 4.

Quan mal tratado q̃da el deshonesto

Apo. 3.

liuiandades,

libiandades. No ay calle, ni vario, ni parroquia por dõ de no camine el nombre y fama de sus malas vidas, no ay corrillo, conuersacion, ni junta donde no suene su mal nõbre. Pero no ay cosa mas muerta q̃ el, pues en las plaças no es conocido. De tal manera le desconoce Dauid, que le compara a los jumentos insipiẽtes. Los Egypcios en la plaça de Atenas, dize Valerio, que le compararon al escarauajo porque como dize Eliano, y Aristoteles, entre rosas muere, y entre las inmundicias viue. Todo este mal les viene del poco recato que tuuieron en conuersar con mugeres. *Psal. 48.*

Con razon trayan entre si los Griegos aquel proberuio. El fuego, el mar, y la muger, son tres cosas malas. Considerad los daños q̃ haze vn fuego, las desgracias, è incẽdios de las llamas, las tempestades del mar, sus bramidos, sus alborotos, sus inquietudes, y borrascas. Pues peores que estos son los daños que ocasionã las mugeres, aũque por si sean buenas. Preguntara yo a los antiguos, si querian hazer vn numero de males; porque no començaron por la muger si les parecio tan mala? Porque no la pusieron al principio de su proberuio, y no a la postre? No dixo el Espiritu Sãto, que ella fue la puerta por donde entrò el pecado? No dize san Geronimo, que es cabeza de todos los males? Pues si es la cabeza, como la hizieron ellos pies? Porque en grado de males dan a la muger el postrero? De otra duda coligiremos la razon desto. Dize Aristoteles, que el numero de tres es el mas perfeto. La razõ es, porq̃ tiene principio, medio, y fin iguales; y assi no tiene mas la vltima vnidad q̃ la primera. Y segũ esto querriã dezir, q̃ tã dañina es la muger como el fuego, y tã nociua como el mar cõ todas sus inquietudes, alborotos i baxios *s. Ger.* *s. Th.*

Aunq̃ santo Tomas enseña: Que la forma del numero es la vltima vnidad: porq̃ no son los numeros como el paño q̃ tiene en el principio lo mejor para muestra, sino que la vltima vnidad es la q̃ dà el ser. Las primeras vnidades son la materia, y la vltima es la forma, y segũ esto, poné en vltimo lugar en numero de males a la muger, porque en este genero a todos se la gana. Ella es el vltimo eslabõ dela cadena, la suma de la plana, la firma de la carta, no tanto por lo malo que en ella se halle, si no por la ocasion que toma la malicia de los hombres. Y con esto queda absuelta la duda, en que vale mas la iniquidad del hombre, que la bondad de la muger.

s.Th.

§. III.

Que la perfeta casada ha de ser como el tesoro escondido, que en no escondiendose es perdida.

P*Rocul, & de vltimis finibus pretium eius.* La pregũta, y la respuesta son mysteriosas, y ambas las conside ra san Bernardo. Quien hallarà (dize el Sabio) vna muger fuerte? Y responde luego las palabras propuestas. Alla lexos en los vltimos fines esta su precio. Y es lo mismo que dezir, que su precio es grande, como suele ser grande el de las raras mercaderias, que se traen de muy lexos. El Iurisconsulto, en la ley ex his, dize q̃ no se auian de hazer leyes de las cosas raras. De dõde infirio Acursio autor graue, que no se auian de hazer leyes de las mugeres buenas porque son raras y tanto que escriuio Valerio, historiador antiguo, a un amigo suyo llamado Rufino. Mas rara y peregrina es vna buena muger, que la misma fenix. La qual dize san Ambrosio,

Qua raras sõ las buenas.

s. Ambr *Tertul.*

brosio, y Tertuliano, que es vnica, y sola, y que a penas ay hombre que la aya visto: pues assi como ella fuera de grande estima, si se pudiera auer, de mucha mas lo serà la buena muger, al que le ha cabido por suerte ser su dueño. A lo vno, y a lo otro acude oy el Sabio. Como por cosa tan rara pregunta por ella, y dize: Quien hallara vna muger fuerte? Y significando luego la grande estimacion en que se ha de tener despues de hallada, dize, que su precio serà grande, al fin como de cosa trayda de los vltimos fines.

Tratando san Iuan de la buena, y perfeta muger, la pinta en su Apocalysi, con la luna debaxo de los pies, que esso mismo que ponerla sobre todos los tesoros de la tierra, en quien influye particularmente este planeta. Porque en llegando vna muger casada al grado de perfecion, es el mayor de todos los tesoros en la estimacion de su marido. Debaxo de sus pies hã de estar (como sus inferiores) todos quãtos tesoros tiene el mũdo. Y ella (como tesoro superior) deue estar en lo mas supremo de essos bienes, porque esse es el precio q̃ tiene vna cosa tan rara. Assi lo entendio el Principe Olofernes quando vido entrar a la prudente y hermosa Iudic. Dize el texto diuino, que mandó que la apossentassen en el lugar donde estauan todos sus tesoros, porque los tuuiesse debaxo de los pies, reputandola a ella por de mas estima y precio que ellos.

Apoc. 12. De mas estima es la buena muger q̃ todos los tesoros.

Iudic. 13.

Pues si todas las buenas, y perfetas casadas, son tesoros: que haremos para que se conseruen? Yo no hallo otro mejor remedio, sino que se escondan para que no las halle nadie, y corra riesgo la virtud, y tesoro de su honestidad. Al tesoro escondido comparo Christo a esta tal muger, que hallandolo el hombre lo esconde.

Math. 13.

Dando

Dando a entender, que toda su perfecion cõsiste en su recogimiento, y sera la prueua las tres parabolas que incluye el Euangelio que se canta en sus festiuidades, conuiene a saber: la del tesoro, la de la margarita preciosa, y la de las redes de los que pescan. Todo lo qual esta escondido, y guardado. El tesoro en las venas dela tierra, la margarita en la concha del mar, tan encerrada, q̃ apenas ay industria humana que la halle, ni fuerça que aura su encerramiento, y la descubra; pero la red que està algo mas patente, es como carcel de los peces La razon es, estar auierta de ventanas y celosias por donde ven y son vistos los que estan dentro. Y assi digo, que no es todo bueno lo que encierra, si no que a vezes ay tanto malo como bueno. Pues Señor, en las otras dos parabolas auia auido cosa mala? No, porque todo era tesoro, y perlas. Pues como en esta tercera ay de todo, malo, y bueno? Sabeys porque, porque huuo ventanas, y celosias por donde se descubrio lo que auia dentro. Para que vna muger sea mala basta vna reja, y su consentimiento. Pues si en su encerramiento, no solo ay ventanas, si no puertas, y calles. Ay no ay perfecion segura en las casas, ni estacion sin gran peligro, especialmente en las que no estan muy çanjadas en la virtud. En saliendo que salieron aquellas diez virgines, aunque a recebir al Esposo, que es Christo, se comen çaron a preuenir, y se echaron a perder las cinco, con ser su exercicio vn retrato del cielo, como dize el Euangelista.

Las amigas devẽ tanas arriesgan a perderse

Math. 25

Assi que estãdo ellas lexos de los hombres, y en los vltimos fines del trato comun, tendran gran precio, y en saliendo lo perderan, y quedaran despreciadas. O Padre, que salen a santas estaciones. Y las imprudentes

a que

a que salieron? no fueron a recebir a su Esposo? Pues si en esso le perdieron, que haran las que sale a buscar los agenos? Salen Padre a rezar. No salen por cierto, sino a picardear. Aquel que hallò el tesoro escondido dize san Mateo, que lo boluio a esconder. Assi lo à de hazer el marido que halla la muger fuerte. Para que se conserue en su fortaleza, y perfecion, retirela *Procul*, lexos, alla en los vltimos fines de su recogimiento. Porque como dixo san Gregorio, El que lleua por vn camino publicamente vn tesoro, apetece que le despojen del, y se lo quiten. El que tiene muger hermosa, y haze ostentació de su belleza, gana tiene de vẽderla, y que se la pongan en precio. La muger que es hermosa, y no buena, es coma el espejo de mala luna, y preciosa guarnicion. Que importa vuestra hermosura y ricos atabios, si hazeys a la virtud y recogimiento vna cara de diablo? Yo hallo que tener vno vna muger hermosa, y discreta, es tener pagado a la parte contraria, el letrado, y procurador; porque si la quereys entrar por camino no queriendo ella, su discrecion le offrecerà mil bachillerias, y por su hermosura hallarà muchos procuradores que la defiendan. No pongays en esso los ojos, si no en sola su virtud. *Math.13.* *s.Greg.* *Simil.*

Reparà en lo que dize el Eclesiastico: El q̃ alcança buena muger, estrena vna heredad que le da de comer porque halla en ella ayuda, y vn pilar para descanso y arrimo. La coluna se haze de principal intento, para sustentar lo que sobre ella se edificare, y si estays cansado os arrimays a ella para descansar. Lo principal que en la muger aueys de buscar es, que sea coluna recta y no torcida, firme en la virtud, y no inmudable, y mouediza. Y si fuere como esta la coluna que ha de sustentar vue- *Eccle.36*

ſtra caſa, ſerà deſcanſo para vos. Quiero dezir, que tenga primero la virtud, y deſpues la hermoſura, riqueza, ſangre, y diſcrecion, y ſerà por todas partes muy eſtimado ſu precio, al fin como de coſa tan rara.

CAP. 3. DEL AMOR Y CONformidad grande, que ha de auer entre los caſados, y quan vnidos deuen eſtar.

§. I.

Confidit in ea cor viri ſui.

DESPVES DE AVER TRATADO LARgamente en el capitulo paſſado, de la gran fortaleza, y valor de la perfeta caſada, por prendas de ſu mucha eſtimacion, proſigue el Sabio, y dize que confiò en ella el coraçon de ſu marido. Mas que mucho que confie en vna muger valeroſa, y fuerte, en todo genero de virtud y perfeccion, y que viua ſiempre cõfiado de que ſu honra, y preſumpcion no deſcaecera vn punto? Y por el conſiguiente lo eſtarà tambiẽ ella del. Y eſta confiança que de la vna parte y de la otra ay, en que puede eſtriuar, ſino en el amor grande que ſe tienen? Aſsi lo mandò ſan Pablo: los que ſois varones amad a vueſtras mugeres, como Chriſto amò ſu Igleſia. Y lo miſmo manda a las caſadas, que amẽ a ſus maridos, como la Igleſia amò a Chriſto. De manera, que para que ſea perfeto eſte amor, à de ſer reciproco, como el

Ephſ. 5.

el que huuo entre el mismo Christo, y la Iglesia Pero sepamos, como puede ser el amor del marido tã grãde tan fuerte, tã intenso, y feruoroso como el de Christo? En que pecho puede caber la fineza de amor, que cupo en el de Dios? En que coraçõ puede hallarse amor de tales quilates como se halla en el diuino? Y si no es possible, como dize que amen los hombres a sus mugeres, como Christo amó a su Iglesia.

Respõdo, q̃ el aduerbio sicut, no significa alli igualdad, si no imitaciõ en el modo. Como quien dize, imite el amor de los maridos para con sus mugeres, al que tuuo Christo a su Iglesia. Porque el que el Apostol pide, no quiere que sea tan noble, tan generoso, y de tan suprema calidad como el de Christo, porque esse no puede caber en voluntad humana: empero quiere que el nuestro sea al modelo, y traza del suyo. Lo q̃ Christo despues de la diuinidad quiso mas, fue la Iglesia, y lo q̃ la Iglesia quiso mas despues de Dios, fue a Christo su Esposo. Y si este señor, en señal de amor derramò por su Iglesia sangre, ella la derrama por el cada dia en sus miembros los fieles. Este es el modo que los buenos casados han de tener en sus amores. Los hõbres hã de querer desuerte a sus mugeres, que despues de Dios, no aya en el mundo cosa que mas amen, y quieran, y ellas de la misma suerte despues de Dios; no a de auer otra cosa en sus coraçones mas querida, y amada que sus maridos.

El amor q̃ ha de tener el marido a la muger a de ser como el q̃ tuuo xpo a la Iglesia, o como el q̃ tuuo la Iglesia a Xpo.

Preguntarõle a vn Filosofo, que que obligacion tenia el hombre que no era casado, a hazer en vtilidad de la republica? Respondio, no dudar en poner a riesgo su vida por el amor de la patria. Y por el consiguẽte al que lo es no le corre tan estrecha obligacion. De

manera

manera, que es tan grande el amor que los casados se deuen, que con ser tan superior el dela patria, corre parejas con el, y no quieren reconocer otro mayor en la tierra fuera del de Dios. Pues donde ay esta correspondencia de amor, como puede faltar confiança, assi de parte del marido en la muger, como de parte de la muger en el marido? Segun dize oy el Espiritu Santo acerca de la q̃ es buena: *Confidit in ea cor viri sui.* Confiarà en ella es coraçon de su esposo.

Es lo que dixo la Esposa: Yo soy para mi querido, y su conuersion del es a mi. Ase de aduertir, que aquella
Cant. 7. particula, &, no haze alli tanto oficio de conjuncion, como de aduerujo causal, y es lo mismo, que dezir: Yo me entriego toda a mi esposo: por que el se entrega todo a mi: y yo confio en el, por que el confia en mi. Si el no haze cosa que no sea endereçada a mi bien, justo serà, que no haga yo obra que no conuenga a su gusto, la conuersiõ della dize, q̃ es a el: porque la conuersion del es a ella. Declara en esto el afecto grande que su esposo le tiene, y aluden sus palabras a lo q̃ mandó Dios, a la primera muger: esto es: pon los ojos en tu esposo, bueluete siẽpre a le, segun los setenta Interpretes. Y segun otros Hebreos, põ todo tu desseo, y apetito en tu esposo.

Esto à de procurar tener siempre la buena muger, à de estar pendiente del gusto de su marido, de manera que no haga cosa que sea contra el, ó que no vaya ordenada, y dispuesta por el. En esto sea de encerrar todo su deseo, y lo mismo deue hazer el como lo significa la misma esposa, su conuersion es a mi. Como quiẽ dize. De mi pende todo su gusto. Todo va endereçado a mi honrra y gloria, tal es el para mi, como yo soy para

el,

el. Muy digna de reprehension, y aun de aborrecimiento, seria la muger que teniendo vn marido principal, y que todo se empleasse en amarla, y seruirla, y que no tratasse, ni pensasse en otra cosa si no en su regalo, y en procurar su honra, y acrecentamiento; aborrecible fuera ella si no le mirasse con amor, y voluntad, y si no quisiesse inclinarse a hazer cosa en que le diesse gusto. Cant. 2.

§. II.

Que los perfetos casados han de ser tan vnanimes, que no ha de auer entre ellos mas de vn querer.

COnfidit in ea cor viri sui. Confiara el marido en la muger, y ella no desconfiara del marido. Declarando san Bernardo el lugar alegado de los Cantares. Yo soy para mi esposo, y mi esposo es para mi. Lo reduze a duda, pregunta, que sentido pueden tener estas palabras? Y dize, que quiso significar la vnion que deue auer entre los dos consortes, quan para en vno deuen ser, y quan confiados deuē estar el vno del otro, quan verdadera Fè se deuen guardar, y quan pura y limpiamente deuen viuir. Mas como no han de estar vnidos, pues dize Dios. Que seran vna misma cosa. Dos almas en vn cuerpo. Aunque por mejor tuuiera que fueran vn alma en dos cuerpos, porque no vuiera entre ellos mas de vn entendimiento; y vna voluntad: que en auiendo dos quereres (aunque sean en vna carne) luego se siguen diuisiones, y discordias. Y a esso aludimos quādo dezimos de dos muy conformes q̄ son vnanimes: esto es, q̄ tienen vn alma. Prouemos pues, como entre los casados no quiere Dios que aya mas de vna.

S. Bern. serm. 67 in cāt. 2.

Vn alma han de tener los casados.

vna. Quando el Demonio lleuó licencia de Dios para destruyr al santo Iob, y a todas sus cosas, no fue esta tã absoluta, que fuesse sin excepciõ, porque le dixo Dios: No le toques a el. Partio este enemigo y abrasso sus sembrados, robole sus ganados, derribole sus casas, y matole sus hijos, y solo a su muger, y a el no les tocò, porque eran vna misma cosa. Pues si lo era (direys) como no la hincho a ella de lepra, como lo hizo a el? Porque le mandò Dios a Satanas, que affigiesse, y mancillasse al santo Iob, pero que no le tocasse a su alma. Y el alma y vida del marido es la muger, y asi no se atreuio a tocarla. Por la misma razon, si huuiera de ser la muger la atribulada de Satanas, y no huuiera de tocar a su alma, dexarà libre al marido. Pues si cada vno es alma de otro, que marauilla que tengan en si tal confiança, y q̃ diga el Sabio oy del varon, que confia su coraçon en ella, y que ella confie en el de su marido.

Iob. 1.

De aqui procedio el gran sentimiento y dolor, que el santo Iob hizo, y tuuo de que su muger le exasperasse, y dixesse en aquellos trabaxos. Bendice a Dios, y muere. Como quien dize: Ves ay lo que sacas de seruirle. Buen galardon te da, en lo qual le aconsejaua, que blasfemase de la diuina justicia, en que ofendio grauemente a Dios. Pareciole al glorioso santo, que auiendo ofendido su muger a Dios, le ofendia su alma, y su vida, pues lo era ella del. Eran los dos vna misma cosa, y era fuerça perder la confiança, que en esta parte tenia su coraçon en ella. Y por esta razon es justo q̃ sienta mucho el buen marido los notables descuydos que en el seruicio de Dios tiene su muger, y los corrija, y reprehenda cõ gran rigor, como hizo el mismo Iob, boluiendo contra su muger, y diziendo; As hablado como

vna de las hijas del Demonio; no es esse lenguage de Santos,sino de perdidos y desesperados.Otra confiança, y bien diferente concepto tenia yo de ti. Pareciame a mi,que auias de acudir a lo que yo, pues somos vna misma cosa. Y en buena razon,lo que yo siento as de sentir,y lo que yo quiero as de querer:como no se desuie del gusto de Dios,

De vna valerosa muger refiere vn caso semejante Vitor Vtiense,en su lib 3. de la persecucion de los Vandalos contra los Catolicos,eralo esta,y su marido:tenianlos pressos por mandado del Rey,y diuisos en dos calabozos,porque no se comunicassen. Solicitauan al vno,y al otro,que se arrimassen a su seta,y maldita heregia:y como resistieron valerosamente vsaron de vn ardid infernal:entraron a la muger diziendo, que ya su marido auia obedecido a los mandatos del Rei,que obedeciesse ella,y no persistiesse en su porfia.Respondio que ella haria lo que conuiniesse,pero que le dexassen primero ver a su marido.Dieron traza que el estuuiesse (no como delinquente)en la junta delos mas nobles,y sacaronla a ella de la carcel,y como le vido tan entronizado,rebētando de dolor,y ciega del enojo,arremetio a el,y echandole mano de los cabezones,le ahogaua,y dezia palabras de gran sentimiento,llamandole, perdido, apostata,reprobo,indigno de la gracia,y misericordia de Dios. Y el sonriendose,la satisfizo,diziēdo que no era sino Catolico, y era maldad la que le auian dicho,que no tuuiesse tan poca confiança del, con lo qual se quieto. Que era la razon,sepamos,de tā gran sentimiento y dolor,si no el entender que su marido era su alma,y que tan gran pecado lo reputaua por proprio,y assi se afligia y lloraua, como si ella propria

Exēplo

Vitor V tien. lib. 3. Vand.

lo vuiesse cometido. Con este zelo an de viuir siempre los perfetos casados: porque siendo vna misma cosa en la vida, no se diuidan en la muerte, y se partan el vno a la gloria eterna, y el otro a la pena perdurable: sino q̃ enteros y no partidos, entren en los gozos celestiales. Porque si la muger buena, como dize el Espiritu Santo es buena parte el buen marido; lo sera tambien, y ambos juntos haran vn todo bueno. Este pensamiento fa uorece mucho la dotrina de Christo; el qual tratando de la causa de su venida de los cielos a la tierra, dize q̃ vino a poner diferencias entre padres, y hijos: y a diuidir las hijas de sus madres, y a las nueras de sus suegras. Pero no dixo que venia a poner diuision entre marido y muger: antes dize lo contrario: Que ningun hombre diuida lo que Dios juntò en vno. Assi, que aconseja, y
Math. 10 manda, que entre casados aya vnion, y conueniencia, y vna igual confiança que se tengan los vnos delos otros como de la muger fuerte, dize oy el Espiritusanto, que lo hara su esposo; porque por su fortaleza, en todo genero de virtud, no hallò en ella de que desconfiar.

Toda la confiança, se pone comunmente en lo bueno, y tanto serà esto mas bueno, quanto lo fueren sus partes. Vna buena, ya dixe q̃ es vna parte buena. Llamala parte el Sabio, porque lo es del varon, y jũtamen
Gen. 17. te con el, mediante el Sacramento del Matrimonio se compone vn todo. Y a esto aludio Dios, en sacar a la muger de la costilla del hombre, porque no entendiesse que era por si, y que tenia independencia. Y esta es la causa porque no puso Dios precepto de circuncisiõ a las mugeres, como lo puso a los hombres. Si la circuncision (dize san Agustin, y san Geronimo) fue instituyda para remedio de la primera culpa: la muger no

nació ſin ella. Pues porque le dio Dios otro remedio mas facil, ſi fue ocaſion del pecado? Porque no mandò que ſe circuncide como los demas? Reſponde Sã Teodoreto, que el no circuncidarſe las mugeres fue porq̃ no ſe cuentan por ſi, ſino como partes inferiores del marido. Circuncidãdoſe ellos, ſon viſtas circũcidarſe ellas, como partes en ſu todo. Y eſte ſerà tanto mas perfeto, quanto ellas lo fueren. S. Theodo.

Y eſta conformidad entre caſados no ſolo ha de durar mientras dura la vida, ſino tambien deſpues della; porque quando Dios ſe lleue al vno, vaya con confiança de que dexa viuo al que le corre grande obligacion de no perderle de la memoria. Y deue mirar como viue, pues no le queda ya mas que media vida, y deue hazer bien por la que le falta, como por ſi miſmo; porque lo contrario es de animo villano, ingrato, y deſconocido.

§. III.

Que los caſados deuen ſer conformes en las edades, condiciones, y calidades, y no menos en los patrimonios, para que ſe conſeruen en paz.

LA cõfiança que ſe ha de tener entre los caſados ſe ha de fundar en la igualdad, aſsi en la ſangre, como en el eſtado; y aſsi en las diſpoſiciones del cuerpo, como en las condiciones y calidades del alma. Y quando eſta ſemejança llegue a ſer igual, no ſe puede en el mundo deſear mas. Entonces ſon para en vno: entonces viuen, y ſe gozan en paz. Eſto fue lo que pretendiò Dios, quando al principio de la creacion dixo: No es bien que el hombre eſtè ſolo, demosle vna compañera Geneſ. 3.

Aristol. semejante a el en todo genero de semejança: Porque dixo el Filosofo, que la semejança es causa del amor, y la contraria será ocasion de odio, y mala voluntad. Que amor puede tener vna niña de quinze años a vn viejo de setenta? Vna hermosa, y delicada muger, a vn hombre feo, y asqueroso? La que es vn angel en condicion, al que es vn turco en sus reniegos? Y al contrario, siendo el vn mancebo gallardo, gentil hombre, y discreto, encontrasse con vna sierpe, vieja, fea, necia, y desasseada, que amor le podria tener? o como pudierã viuir en paz? Haria lo q̃ vno (en vna ciudad deste Reyno) que siendo de veynte años le obligò su pobreça a casar con vna de setenta por su mucha riqueza, y se lleuauan tan mal, que el venia a las quatro de la mañana, y se acostaua a su lado vestido y calçado, y antes q̃ amaneciesse se leuantaua. Assi, que el passaua mala vida, y ella peor. Dixo muy bien Anaxagoras, referido de Estobeo: Que si vn hombre pobre se casa con vna muger rica, no tendrà en ella esposa, y compañera, sino vna señora absoluta, que como a criado le mande a chapinazos, y la aurâ de obedecer.

Anaxo. Stobeo. Si quis pauper pecuniossam vxorẽ duxerit nõ vxorẽ, sed herã habet cuius est famulus.

Por esta razon bedò Licurgo (como dize Plutarco) el traer dote las mugeres en sus casamientos, obligandolas cõ esto a que siruiessen a sus maridos, y no se ensoberuecie ssen, diziendo, que ellas les dieron el valor, y ser que tienen, como vemos cada dia que lo hazen. De suerte, que la igualdad en el matrimonio es necessaria, y no solo en la hazienda, sino en la nobleza: porq̃ si ella es noble, y el plebeyo, despreciarle ha por momẽtos. Segun sentencia de San Ambrosio, en su libro del Patriarca Abrahan.

Licurgo. Plutarc.

S. Amb. Ofendit plerumq; virũ si se vxor nobiliorẽ nouerit.

Lo mismo digo dellos, si siendo pobres, y plebeyas,

 se

se casassen con hombres nobles, y ricos, aunque seria mas facil el remedio, pues al fin los venceràn con su humildad, y reconocimiẽto. Exemplo tenemos desto en la sagrada Escritura, donde se lee, que las que querian desposarse con esposos que eran muy desiguales a su merecimiento, se ponian a los pies del que pretendian por esposo, significando, que aunque deseauan el lado que se deuia al matrimonio, era tan grande su indignidad, que no se atreuian a pedir mas que los pies. Esta fue la traça que Noemi dio a su nuera Ruth, con que vino a quedar desposada con Booz, aquel tan rico y poderoso en el pueblo de Dios. Tambien Abigayl entendiò bien esto, quando embiandole Dauid sus mensageros para desposarse con ella, viendo tan gran desigualdad, como quererse casar vn Rey con vna muger de vn ganadero, se postrô en tierra, agradeciendo tan gran merced, como besando los pies de los que representauan la persona de Dauid, cõ quiẽ se auia de casar, dixo: Aqui està esta su esclaua, indigna de labaros los pies. Todo lo qual fue para merecer con humildad el marido que no merecia, por la mucha desigualdad. Y porq̃ se conoce por cosa muy agena de la cõdicion femenil el humillarse, segun es de altiua y vana la muger, es biẽ que entre los casados aya en todo esta igualdad.

Rut. 3.

1. Reg. 25. Ecce famula tua sit in ancillã, vt lauet pedes seruorum Dñi mei.

Empero podreys alegar en contra, q̃ el mismo Dios mandò a vn justo y santo que se casasse cõ vna muger pecadora y mala. Toma por esposa vna muger fornicaria (dixo al Profeta Oseas) cuyas costumbres sabemos que son bien contrarias a las de los justos, pues las destos son loables, y las de los otros son infames, y dignas de todo vituperio. Luego no requieren los contrayentes semejança en las costumbres? Responde, q̃ fue por

Osea. 1.

dispensacion diuina el mandar el Profeta Oseas, que hiziesse vna cosa tan contraria a la que el auia ordenado y dispuesto, quando dixo: Demos al hombre vna compañera, que sea semejante a el. Y la razon de dispensar cõ este Profeta fue, que representaua al Verbo Diuino, que auia de desposarse con la naturaleza humana, aunque le fuesse tan desigual para redimirla, y leuantarla a mayor perfecion, como se lo auia prometido por el mismo Profeta: Yo te desposarè con migo mediante la Fè. Y hazerte ha merecedora deste supremo biẽ tu humildad; y el verte postrada, y cayda a mis pies. Tu te contentas con ellos, en reconocimiẽto de tu desigualdad, y yo supliendo tu falta te leuanto, y te doy el lado de esposa mia. Que fue el abraçarse la Madalena con los pies de Christo, sino pedir con humildad, como otra Ruth, y prudente Abigail, que aunque pobre, e indigna, la admitiera por esposa? No embargante, que las que lo han de ser suyas las quiere sus semejantes. Y porque criaua al alma para que lo fuesse, la criò a su imagen.

Ose. 1. Desponsabo te mihi in fide.

Demanera, q̃ entre los casados ha de auer igualdad, y por esso quiso el mismo ser el casamentero de aquellas primeras bodas del Parayso. El fue el q̃ a nuestros primeros Padres los casò, y les tomò las manos. El el que solicitò sus voluntades, y consentimientos, y que quisiessen coabitar, y ser para en vno. Y para esto infundiò en el hõbre tan grande amor (respeto de su muger) como declara aquel encarecido requiebro que le dixo a las primeras vistas. Paròse a mirar aquella estampa de toda hermosura, tan semejante a la suya. Y dixole: O carne de mi propria carne, y huesso de mis proprios huessos. Es tan grande el amor con que mi al-

Genes. 2.

ma se abrasa, que por vos negarà el hombre a su padre, y a su madre, que es todo lo que se puede encarecer. Bien lo cumpliô el en si mismo, pues por la muger negò a Dios, y si tuuiera padre, y madre, mejor los negara. Porque como dize San Agustin; si pecò fue de puro enamorado, por condecender con el gusto de su muger, y no desagradarla, y entristecerla, ni peruertirle sus gustos.

Sacaremos de aqui vna moralidad para casados, y sea la obligacion grande que tienẽ a quererse, y amarse. Que por ventura, por esto quiso fauorecer este estado en el Parayso, y en las bodas de Canà de Galilea, donde (segun el Maestro de las Historias) fue el desposado el glorioso Euangelista San Iuan: Hallòse presente con este señor la Santissima Virgen, y los Dicipulos, para obligar a los contrayentes a la fidelidad, y mutuo amor del matrimonio, y a que sepan, que la lealtad no mantenida, y el amor no guardado, y los agrauios hechos al estado que tomaron, està a su cargo el vengarlos. Y en razon de la igualdad que ha de auer entre los dos aduirtiô el Maestro de las Sentencias, tratando de la formacion de la muger, que el no fabricarla de la cabeça del varon fue, porque no quisiesse serlo de su marido, y parecerle que lo auia de mandar; ni de los pies, porque no quiera el traerla siempre debaxo dellos, y tratarla como a esclaua, sino del lado de hàzia la parte del coraçon, porque sepa que como a su igual la tiene de tratar, y como a cosa salida de sus proprias entrañas. Bien pudiera Dios nuestro Señor criar al hõbre y a la muger de materiales distintos. Como la formò de la costilla la pudo formar de otra poca de tierra, o de qualquier elemento, y no

Magist. in 2. sent. dis. 18.

Nõ de quaslibet parte corporis viri sed de latere ei⁹ formata est, vt ostẽderetur quod in cõsortiũ creabatur dilectionis.

no quiso, sino que el vno procediesse del otro, para q̃ aquella afinidad, y parentesco, les obligassen a mayor confiança, y mas estrecho amor, y que mirasse el hombre a la muger, no como a cosa distinta, sino como a vn pedaço de si mismo. *Confidit in ea cor viri sui.*

§. IIII.

Quan mala vida se dàn los casados que no son conformes, y quan gran tormento padecen.

AORA notad el enredo, y amorosissimo grado del matrimonio, digno de toda consideracion. Cria Dios primero vn cuerpo, que fue el de Adan, luego diuidele, y hazele dos con el de Eua nuestra madre, y esto para que pueda caber entre ellos amor reciproco, y mutuo, que es el perfetissimo. Y porque la diuision suele sembrar discordia, y enemistad, como sino estuuieran assi diuididos, torna a juntarlos, y hazelos vno, mediante el matrimonio, como dixo San Pablo: Dos carnes en vna, y vna carne en dos. Y esto con modo tan sutil, que no acabareys de entender si son dos carnes, o es vna. Lo qual parece que quiso dar a entender Adan en su requiebro, por nuestra madre Eua: Aora digo que esta muger es carne de mi carne, y huesso de mis huessos, aora que nos juntò Dios en vno, que antes no lo era, ni despues desta junta lo serà.

Ephes. 5. Erunt duo in carne vna.

Genes. 2. Hoc nunc os ex osibus meis, & caro de carne mea.

1. Corin. 12

Para atajar San Pablo algunas cosquillas y disenciones que se auian leuantado entre los de Corinto, les trae muchas vezes a la memoria, que atiendan que son miembros de vn mismo cuerpo, que es la Iglesia, y que como tales tienen obligacion de quererse y amarse.

se. Pues mirad aora con quanto mayor fuerça y razon obliga esto en los casados, pues son vna misma carne, no solo por ser miembros del cuerpo mistico de la Iglesia, sino tambien por razon del matrimonio, donde los juntò Dios de su mano con lazo tan estrecho, que sola la muerte puede apartarlos.

Mueue San Basilio (en el tratado que escriuiò de Virginibus) esta question: Pregunta, porq̃ tratando Dios de plantar aficion, y voluntad en los animos, y coraçones del hombre, y de la muger, quiso que se inclinasse, y aficionasse mucho mas a la muger, que no la muger al hombre? Porque no igualò aquestas dos aficiones? La razon que dà este Santo es muy digna de su ingenio, y es, que Dios auia criado la muger sugeta al hombre en lo que es gouierno, prouidencia, y consejo, de suerte, que ni aun las pestañas de los ojos ha de alçar la muger sin licencia del marido. Y porque el hõbre no se leuantasse a mayores con esto, torna Dios a leuantar la muger, y hazele al hombre sugeto a ella en el amor, que es vn genero de esclauonia, y sugecion biẽ dura, que a esso parece que aludiò oy Salomon en dezir que confia en ella el coraçon de su esposo. Esto es, que està satisfecho de que le paga su amor, cosa que tãto desea. Assi, que en esto le està sugeto. Y si me preguntassen a mi, que cosa es ser vn hõbre casado; diria, y con razon, que es ser señor, y esclauo de su muger. Señor que la rija y gouierne; y esclauo que la sirua y estime, y se pierda por ella. De todo lo qual viue la muger muy confiada.

S. Basil.

Cur vir magis ad mulierem, quã mulier ad virũ inclinatur.

De tres cosas que confessò el Eclesiastico, que le lleuauan el alma, y que tenian el aplauso, y aprouacion de Dios, y de los hombres, puso en tercero, y vltimo grado

Esclesi. 25. In trib⁹ beneplacitum est spiritui meo, quæ sunt probata corã Deo & hominibus, concordia fratrũ amor proximorũ, & vir, & mulier sibi cõsentientes.

grado el amor de los casados, como cosa mas agradable. Tres cosas, dize, ay en el mũdo de grãdissimo gusto, con aprouacion de Dios, y de los hombres: la concordia y paz de los buenos hermanos: el amor de los proximos: pero sobre todo la voluntad que dos buenos casados se tienen, quando entre entrambos no ay vn si, no, sino sola vna voluntad, y vn querer; vna confiança cierta, y segura. Porque si la muger y el marido andan encontrados en las cõdiciones, y el vno dize, yo quiero esto, y el otro responde, pues yo quiero estotro, es vna cadena inuoluntaria, vn yugo de yerro, vn infierno perpetuo. Serà como atar a dos enemigos en vn mismo grillo, para que alli se maten, y hagan pedaços. Este no es infierno? Reñian muy duramente vn marido, y vna muger, y andauan muy libres, no solo en las palabras, pero en las obras, de suerte que estaua alborotada toda la vezindad; y entrãdolos a poner en paz, y preguntada la causa, dezia el, esta endemoniada muger tiene la culpa, que quiere lo que yo quiero. Pues q̃ se puede desear mas, dezian ellos, si ella quiere lo que vos quereys? No señores, que la quiero yo mandar, y ella me quiere mãdar a mi: quiere hazer de mi lo que yo quiero hazer della: assi, que quiere lo que yo quiero. De que sirue que la mesa y la cama junte los cuerpos, si las almas estàn diuisas? De que sirue viuir de vnas puertas adentro, si las voluntades estân fuera, y cada qual và por su parte? De que el darse las manos, si los coraçones no van tras ellas? Todo esso es vn genero de martirio, y tormento grande. El otro tirano, llamado Magencio, como refiere Alciato en vna de sus Emblemas, dizen, que inuentò vn genero cruel de muerte, que fue atar vn viuo a vn muerto, para darle vna

Alciat.

muerte

muerte prolongada, para que aquel hedor, y horror del compañero, le fuesse poco a poco acabando. Esto toca Virgilio en su Eneida.

Mortua quin etiam jungebat corpora viuis,
Componens manibusque manus, atque oribus ora.

A este genero de muerte es parecido el de dos casados que se aborrecen, que es fuerça el auer de viuir juntos, comer juntos, y cohabitar juntos, y si no ay confiança y amor, que es la vida de los casados, cada qual sera vn muerto para el otro, y assi estaran dos crucificados en vna cruz, y atormentados en vn mismo tormento, Vna muger que no es a proposito, verdugo es que da garrote al marido; no ay leon tan de temer, ni sierpe tan ponçoñosa como ella. Assi lo dize el Sabio Salomon. Antes me atreueria a morar con vn leon, o con vna sierpe dentro de vna cueua, que con vna mala muger de vnas puertas a dentro, y hazer vida con ella. Como pues, confiara en esta el coraçon su marido, siendo tan desigual a su condicion? Y al contrario, si ella es buena, y el malissimo, y peruerso, que confiança tendra el coraçon della en el, pues es tan desconforme a sus buenas costumbres, y le es vn leon desatado?

§. V.

Que son grandes las cargas del matrimonio, y quanto fauorecio Dios este estado, y la gloria que gozan los que en el viuen concordes.

C*Onfidit in ea cor viri sui.* Confia el varon, que la perfeta casada le ayudara a lleuar los trauajos. Aduierte Pierio, que antiguamente se vsaua presentar

a los recien desposados, fuego, y agua, para significarles que se apercibiessen para todo genero de trabajos, cuydados y pessadumbres, significados por estos dos elementos: Assi lo sintio Dauid. Passamos por fuego y agua, para llegar al refrigerio de la gloria, dixeron los justos. Y lo pueden dezir los casados, porque su vida esta sujeta a muchos peligros, en la qual se ofrecen cada dia dificultades, y es ocasionada a cõtinuos desabrimientos, y enojos. Vida (como dixo san Pablo) donde anda el coraçon diuidido, y como enagenado, acudiẽdo ya a los hijos, ya al marido, ya a la familia. Y para q̃ salgan con vitoria de contienda tan larga, es necessario que esten cargados de vn esquadron de virtudes, porque el seruir al marido, y gouernar la familia, la criança de los hijos, y la quenta que se ha de tener a la guarda y limpieza de la conciencia, son obras, que cada vna de por si, pide mucho cuydado, y todas juntas no se pueden cumplir sin particular fauor del cielo. En lo qual se engañan muchas señoras, que piensan que el casarse no es mas q̃ dexar las casas de sus padres, y passarse a las de los maridos, salir de seruidumbre, y venir a libertad y regalo, y que con parir vn hijo de quando en quando se acabò todo. Faltales tanto, que algunas vezes maldizen, y reniegan de quien las casò, y quisieran verse libres de tan pessado yugo. No consideran quan fauorecido â sido de Dios siempre este estado (aũ que menor en perfecion que el de los virgines, y continentes) por la necessidad que ay del en el mundo, para la propagàcion del genero humano, del qual procedẽ los hijos de Dios, para honrar la tierra, y regozijar el cielo. Las diuinas letras nos enseñã que fue este el primero de los estados, dispuesto, y ordenado en el principio

Qu ocasionada es la vida de los casados.

Quan mal dizẽ los q̃ dizẽ mal del matrimonio.

cipio, quando el hombre estaua en gracia y amistad de Dios. Y el mismo Dios concertó el primer casamiento, y les tomó las manos a los dos contrayentes. Fue el casamentero, y el Sacerdote, y despues lo bendixo, y aprouó. No es bien que el hombre este solo, busquemosle compañia a su gusto, dixo este Señor. Gen.2. Y con ser Christo la flor de la virginidad, se dexò combidar a vnas bodas, y las santificó con su presencia, y la de su Sãtissima madre, y sus dicipulos, y la ennoblecio con los dotes de su gracia, y con sus milagros, y marauillas. De suerte, que es este vn estado santo, y muy estimado de Dios, y assi hazen mal los que lo desestiman, y aborrecen, por ahorrar cuydados, y trabaxos, sabiendo que estos no pueden faltar mientras viuimos, en qualquier estado que tomemos.

Y es la causa, que el blanco de su casamiento no fue Dios, como deuia ser, ni lo tomaron por fin principal para seruirle mejor, y saluarse en el. Porque fueron tan acertadas aquellas bodas de Cana de Galilea, si no porque llamaron a Christo a ellas? Pero si el primer combidado, y el principal que vos llamays en las vuestras, es el interes, el deleyte, la hermosura, la gentileza, la discrecion, y otros de aqueste jaez, si os casays solo por ser rica, querida, y descansada, y ser muger de quenta en la republica: y vos por solo gozar de los deleytes, y contentos de la carne, satisfazer vuestro sensual apetito, y a solo esso teneys ojo, no aguardeys ningun buen successo. Siempre viuireys desabrido y vuestra muger desesperada. Emiendese pues el yerro y cae en la quenta, q̃ podeys agradar mucho a Dios en esse matrimonio. Cobrad amor à vuestra muger, como prenda del alma, pues os lo encarga tanto san

El fin de los q̃ se casan no à de ser el deleyte, ni el interes.

Pablo,

Pablo,y que la quereys como Christo quiso a su Iglesia.Y como dize oy el Sabio.El buen coraçon del buẽ marido,confia en la bondad de su muger,y tiene depositado en ella todo su deleyte,y assi viue con gusto. Y no es mucho que lo deposite, pues deposito Dios en ellas todos los que son estimados en el mundo por mayores.

Para cuya inteligencia se ha de aduertir,que quãdo Dios criò todas las criaturas del mundo,aunque eran tan buenas que se pagò el mismo criador dellas, con todo esso no dio señal Adã de que su vista le fuesse de tanto deleyte, que le tuuiesse con solas ellas por bien entretenido Antes se juzgaua por solo, como lo notò el mismo Señor quando dixo No es bien q̃ el hombre este solo,demosle vna cõpañera que le sea semejante. Y assi en criando que criò Dios la muger,se le fuerõ al hombre los ojos tras ella;y dixo;que por su compañia se deuia dexar todo quanto auia en el mundo No solo dize,que dexarà las aues del cielo,los peces del agua, las riquezas de la tierra(que todo esso es nada)sino al padre,y a la madre,que es lo mas que se puede estimar porque dexado a parte el salir de sus entrañas,y la criãça de sus pechos,y el emplearse siempre en nuestro asseo,regalo,y limpieza, no se que lazo encubierto,o q̃ propriedad secreta puso la naturaleça en el coraçon del hombre,que le es tan natural el amar a la muger , y el pagarse de su vista,que si vno tuuiesse gran suma de oro,y plata; y con esso gozasse todos los regalos de la tierra,y del mar,en viẽdo la belleza de la muger lo pospone todo. *Et confidit in ea*; y se le va tras della el alma, y el coraçon, y se quedara la boca auierta mirandola. No dize que confia en los padres que le engendrarõ,

Que la muger le lleua los ojos del varõ

Gen.2.

y criaron con tanto trabajo, ni dize que confiarà en la dulce patria, a quien se deue amor natural, ni en los tesoros, y riquezas, con ser tan cudiciadas, todo lo pospone por la muger. Con ella sola descansa, y se entretiene en tierras estrañas, sin acordarse de sus padres, parientes, y amigos con quien se ha criado. Pues porque, pudiendo vos tener este gusto con la compañera que escogistes, y darselo, lo quereys perder, y que viua con tanto desabrimiento la que os lo desea dar? Suplid sus faltas, pues no ay quien dexe de tenerlas, y ella os suplirà las vuestras, como os aconseja el Apostol. *Gal. 6.*

Los antiguos pintarõ dos cornejas por simbolo del matrimonio. Dizen que tiene esta aue vna virtud estraña, que sus sesos son medicina para los faltos de juyzio: demanera que los sesos del asno, lo quitan, y los de estas aues lo ponen. Quiso la naturaleza dar a entender, que para auerse de conseruar en paz y amor los casados, no solamente es menester tener seso el, sino tã bien ella, y este tã assentado, q̃ pueda prestarlo a otros; y sino ay esto entre ellos, es caso impossible que aya concordia. Supla el marido lo que en esto falta a la muger; y la muger por el consiguiente al marido, y assi serâ vn retrato del Parayso su compañia, y se les harà muy leue este yugo del matrimonio, que tan pesado les parece a todos los que se hallan faltos desta conformidad. Y assi estarà quieto, y confiado el coraçõ del marido en la muger, y el de la muger en el marido, que es lo que pide oy el Espiritu Santo: *Confidit in ea cor viri sui.*

Alter alterius onera portate, & sic ad implebitis legem Christi.

Cornicũ mira inter se cõcordia vite est.

(.?.)

§. VI.

Que aunque la muger es inferior al marido, ella le tiene tiranizada la voluntad, y enagenado el coraçon.

CONFIDIT *In ea cor viri sui.* Confia en ella el coraçon de su Esposa. Lo mismo es aqui confiar vn hombre en vna muger, que rendirle el coraçon. Ella le ha sabido obligar de manera, q̃ lo tiene sugeto, y ganada la voluntad. Por esta causa llamò Dios a Efrain paloma engañada, q̃ no tenia coraçon, porq̃ le tenian las mugeres engañado, y peruertido. Despues de auer criado Dios al hombre, y a las demas criaturas, dixo aquellas palabras tan repetidas en este tratado: No es bien que el hombre estè solo, hagamos otra que le ayude, y sea semejante a el. Y suspendiendo el decreto, passò a las criaturas que auia criado, y pusolas delante de Adan, para que el determinasse el nombre que cada vna auia de tener. Pues sepamos, no podia hazer esso despues de auer criado a la muger? Dizen los Santos que no, porque para ponerles nombres es menester sabiduria, y conocimiento. No quiso Dios que entonces tuuiesse Adan muger, que le trastornaria el juyzio, y lo peruertiria, demanera que no acertasse a ponerles los nombres proprios que auian de tener, segun sus essencias: y mas, que ella, como señora del coraçon del hõbre, lo querria mandar, y diria, desse este nombre a aquel animal, y este a estotro, y auria Adan de obedecer, por no entristecerla, por la confiança que en ella tenia, como lo hizo en la transgresion del preceto.

Osea. 7. Factus est Efrain colũba se ducta non habens cor.

Pero como puede ser que la muger robe el coraçon

al hombre, y le tenga tan sugeto? No dize Aristoteles, que el coraçon es fuente de la vida? Pues como puede viuir el hombre sin coraçon? Esta es la industria del amor que se pone en las mugeres, que haze a los hombres que viuā sin el. Entre todos los animales se dize de la tortuga, que viue sacado el coraçon. Y en vn simulacro que Fidias hizo de la Diosa Venus (como refiere Pausanias, y Plutarco, y lo trae Alciato en vna de sus Emblemas) puso este animal debaxo del pie de la diosa, dādo a entender, q̄ este es el encanto de los enamorados, que viuan sin coraçon debaxo de los pies de vna muger. Sin coraçō, porque a los primeros encuentros se lo roba. Y como lo quiere ella por rehenes, se lo entrega el amor. Pero sepamos, q̄ lo haze, matalo por vētura? No, pues en el pecho del enamorado se forjā mas deseos que antes. Pues donde le pone? Dize Christo, que donde està nuestro tesoro, alli està nuestro coraçon. Pues donde le tiene el hōbre? En la muger. Como pues pueden caber en vn lugar tā estrecho dos coraçones? No le basta el suyo; pues para que quiere dos? Para querer, y desear con ellos. Vna muger ordinaria, antes de ser amada, desea conforme a su estado, y echareys de ver, que en viendose seruida desea con otro coraçon, fuera del que solia. Tiene diferentes intentos, diferentes pretēsiones, y locuras. De Semiramis se dize, que era vna mugercilla humilde, y tanto, que dize Plinio que era esclaua. Quando ella se estaua en su coraçon, que podia desear mas que contentar a su amo, ver se libre, y casarse conforme a su condicion? Enamoròse della el Rey de los Asirios por su gran hermosura, y reuistiòsele luego vn coraçon tan altiuo, que le parecia pequeña toda la Monarquia, y gouierno Imperial,

Aristote.

Pausa.
Plutar.
Emb. 195.

y se saliô con todo. Tenia dos coraçones, el suyo, y el del Rey. Por esso dixo bien el Espiritu Santo, que el vino, y la fornicacion quitauan el coraçon al hombre.

Ose. 4. Vinum, & fornicatio auferunt cor.

Eugubino.

Pero direys, si la muger está apoderada del coraçon del hombre, como puede el desearla, y apetecerla? Como puede auer efeto sin causa? Quiere dezir, que el amor agota todo el coraçon. Quitad del hombre este deseo, y no hallareys en el mas coraçon que sino lo tuuiera. Dize Eugubino, que el coraçon humano es fuente de todos sus deseos, del dimanan, y se reparten a diuersas cosas. La muger carga cõ todo el caudal de essa fuente. Vicios ay que se leuantan con el coraçon; pero dexan salir algunos deseos a otras partes. Nunca llega vn jugador a ser tan tahur, que otros pensamientos no se deslizen a otros mil despeñaderos: pero el amor torpe leuantase con todo el caudal del coraçon humano; en la muger encierra todos sus deseos, alli paran, alli se encantan; no ay querer sino lo que ella quiere; ella tiene las llaues del coraçon. *Confidit in ea cor viri sui.* No es bien que corra esta regla por los casados. No ha de ser el marido (si es prudente) tan confiado, que rinda de todo punto el coraçon a su muger. Aunque confie en ella por su virtud, no pierda el dominio y señorio de su coraçon, sino quiere hazer mil yerros; como los hiziera Adan al imponer de los nombres de los animales, si entonces tuuiera muger, como los hizo bien grãdes despues que la tuuo, por auerle entregado el coraçon, y voluntad, quebrantando el preceto de Dios, por no desagradarla.

S. Chris. hom. 17. in Gen.

Abominando San Chrisostomo la tirania de la muger, dize, que la sugetò Dios al hombre, y que ella se ha querido alçar con su dominio, y hazerse señora, siendo

ſierua. Boluerte has (dize Dios) a tu marido, y el ſerâ ſe- *Geneſ. 3.*
ñor tuyo. Como quien dize: Pues no ſupiſte mandar, *Ad virum*
ſabras obedecer. Mas vale que eſtès ſugeta a ſu gouier- *tuũ cõuerſio*
no, que ſiendo libre precipitarte. Y eſto dize eſte Do- *tua, & ipſe*
tor que lo hizo Dios por ſu vtilidad y prouecho. *dominabi-*
tur tui.

Antes que Eua pecara era igual con el hombre, y
prueualo San Chriſoſtomo, con que de las miſmas pa- *Chriſ. hom.*
labras vſô en la formacion della, que en la del: Haga- *15. ingen.*
mos al hombre a nueſtra imagen y ſemejança. Y en la
de Eua dixo: No es bien que el hombre eſtè ſolo, haga-
mos a la muger, que le ayude, y le ſea ſemejan-
te. Y eſto para que echaſſe de ver Adan que le era
igual en la dignidad, y en la ſuſtancia. Pues porque la
muger engañò a Adan (auiendo ſido criada para ayu-
darle) no tenga igualdad con el, ſea ſu inferior: pero
ella tiene tal artificio, que ſe ha hecho ſu ſuperior. No
le ha de tener en poco, aunque ſea el muy baxo, y ella
muy gran ſeñora. La Virgen Santiſsima era Reyna de
los Angeles, y Madre de Dios; y Ioſef (aunque era de
linage Real) era oficial, y de oficio tan humilde, y le hõ
raua y anteponia tanto eſta Señora, como ſi fuera el
miſmo Rey. Y aſsi quando hallaron en el Templo al
niño IESVS, que ſe les auia perdido, le dixo ſu Madre:
Hijo porque lo aueys hecho aſsi, que vueſtro Padre, y
yo con gran dolor os auemos buſcado. En mejor lu-
gar puſo a Ioſef, reuereciandole como a cabeça. Y
Sarra tenia tan gran reſpeto a ſu eſpoſo Abrahan, que *Geneſ. 18.*
le llamaua ſeñor ſuyo. Y aunque la eſpoſa dezia a ſu *n. 12.*
querido mil dulçuras: O que lindo eres, y que hermo-
ſo amado mio, y como tal le pedia la boca para beſar- *Cant. 1.*
ſela, y no los pies, ni las manos, dando a entender que
era eſpoſa, y no criada. Eſſo era allâ, quando ſe veia cõ

el a sus solas;pero quãdo estaua en presencia de sus dõcellas les trataua del con grã cortesia. Entròme el Rey
Cant. 1. mi señor en su botilleria,y ordenò en mi la caridad. Esto es: Ordenò el amor conjugal, y la reuerencia y buenos respetos q̃ cõ el se hã de guardar. Ordẽ ha de auer en todo,no embargante q̃ entre los casados aya igualdad. Y la q̃ haze honra a su marido,a si misma la haze, pues es su cabeça. Y crean,q̃ importa mucho que se les auentaje el marido; q̃ esso quiso significar Dios quando hizo que al nombre de Sarra se le quitasse vna letra, y se le añadiesse al de Abrahan, para dar a entender a las mugeres, que han de reconocer a los maridos por mayores, y mas auentajados.

Quando el Demonio combidò a Eua a q̃ comiesse la fruta de aquel arbol, se escusò ella cõ q̃ Dios les auia mandado lo contrario. Y es cosa cierta q̃ no se lo mandò a ella, sino a Adã, y esto añtes q̃ fuesse formada ella. Assi, q̃ el le enseñò aquessa ley, y mandamiẽto Diuino. Y ordenòlo assi Dios, para q̃ Eua reconociesse por maestro a Adã, y se le sugetasse, y crea q̃ el le ha de enseñar
1. Cor. 14. la voluntad de Dios. Por esso manda San Pablo a las
n. 34. mugeres que callen en la Iglesia; y si ignoraren algo, lo preguntẽ despues a sus maridos: y ellos, como maestros suyos, estàn obligados a informarse bien de la ley de Dios, para auersela de enseñar con amor, y blandura.
Eze. 41. Aquellos dos Cherubines q̃ vido el Profeta Ezequiel, q̃ teniã rostro de hombre, y de Leõ, eran simbolo destos dos consortes, los quales entre si han de ser blandos, amorosos, y tratables, como hõbres; pero para los de fuera, q̃ les quieren impedir su paz, hã de ser Leones. Mas lo peor es q̃ el dia de oy juegan al trocado, que fuera parecen los hombres vnos Angeles en la afabilidad,

y entre si vnos Demonios, o Leones embrauecidos, asperos, e inexorables. A cada vno de los quales dize el Espiritu Sãto: No seas como Leõ en tu casa, reboluiendo a tus domesticos, y oprimiẽdo a los q̃ estàn debaxo de tu sugecion; no seas insufrible, e intratable, como algunos q̃ maltratan a sus mugeres, y se disgústan de todos los regalos q̃ les hazen en su casa, porque estân prẽdados fuera della, y por malo que sea lo que les ofrecẽ sus amigas, lo estiman en mucho. En los quales se verifica lo que dize el Eclesiastico: Al hombre fornicario todo pan le es dulce. Estos tales son demasiadamente superiores, y maestros de muy mala dotrina. *Eccle. 4. n. 35.* *Eccle. 23. n. 24.*

Mas no por esso las mugeres se les hã de mostrar desabridas, ni les hã de pagar cõ deslealtad. Antes, si los quieren ganar, y reduzir a su amor, los deuen tratar cõ blãdura, aprouechandose de vna similitud q̃ trae Plutarco en vna epistola q̃ escriuiò a Poliano a cerca de los precetos conubiales. Quando sopla el viento Boreas es tã furioso que arrebata las capas, y el hombre la defiende apretãdola, y allegandola a si: pero si el viento es solano (q̃ es caluroso) el de su voluntad se la quita, y se desnuda. Asi es la furia de algunas mugeres; quieren con malas palabras apartar a sus maridos de sus mancebas, y antes irritados se aforran mas cõ ellas: pero si los lleuan cõ palabras blãdas, y amorosas, las dexã de su misma voluntad. Como lo hizo don Dionis, Rey de Portugal, hõbre libre, y dado a deshonestidades. Era casado cõ la santa Reyna Ysabel, hija de dõ Pedro, Rey de Aragõ. Padecia este trabajo cõ gran discrecion y christiandad. Doliase de las ofensas de Dios, y le rogaua le perdonasse; y pudo esto tanto con el Rey, que enmendò su vida, y le guardô fè y lealtad de alli adelante. *Plutar.*

§. VII.

De los grandes castigos del adulterio, y porque causa no puede estar secreto.

CONFIDIT *In ea cor viri sui.* Preguntaua el Espiritu Santo por la muger fuerte, y respõdese el mismo, que confia en la que lo es el coraçon de su esposo. Y al contrario los maridos que de sus mugeres descõfian, lo hazen por sentirlas flacas. Y la flaqueza en las casadas es tan graue crimen, que no ha auido nacion tan barbara, y tan mal diciplinada, que no muestre su justa indignacion contra vn daño tan perjudicial, y que tantos agrauios haze en la republica, cuya grauedad se colige de la indignacion cõ que Dios ha procedido cõ-
Veroso. tra los adulteros. Dize Veroso, que aquel general dilubio no vino por otra causa, sino porque el mundo estaua corrompido con adulterios. Y por el que come-
2. Rex.22. tiò Dauid con Bersabe nunca faltò cuchillo en su casa que le amancillasse, como se lo profetizò el Profeta
Genes. 3. Natan. Pareciòse mucho su pecado al de Adan, que teniendo arbol de vida, de que licitamente pudiera satisfazer su apetito, sin que le costara nada, no quiso sino aficionarse del arbol bedado, sin reparar en que aquel gusto mas era causado por el engaño del Demonio, q̃ por la belleza del arbol, y de su fruto. Asi Dauid tenia muchas mugeres muy hermosas, y podia tener mas, y apeteciò la agena, que le era bedada. Y pues eligiò tan mal, no se aparte del el riguroso castigo de Dios.

Plutar. Innumerables linages de castigos inuentaron las republicas de la Gentilidad para desterrar este vicio, y assegurar sus casas, como refiere Plutarco, y cumpliase

la ley con tanto rigor, que los Tenedios les cortauan con vna hacha las cabeças: y auiẽdo el hijo del Rey de aquellas Prouincias delinquido en ſemejante delito, paſsô por la pena comun, ſin que ninguno pudieſſe alcançarle perdon. Antes ſu padre hizo tanta hõra deſte hecho, que batiò luego vna moneda, en el reuerſo de la qual eſtauan las dos cabeças de los delinquentes; y en la otra parte la hacha con que ſe las cortaron; y con eſto ganò opinion de Rey juſto. Y no menos quiſo Dios manifeſtar que lo era en vn caſo terrible que pone Pedro Damiano en vna epiſtola que eſcriuiò de vn hombre deſalmado, que ciego del amor torpe que tenia a vna muger caſada, muy honeſta, y temeroſa de Dios: conociendo que no auia de aprouechar nada el darle parte del, aguardô ocaſion, y la viſpera de San Geruaſio, antes q̃ amanecieſſe ſaliò el marido a echar los bueyes al campo, y el adultero ſe entrò en ſu cama, y ſe acoſtô al lado de la muger, que engañada, entendiendo que era ſu proprio marido, ſe conſintiò tocar; y deſpues de auer cometido tan graue crimen ſe leuantò, y ſe fue. Boluiò el marido, y ella puſoſe a reñirle, que porque en dia tan ſolene auia llegado a ella? Que con que cara auia de yr a la Igleſia a hallarſe en la celebracion de aquel ſanto? Negòlo el, con que los dos vinieron a conocer la maldad, y juntos con gran ſentimiento ſe fueron al Templo, donde pidieron a Dios cõ muchas lagrimas caſtigaſſe tan graue delito, y permitiò el Señor, que luego ſe rebiſtiò el Demonio del cuerpo del adultero (a viſta de todos) y leuantandolo en el ayre daua con el por las paredes, haſta que acabò miſerabiliſsimamente, quedando todos muy atemorizados, y eſcarmentados del terrible ſuceſſo.

Ped. Dam. Epiſt. 14.

Tambiẽ ſe moſtrô Dios muy ſebero, pues en la ley de Moyſen mandaua a todo el pueblo q̃ los apedreaſ-
S. Theod. ſen viuos. La razon dà San Teodoreto, y San Gregorio Niſeno. Dizen, que era bien que el pueblo los apedreaſſe, porque el no cometieſſe ſemejãte culpa. Cada vno auia de tirarle ſu piedra, dandoles a entender, que los que executauan eſta eſpantoſa pena no auian de cometer tan aborrecible culpa. Apedrear al pecado, y deſpues cometerlo, no pareceria bien. Otros dizẽ, que mandaua Dios cubrieſſen de piedras a los adulteros, aſsi como en medio de vn camino, quando eſtà abierto vn hoyo, o vn poço, dõde caẽ muchos, no ay otro remedio mejor q̃ cegarlo con piedras. Que penſays q̃ es vna muger desleal, dize Salomon? Vna cueua honda, y vn poço angoſto. En la profundidad deſta ſe conſideraua Dauid, quando cometiò aquel adulterio con Berſabe, y aſsi pidiendo miſericordia clamaua: Anegado eſtoy en el cieno del profundo. Acà, quando queremos ponderar el ſecreto de vn pecado dezimos, fue como ſi cayera en vn poço. Pues como cayendo Dauid en el ſe eſtendiò ſu culpa, y diuulgò en todo el vniuerſo? Dize ſan Iſidoro, que aquel poço del Apocalipſi, de donde ſalieron el humo y las langoſtas, y a donde cayò aquella luziente Eſtrella, era vn Simbolo del pecado de adulterio, cuyo humo haze a los carnales infames, y de maliſsimo olor. En eſte poço profundo caen las Eſtrellas, los Dauides, los Salomones, y los Reyes, y perſonas mas prudentes, y ſabias, que fueron como nortes, y guias de los otros. Y notad, que aunque es poço hondo es como chimenea, que echa humo. Pienſan los carnales que ſus pecados caen en vn poço, y que nadie los ha de ſaber, y ſon como el humo q̃ ſale de la chimenea,

S. Theod. S. Greg. Simil. *Fouea profunda eſt meretrix, & puteus anguſtus alima.* Pſal. 23. Pſal. 125. *In fixus ſũ in limo profundi, & nõ eſt ſubſtantia.* S. Iſido. Simil.

chimenea, el qual aun desde fuera dela ciudad se vè de todos los que vàn y vienen, y dentro no ay vezino que no lo sienta, y lo huela, sin querer (asi como el humo) se entra por sus puertas, aunque estèn cerradas. Por esso manda Dios, q̃ semejantes chimeneas, y poços se cieguen cõ piedras. Que apedreen a las q̃ son tã flacas, y desleales, que asi hã perdido la buena fama, en quien confiauan los maridos, quando las tenian por fuertes.

§. VIII.

Quan infame es en las mugeres el adulterio, y quã mal se puede encubrir.

CONFIDIT *In ea cor viri sui.* Mas feo y abominable es el adulterio en la muger, que en el hombre. Y asi de la tal dize el Espiritu Santo: El que congrega torpeza, congrega ignominia; su oprobio no se borrarà de la memoria de las gẽtes. Demanera, q̃ lo q̃ su torpeza le acarreò fueron afrentas, y oprobios, y vna descõfiãça perpetua q̃ tiene della su marido. Y luego lo cõfirma, diziẽdo: La muger deshonesta y desleal estará debaxo de los pies de todos, como el estiercol. Y asi, como no ay cosa mas asquerosa q̃ el (pues todos se desprecian de pisarlo, a todos huele mal, y se tapã las narices.) Asi es digna de ser despreciada la adultera, pues su delito es tan afrentoso, que a todos huele mal, y (como el humo) a todos ofende, y a pocos se encubre. Quien duda, sino que quando caen en semejante flaqueza, se deuen de assegurar mucho que no lo sabrà nadie? Si, que es muy proprio de la torpeza induzir en el alma ceguedad. Con esto las engaña el Demonio, y cõ que no perderàn

Ecclesi. 9. Qui congregat turpitudinem, congregat sibi ignominiã, & oprobriũ illius nõ delebitur.

Eccle. 9. Mulier quæ est fornicaria, quasi stercus in via conculcabitur.

deran nada de ſu buena opinion. Mas que engaño tan grande? Pues quando fuera ſu recato tal, el pecado es de manera, que el miſmo ſe publicara, y diera vozes, que para eſto no le faltara lengua. Auia prohibido Ioſue de parte de Dios, que nadie tomaſſe coſa alguna de los deſpojos de los enemigos. Vido vn ſoldado llamado Acan vna regla de oro, y entrô en el la cudicia. Tomola, y la eſcondiò con gran ſecreto. Y aduierte nueſtro Nicolao de Lira, que el termino Hebreo, dõde nueſtra vulgata tiene Regla, ſe interpreta Lengua; de ſuerte que vn miſmo nombre queria ſignificar Lengua, y Regla. Vinoſe al fin a deſcubrir el hurto. Mas como, ſi fue con tanto ſecreto? Porque eſta es la regla en qualquier genero de pecado, por ſecretamente que ſe cometa, que por el miſmo caſo que es delito trae conſigo lengua que lo publique, y pregone. Aſsi lo experimentan los adulteros.

Ioſue 7.

Lira.

Aquellos malos viejos que refiere Daniel que acometieron a Santa Suſana, dezian con gran confiança, queriendo perpetrar vn adulterio tan grande: No dudeys, ſeñora, en acudir a nueſtro guſto, q̃ la puerta deſte vergel eſtà cerrada, y aſsi no ay q̃ recelar; ſolos eſtamos, y ſin teſtigos, quien lo ſabrà? Todos lo hã de ſaber por la lẽgua del miſmo pecado, como deſpues ſe vido, pues vino a ſer tan publico que no ay quien lo ignore. Por cerrada que eſtè el agua debaxo de la tierra, ſiempre ſe reçuma algo, y ſe manifieſta en la humidad. Por ſecreto q̃ eſtè el fuego, por qualquiera reſquebrajadura de la pared ſale el humo, o deſcubre ſu luz. En efeto el pecado ſe publica, o porque ſe oluidò de cerrar la eſclaua, o porque abrieron ſin penſar, o porque Dios lo permite. Y luego dizen: Quien creyera tal? Quien lo imaginara.

Dan. 13.
Ecce oſtia pomarum clauſa ſunt, & nemones videt.
Simil.

imaginara. No pensè que se pudiera saber? No aueys oydo dezir, que las paredes tienen oydos, y que tienen ojos? Lleuò vn anciano al Profeta Ezequiel a que viesse las abominaciones que en Ierusalen se hazian; y todo estaua cerrado, no se veia nada; y dize el Profeta, que le entrò por otra puerta, y que vido en la pared vna hédidura, vna grieta, no puerta, ni ventana (que si esso fuera, ellos la cerraran) sino vn resquicio, de que no se recataron. Pues por aì se vè todo, y se publica. En conclusion, no te fies en que no se sabrà, que no puede auer cosa oculta Dixo Dios a Cayn: Si hizieres mal, tu pecado saldrà a la plaça, no lo podràs encubir. Es como la gallina que apenas pone vn hueuo, quando lo sabe toda la vezindad. Esto es lo que dixo el Santo Iob, que el Demonio duerme en lo secreto de vna caña. En vna caña poco secreto puede auer, que al primer ventecito que corra descubrirà al que detras della se encubriere. Dize San Gregorio, declarando este lugar, que el Demonio duerme en los pecados, y en los pecadores obstinados. Pues si cosa tan leue los ha de encubrir, con facilidad se publicaràn. Y dize este Santo, que esta publicidad es el castigo de los adulteros.

Eze. 8. 7. Et vidi, & ecce foramẽ in pariete.

Genes. 4. Si male egeris in foribus peccatũ tuum aderit.

Simil.

Iob 40. 16. in secreto calami.

S. Greg.

§. IX.

Que por mucho secreto que aya, al fin se descubren los adulteros, y quan gran maldad es la de aquellos que los acusan.

QVE confiado estaua Dauid que aquel adulterio que cometiò con Bersabe se quedaria dentro de casa, sin que lo supiesse nadie. Estuuolo tanto, que dezia

Psal. 50. zia a Dios: Solo contra ti pequeñê Señor. Entre mi y ti
Tibi soli pec estâ este delito, nadie lo sabe, porque huuo grã recato.
caui. Despues se publicô de manera, que los niños del escuela lo cantauan. Es desatino fiarse en que el pecado perseuerarâ encubierto. Pues si el mismo pecado se publica, que mucho que el otro criado, o criada, de quien os fiastes, lo publique? Que de honras ay por esta ocasion perdidas? Que de famas tiznadas? Que de estimaciones por el suelo? Y todo por aueros fiado de que callaràn como vos.

Pro. 30. 19. Tres cosas (dize el Sabio) me son dificultosas, y de todo pũto ignoro la quarta, y son las siguiẽtes: El camino del Aguila en el Cielo: El camino que lleua la culebra sobre las piedras: El camino del mancebo en su juuentud. Tal como ellas dize que es el camino de la muger adultera, que come, y limpiandose la boca dize, q̃
Iansenio. no ha hecho tal cosa. Fue esto dezir (como declara Iansenio:) Piensas, o muger, que ya eres como Aguila cebada en la carne de tu sensualidad, a la qual (como esta aue) te abalanças ciega, y desatinadamẽte? Y piensas q̃ ya eres como culebra, q̃ con sus vnciones mudas el pellejo, y mejoras la tez, renouãdote en medio de tus vejezes, saliẽdo como sales pintada de nueuos colores, y matizes como ella? Y q̃ en medio de las incõstãtes olas del mar impetuoso de los vicios, nauegas viento en popa, como nauio Milanes, cargado de corales, espejos, pieças de seda y oro? Y que como mancebo inconstante, que no tiene firmeça en cosa, cada momento as de andar mudãdo gustos, y enfadãdote de plazeres? Y que teniendo tu todo esto te persuadas a creer q̃ has de ser como el Aguila, que no dexa rastro, ni señal de su buelo por el ayre donde passa? O piensas que has de ser como

la

la culebra,q̃ passando por la piedra no dexa en ella impressas las escamas? O como el nauio,que và rompiendo el agua, sin dexar sulco,ni señal en ella? Pues engañaste, que al cabo todo se ha de saber, y no daràs passo en quien no dexe señal impressa tu libiandad.

Mas quien creerà que vn pecado tan graue,y que se comete con tan gran secreto, por ser tan infame y peligroso auia de salir a plaça, y lugar publico, como salen cada dia muchos? Que adultero ay que para cometerle no busque las horas mas escusadas y secretas? Dauid cõfiessa de si, que buscaua las tinieblas. Yo dixe entre mi, quizâ las tinieblas me acecharàn, y quizà la noche serâ mi iluminacion en mis deleytes: de manera que aun se recelaua de la obscura y tenebrosa noche, pareciendole que ni aun en ella estaua seguro. Este recato procuran tener los hõbres,con ser menos recatados.Pero si hablamos de las mugeres,quien sabrâ ponderar sus trazas,sus marañas,sus embustes, e inuenciones que buscan para encubrir su pecado,y para que nadie lo entienda? Compara su disimulacion el Sabio a la de vna moça golosa, que se come lo q̃ le dàn a guardar, y en sintiendo venir a su ama se limpia la boca, y se pone muy disimulada: y si riñendo, le dize, que que estaua comiendo,haze muy de la enojada y ofendida, y jura y perjura que no ha hecho tal cosa;y como se limpiò no ay camino ni razon por donde yr rastreando su culpa: de suerte, q̃ con ser su ama la agrauiada se querella ella sola. Admirable es la comparacion,pero al fin es del Espiritu Santo. Y yo se que algunas de las que me oyen conoceràn quan bien nos la pinta aqui el Sabio.Pero no estè tan confiada en sus tramas,que como buelua muchas veze la criada a su golosina, algun dia

Psa. 138. Et dixi forsitam tenebræ conculcabunt me, & nox illuminatio mea in delicijs meis.

Pro. 30. 29. Talis est vir mulieris adulteræ quæ commedit, & tergens os suum, dicit nõ sum operata malum.

dia la cogeran con el bocado en la boca, y no podrà negarlo. Assi, señora, os cogeran a vos alguna vez con el hurto en las manos, si tantas os auenturays, y no hallareys escusa, ni bastarân vuestras dissimulaciones, y fingimientos. Y quãdo se encubra esto a los hombres por aora, no sabeys que no se le puede encubrir a Dios, y q̃ os ha de castigar en esta, o en essotra vida?

Vincentius, lib. 29. cap. 120. En vn libro intitulado, Especulum exemplorum, se refiere vno en esta forma: Dize, que estando vn pobre hombre en vn campo haziendo carbon, encendiendo y cubriendo la brasa en sus hoyos, vido venir huyendo vna muger desnuda, y vn hombre a cauallo tras ella, hiriendola con vna lança, y assi mal herida la arrojaua en vno de aquellos hoyos dõde estaua el carbõ hecho asquas, y despues la sacaua de alli, y la ponia sobre el arçon de la silla, y se yua. Quedò atonito el que miraua esta vision, y sucediôle esto muchas noches, sin tener animo para preguntar el misterio. Descubriòlo a vn valeroso Capitan, y fueron los dos al mismo puesto, y a aquella hora vieron venir a la muger, y al cauallero, y despues de auer hecho lo que solia, al tiempo que la ponia sobre el cauallo le requiriò de parte de Dios el Capitan que se detuuiesse, y le descubriesse aquel misterio. Al qual respondiò: Auràs de saber, que esta muger se aficiniô tan ciegamente de mi (siendo casada) que por viuir con mas libertad tuuo traza como secretamente matar a su marido: arrepintiòse despues, y recibiendo los Sacramentos muriò, y ha muchos años que ella y yo andamos penando, y padeciẽdo grauissimos tormentos. La pena que yo padezco es dar lançadas, y abrasar a la que quise tanto, las quales siento mas que si me las diera a mi. Y este cauallo en que vengo es vn

Demonio

Demonio, que me dâ terrible pena; y aunque auemos padecido mucho, nos queda mucho mas que padecer: pero si tu mandas a todos tus soldados que hagan bien por nuestras almas, saldremos deste insufrible purgatorio. Prometiôles hazer este bien el Capitan, y desaparecieron. Demanera que ya que este delito no se castigò en esta vida con vna pena tan leue, como lo es la muerte corporal, lo castiga Dios con tan prolongadas y espantosas penas. Assi lo confiessa Dauid despues que cayò en la cuenta, y lloraua su adulterio, y su homicidio: Si yo, Señor, me subiere al Cielo como Aguila, o si descendiere al infierno, y como culebra me entrare en las cabernas de la tierra, o si habitare en los estremos del mar, engolfado como el nauio en sus tempestuosas aguas, alli me alcançarà la vara de tu justicia. Y assi le dixo a el el Profeta Natan. Esto dize el Señor: Tu adulteraste a hurtadillas, y mi castigo ha de ser a vista de todo el mundo.

Psal. 138.

Tu fecisti absconditè. Ego autem faciem verbum istud in conspectu omnis Israel.

A algunos imprudentes les parece que es zelo de Dios descubrir los adulterios, y deponer de los adulteros; y no es sino inhumanidad, y malicia farisaica, pues echan en publico las faltas secretas, que por ser de sus proximos estauan obligados a echarles la capa, y mirar mucho por su honra, por lo que a ellos les pudiera suceder; y mas por lo que toca a las mugeres, que por ser lo dà vozes la naturaleza misma, a que se conduelan de su flaqueza. Demas de que hazer ruydo con sus faltas, y liuiandades, y ponerlas en los ojos y oydos de todos, ni la nobleza lo quiere, ni el buen termino lo permite. Vereys a algunos destos zeladores, que muy confiados en q̃ no se sabe su desvaratada vida, y que no aurâ quiẽ pueda poner en juyzio sus faltas, son rigurosos censo-

res de las agenas; desapiadados en reprehender a vozes las culpas, y quizà dexan escondida en casa la proxima. O quien les dixera lo que dixo Christo a los Fariseos: El que se halla sin pecado tire la primera piedra. Esto fue lo que le puso tan brauo al Rey Dauid cõtra el delito que le referia el Profeta Natan de aquel rico que se alçò con la oueja agena, y tanto, que luego le condenò a muerte. Passo Rey, mirad lo que dezis, no tanta braueza, pues tambien soys pecador: y si en confiança, que solo Dios y voys sabeys lo que con Bersabe os ha passado, aduertid que ya es publico vuestro adulterio. Mas que confuso y auergonçado se hallaria quãdo el Profeta le declarasse la parabola, y le diesse a entender que el era el rico injusto contra quien auia pronunciado sentencia de muerte? Destos ay muchos en el mundo, contra los quales dize San Gregorio: Acuden a reparar los pecados agenos, y dexã los proprios. La otra señora, que desde que sabe que cosa es mundo no sabe viuir sin su amigo al lado, cogiô a caso a vna criada suya en vn descuydo, y libiandad: que de milagros? que de espantos que haze? no ha de quedar visita donde no se cuente el caso. Tan santa soys vos? Tan justificada os hallays? No ay otra justificacion mas que imaginar que nadie sabe su flaqueza. Assi, que no os precieys de descubrir faltas agenas, y mas las que tocan en fragilidad de mugeres casadas, quando no sea mas de por no desacreditarlas con sus maridos. Y mas si estàn en la buena opinion que aquesta fuerte muger, de quien dize oy el Sabio: *Confidit in ea cor viri sui.* Que confia en ella su marido.

Ioa. 8.

S. Gregor. 24. Mor. 13. Ad aliena peccata puniẽda ibãt, & sua relinquebant.

(.?.)

§. X.

§. X.

Quanto càstiga Dios la deshonestidad que suele auer entre los mismos casados, y que entre si cometen vn linage de adulterio.

CONFIDIT *In ea cor viri sui.* No solamente ha de tener cõfiança el marido en la muger, y la muger en el marido, en razon de quererse bien; sino que la ha de tener Dios de entrãbos, satisfecho de que su amor no passarà los limites de la razõ. Y porq̃ se eche de ver quanta ojariça tiene Dios cõtra los deshonestos, se ha de aduertir, que aun en los verdaderos contrayentes haze castigos, quando en ellos ay alguna desorden, que guela a adulterio. Como lo es (segũ Tertuliano, y San Basilio) el que se mueue por sola concupiscẽcia, el qual dize, que contamina el matrimonio, y que el tal es adultero con su propria muger. Por esto hizo Dios aquel castigo tan estupendo, matando los maridos de Sarra, a los quales el Demonio quitaua la vida quando yuan a consumar el matrimonio. Cuenta la Sagrada Escritura, que auian casado sus padres a esta doncella siete vezes, porque como era noble, rica, y hermosa, acudian al cebo del oro, y de la concupiscencia, y no reparauan en el peligro. Tenia ella vn Demonio que la zelaua, permitiendolo asi Dios, para enfrenar la soltura de la sensualidad. A la primera noche, a penas el marido auia puesto el pie en la cama, quando se llegaua a el, y se le hazia sacar, mal de su grado. Tendia los braços con mucho contento para abraçar a su esposa, y luego salia el Demonio a recebirle en los suyos tan apretadamente, que le hazia dar la hiel. Dixo,

Tert. lib. de pœnitentijs
S. Basi. lib. de Virgin.
Hic cũ vxore adulter erat.

pues el Angel a Tobias, que aquella auia de ser su muger. Témiô el santo mancebo, y dixo: Señor, he oydo dezir de essa dõcella, que el Demonio le ha muerto siete maridos, no querria que con migo fuessen ocho. Essos (le diria el Angel) tuuierõ mal fin en casarse. No se casauan por seruir a Dios, sino como brutos, por hazer fiesta a sus apetitos: pero los que ponen la mira en este Señor, ningun poder tiene sobre ellos. De donde colegireys quan mal parece a Dios la torpeza, pues la capa del matrimonio (con que la quisierõ aquellos encubrir) no les valiò, para que dexasse el Demonio de executar su saña. Y assi dize Santo Tomas en sus adiciones, que el que llega a su muger con solo el fin de la delectacion (no teniendo otro habitual, o actual) peca mortalmente, y lo castiga Dios, como si fuera adulterio. Segun se vido en Ozà, que por auerse atreuido a detener el arca, que no cayesse (siendo como era ministro de Dios) se quedò muerto. Y dize el Abulense, que fue por auer dormido con su muger aquella noche, no con tan sana y limpia intencion como deuiera, que a serlo no fuera aquella culpa tan graue; pero serà muy grande el llegarse a la propria muger como bestias, encendidos en fuego liuidinoso.

S. Tho. 3. p. q. 49. art. 6.

Res. 6. 6.

El remedio que diò el Angel a Tobias fue, q̃ echasse el higado del pez, que en el camino auia assado en las brasas, y que con su humo se ahuyentaria el Demonio. Pero direys, que actiuidad podia tener aquel higado abrasado contra el Demonio? El misterio fue, que el assiẽto de la sensualidad, es comũ pratica de medicos, que estâ en el higado. Y assi Salomon para dezir, que aquella ramera que engañò a vn mancebo con sus alagueñas caricias, y le abrasô en el fuego de la sensualidad,

Pro. 7.

dad, hasta que conuencido dio con el en la carneceria, dixo, que no le dexaria, hasta traspassarle el higado; y que la causa del amor que le cobrò despues el, era por tenerle abrasado. Manda pues el Angel, que se queme el higado. Como quien dize a los desposados, sabed q̃ los siete maridos que hã muerto a Sarra tenian los higados abrasados con fuego de amor sensual; mas los vuestros, que son la fuente del apetito carnal, han de yr abrasados cõ otro fuego, que es el del amor, y zelo de Dios. Y assi canta la Iglesia en vn himno de San Gregorio. Abrasa y quema, Señor, con fuego, conueniente los lomos y higado enfermo, para que quitando el impedimento peruerso de la luxuria, queden ceñidos de castidad.

Donec trãsfigat iecur eius.

Lumbos iecurque morbidũ, adure igne congruo, ac cincti, vt sint perpetim luxu remoto posimo.

Bien es que aduierta y repare el marido, en que de tal suerte se aya con su muger, con tanta templança, y modestia, que la desemboltura suya en hechos y palabras, no le abran a ella los ojos para semejantes sahinetes, o libertades: porque a vezes la demasiada desembolrura de los maridos haze a las mugeres mas libres de lo q̃ su estado pide. Y si el hõbre deue ser en su trato modesto, y medido, mas obligacion tiene a mostrarse tal en su casa, porque esto serà el mas cierto y abonado testigo de como trata en las agenas. Y desengañese, q̃ aunque la muger disimule, no le juzgarà mas graue, o mesurado, y compuesto en otras visitas, que lo que ella experiméta en semejantes lances, en su desemboltura, libiandad, y demasiadamente rendido, y entregado al vicio. Todo esto es de S. Clemẽte Alexãdrino. A estos tales llama locos San Geronimo: porque aunq̃ el amor de los casados sea licito, hase de gouernar con prudencia. Y dize, que son adulteros cõ sus proprias mugeres.

S. Clement. Alexan. 2. ped. cap. 10. S. Hierony.

S. Hieron. *Adulter est in suã vxorem amator ardentior.* *2. Petr. 3. Viri similiter cohabitãtes, secundũ sciẽtiã, quasi infirmiori. Vasculo impertiẽtes honorem.*

Y esto en las circunstancias que son mas de amor deshonesto, que ligitimo, porque es despertarlas a que despues busquen con quien esforçar la destemplança, y desembolturа que aprendieron de sus maridos. Y aun a ellas se les haze agrauio en tratarlas como se pudieran auer con las mugeres de amores. A esso tira aquel consejo del Principe de los Apostoles: Traten los maridos con sus mugeres segun ciencia. Quiere dezir, segũ ley de razon, y no segun lo que pide vn desenfrenado apetito. Guarde con ella vna templança graue y modesta, y con esto honrarâ y darâ precio a sus flaquezas. Assi lo declara San Geronimo, y Beda: No se ha de vsar dellas como de mugercillas liuianas, dixo nuestro Titelman.

S. Hieron. Beda. Nõ eis quæ ã scortis abstendæ. Titelma. Aristote. Norma omnis coniugis est vir. Viros oportet ciuitatis parere legibus: vxores vero maritorũ. Improbus est, qui ab

De aqui entenderemos, que el descomponerse vna muger nace dela descompostura del marido. La vna es como estribo, que sustenta a la otra. El marido ruyn haze ruyn a la muger. Dize Aristoteles: Que el ha de ser el espejo en q̃ ella se mire, y el dechado a quiẽ imite, y la ley q̃ ha de seguir. Socrates, deseando poner el modo que para el buen gouierno de la republica cõuiene entre los casados, dixo: Que lo que las leyes son respeto de los hombres, esso han de ser los hombres respeto de sus mugeres. Los hombres hã de tener por dechado de sus costũbres a las leyes; y su vida lo ha de ser de las costumbres de sus mugeres. De suerte, que la sugeciõ que los hõbres hã de tener a las leyes, essa hã de tener a los maridos las mugeres. Y es maldad, que siendo el malo, pida a la muger que sea buena, o se quexe de que no lo es. Desengañese, que si el viue mal, permitirà Dios que ella viua peor. Dixo Seneca en vna de sus cartas: Saque el marido por su modo de viuir el que tendrà su

muger.

muger. Siguiendo el las leyes de la libertad, mal seguirà ella las de la honestidad. Por esso dize Vlpiano, que si hallaren alguna muger en adulterio, se auerigue, que tal ha sido la vida del marido. Y Euripides dize, q̃ amancebarse el marido es como hazer del ojo a su muger para que le imite. Y dize mas, que se persuade a que la muger que sabiendo las libiandades de su marido las dissimula, y no procura por algun camino remediarlas (antes quando se las cuentan se rie) deue tener puesto el gusto en otro, y que a lo menos abre camino para qualquiera sospecha, y para desmentirla se le suele mostrar entonces mas amorosa, colgandose por momentos de su cuello con gran ternura de requiebros. Esto dize este autor en vnos versos, aunque no lo tengo por infalible, que muchas mugeres principales ha auido q̃ por esse camino quieren obligar a sus maridos a que caygan en la cuenta, y acudan a lo que manda Dios. Que no remedia nada vna muger zelosa con enojarse.

vxore pudicitiam exigit, ipse alienarum corruptor vxorum.

Le. si vxor. § iudex, de adult.

Quando sacrificauan los antiguos a la Diosa Iuno sacauan a los animales que le ofrecian en olocausto la hiel por los costados, lo qual no se hazia en otros sacrificios; dando a entender, que el matrimonio, de quien era abogada esta Diosa, auia de estar tan lexos de los enojos, y amarguras, que antes las yras y sinrazones de los maridos auian de conuertir las prudentes y virtuosas mugeres, en redintegracion de amor, porque lo demas seria alhelearlo todo. De donde, si pensays, proceden las amarguras intolerables entre los casados, sino de ser los maridos trauiesos con otras. Y es cosa insufrible que pidas tu a tu muger con gran rigor lo q̃ tu no le quieres dar a ella. Obligado estàs a auen-

tajarla en virtud,y castidad. A vn impetu de vna diabolica tentacion caes,y estando tu vẽcido,y caydo(deuiẽdo ser mas fuerte)quieres que tu muger flaca sea siempre vencedora? Quieres que ella estê mas encerrada que vna tortuga, y ser tu mas alconero que aue de rapiña? Quieres deshonestar a todas las mugeres,y quitar la honra a sus maridos, y ser entre ellos el mas hõrado,y que la tuya no se atreua a leuantar los ojos? En

August. conclusion, dize San Agustin:El que quisiere tener casta muger procure ser casto.:El que quisiere tener muger de confiança,procure ser tal,y tan bueno,que la tẽga ella del, y Dios de entrambos.

§. XI.

Que nadie deue confiar en si, sino en solo Dios, y que deue huyr siempre las ocasiones.

CONFIDIT *In ea cor viri sui.* Confiarà en ella el coraçon de su esposo. Yo tengo para mi, que,comunmente hablando, no es muy acertado que la muger confie en el marido, ni el marido en la muger, sino que el vno y el otro confiẽ en solo Dios,y no en si mismos. porque en tanto nos conseruaremos mas fieles a este Señor,en quanto no fiaremos nada de nosotros. El principio de no quebrarse el vaso es no dar golpe con

S. August. lib. de sing. cleri cors. Lubrica spes est, quæ inter fomẽ-

el. Dize San Agustin,en su libro de Singularitate Clericorum:Que es esperança de bobos la de los que se estã en la ocasiõ del pecado.y confian en si que la venceraã. Estân rodeados de llamas, y confian que no se han de quemar. No es mas el hombre,o la muger entre las ocasiones del mundo,que vn leño entre las brasas. Bien

podemos

podemos conſiar que harâ Dios milagro, ſuſpendiẽdo la actiuidad del fuego, para que no queme, como hizo a los tres niños que entraron en el horno de Babilonia: pero penſar que ſe puede conſeguir eſto con fuerças humanas es impoſsible. Aſsi lo es el no abraſarſe en el de la humana concupicencia pueſto en la ocaſiõ. Dotrina es eſta de San Bernardo, cuyas palabras ſon las ſiguientes: Cohabitar ſiempre con vna muger, y no conocerla, mas es que reſucitar vn muerto. Pues ſino puedes eſto, que es menos, como confias ſalir con lo otro, ſi es mas? Como quien dize: Mueſtrame tu, o hombre, o muger (qualquiera q̃ ſeas) que tienes virtud de Dios, para reſucitar muertos, y yo creere que tendrâs valor para vencer paſsiones viuas. Pero mientras no tuuieres fuerças Diuinas, es impoſsible vencer ocaſiones humanas.

ta peccati ſaluari ſe ſperat.

Dan.

S. Ber. ſer. 65. in cant. Cum fœmina ſemper eſſe, & non agnoſcere fœminã non neplus eſt, quã mortuũ ſuſcitare.

Vn lugar marauilloſo tengo apuntado en el primer libro delos Reyes que confirma eſta verdad. Prohibiò el Rey Saul, que la Princeſa Micol ſu hija ſe caſaſſe con Dauid, aunque ſe la auia prometido, y eſto por la mala voluntad que le tenia; y entregôla por muger a Faltî, que ſegun San Geronimo era hijo de Lays, el mas auẽtajado entre los Dotores de la ley. Tuuola en ſu poder algunos años, haſta que muriô el Rey Saul, y por conſejo de Hisboſet ſe la embiò a Dauid. Y fue tradicion de los Hebreos, que en todo eſſe tiempo no llegò a ella, porque de otra manera no la recibiera Dauid. Y dize el texto Diuino: Que yua tras ella llorando. Y aueriguando la razon de ſu llanto, San Geronimo dize, que era de gozo y alegria por la merced que Dios le auia hecho en ſacarla de ſu poder, y auerle tenido de ſu mano, para que no llegaſſe a ella. Y repara mucho eſte Do

1. Reg. 25.

S. Hierony.

2. Reg. 3. Hisboſet tullit eam à viro ſuo.

Phaltiel.

Sequebatur eã vir ſuus plorans.

nos nos enſeñô el recato con que auiamos de viuir, y que nadie confie en ſi miſmo, ni tenga prendas de quiẽ le quiſo bien, no ſolo las ofrecidas con voluntad; pero ni aun las quitadas por deſpojos, y en ocaſion odioſa; porque al fin ſon coſas que no puede auer mucha ſeguridad en ellas. Y aſsi a las tales pongãles vna deſcomunion de eterno oluido. Pabellon de cama, en que ſe auia de violar la caſtidad de vna muger ſanta (aunque la aya Dios ſacado con bien de eſſe peligro) echelo fuera, porque no viuã en el las memorias de tan abominable hecho. Anatematice Iudic el pabellon; y Ioſef dexe la capa en manos de la adultera; porque el que ama el peligro (como dize el Sabio) perecerà en el.

Mejor lo hizo vna doncella, de quien eſcriue Sofrõ, Obiſpo Ieroſolimitano. Dize, que eſta hazia vida ſolitaria en el rincõ de ſu caſa, ſolicitando ſu ſaluacion con ayunos, vigilias, y oraciones, y juntamente haziendo muchas limoſnas. Y no pudiendo el Demonio ſufrir tanta virtud, incitò a vn vicioſo y deshoneſto mãcebo que la ſolicitaſſe, el qual ſe ponia ſiempre a ſu puerta, y quando queria ſalir a la Igleſia ſe le ponia delante, ſignificandole el ardiente amor con que la deſeaua; tãto, que por la gran moleſtia que le hazia determinò la dõcella de no ſalir de ſu caſa, haſta que vn dia le embiô a llamar con vna criada ſuya; y el muy contento entrò donde la doncella eſtaua ſentada ſobre ſu cama: mandòle a el que ſe ſentaſſe, y que le dieſſe la razon porque no la dexaua ſalir de ſu caſa. Reſpondiôle, que el grande amor que la tenia le obligaua a ſerle peſado, y moleſto, y que era cierto que todas las vezes que la miraua ſe ardia ſu coraçon en el fuego de ſu amor, que le perdonaſſe, y admitieſſe a ſu voluntad. Dime pues, ſeñor,

ñor,que es lo mas hermoſo que ay en mi, que aſsi te in quieta? Reſpondiò, que la belleza de ſus ojos le traian enhechizado. Entonces ella con vn cuchillo ſe los ſacò de la cara,y ſe los entregò, diziendo:Tomalos allâ, y dexame, ſi ſolos eſſos ſon los que te agradan. Con lo qual quedô tan confuſo, que renunciando el mundo ſe entrò Monge, donde hizo penitencia de ſu pecado. Hecho de valeroſa muger;eſta tal mas hizo que Iudic, y que Ioſef: pues ſi eſte echò de ſi la capa, y la otra el pauellon de la cama de Olofernes, como coſa deſcomulgada,por auer tocado a perſonas tan deshoneſtas: eſta doncella echô de ſi los ojos, porque le pareciò, q̃ ojos en quien vn lacibo mancebo auia pueſto ſu amor, no era juſto quedarſe con ellos,para que deſpues le traxeſſen a la memoria,y repreſentaſſen ſus abominables deſeos, y le dieſſen continua guerra. De donde inferimos, que nadie deue confiar en ſi, ni en otro ninguno, ſino en ſolo Dios, pues en las ocaſiones no ay vigor humano que pueda reſiſtir, ſino acude el auxilio Diuino. Y porque conſideraua el Sabio armada del a eſta perfeta caſada,dize oy las palabras referidas: *Confidit in ea cor viri ſui.* Que confia en ella el coraçon de ſu eſpoſo.

§. XII.

Que deue la muger euitar las ocaſiones de zelos que dá a ſu marido, y quan mal hazen ellos en pedirſelos, y ellas en no ſufrir ſus impertinencias.

CONFIDIT *In ea cor viri ſui.* Para que el marido no pierda la confiança que tiene de ſu muger, es meneſter que ella de ſu parte no le dè ocaſion. Sugeteſe

ſe toda a el, y reſigne la volũtad en ſus manos. Y aduierta, que no es licito a la muger caſada admitir preſente, ni recado, que no venga primero regiſtrado por ſu marido, porque ſi haze eſto a eſcuſas ſuyas, es coſa llana q̃ ha de engendrar ſoſpecha, y recelo de que no vâ por buen camino. Deſpues que adoraron los tres Reyes al Niño Dios, dize Sã Mateo, que ſe apareciò vn Angel al Sãto Ioſef, y le dixo, que huyeſſen a Egypto. Preguntan los Santos la razõ y cauſa de no auer llegado a dar eſte recaudo y embaxada a la Virgen, perteneciẽdole mas la guarda y defenſa del Niño a ella, que a el, pues era verdadera Madre ſuya? Reſponden, que quiſo Dios dar a entender de que manera ſe han de auer los hombres en las caſas de las mugeres caſadas; que los recaudos q̃ les han de dar, aunque ſean muy ſantos, por buenas, y honradas que ſean, ſe han de regiſtrar primero con ſus maridos; y a ellos ſe les ha de dezir, para que lo digã y traten con ellas, aunq̃ el menſaje ſea del miſmo Dios, y la muger ſea vna ſanta Maria. Solo a Adan dize vn Rabino que le dio Dios el preceto de no comer del arbol bedado, para que el lo dixeſſe a Eua. Y de aqui colige San Efren Ciro quã ſugeta quiere Dios que eſtè la muger al marido, y quan comunicado quiere que vaya cõ el quanto hiziere. Y que aun la miſma ley la reciba de ſu mano. Aſsi lo ha de pretender la perfeta caſada. Lo qual ſe ha de entẽder ſano modo: porque ſi el fueſſe infiel, o mal Chriſtiano, que le impidieſſe el bien obrar, no ha de obedecerlo, ſi và contra los mandamiẽtos de Dios. De aqui ſe entenderà quã culpable fue Eua, pues admitiò el recaudo de la Serpiẽte, ſin que paſſara primero por las manos de ſu eſpoſo. Si ella lo remitiera luego a el, no le engañara.

Mat. 2.

Geneſ. 2.

S. Efren Ciro.

No

No ignoraua este estilo el Rey Abimelec, quando dixo a Sarra, muger de Abrahan. Estos mil ducados he dado a tu hermano para tocas, o para vn manto con q̃ te cubras. Reparan aqui los Sãtos, y preguntan la razõ porque no se dieron estos a la misma Sarra, para que ella los emplease a su gusto, supuesto que los daua el Rey para gastos della? Y responden, conforme a la dotrina que vamos apoyando: Que a la muger agena no se le ha de dár nada, sino por mano de su marido, ni aũ hablarla si el no està delãte. Como nos lo enseñò Christo, que para comunicar con la Samaritana misterios Diuinos, le dixo, que llamasse a su hombre. De hazer las mugeres lo contrario a esto nacen en los maridos las desconfianças, y zelos rabiosos; y mas quando ella es palaciega, bachillera discreta, y tiene buena cara, y recibe de buena gana lo que le dân Pregunto yo, porque entre las condiciones que puso Salomon de la casada, no dixo que le daua Dios hermosura, sino solo la prudencia, y sus padres le dauan el dote cõ que se casasse. Pienso que quiso dar a entender, que ninguna cosa le està menos bien al marido, que el ser su muger hermosa. Lo vno, porque las tales suelen ser altiuas, y desuanecidas, como las alabã todos, y de ai les nace estimar en poco al marido, y viuir cõ ellos descontentas. Ven las tales, que traen debaxo de los pies a todo el lugar, y no querran verse debaxo de los de sus maridos. Lo segundo, porque la muger hermosa se trae la sospecha consigo, y de ai nace la desconfiança y zelos en que se ando el pobre marido abrasando. Alegrarse hã los ojos de ver vn retrato de hermosura delante de si; pero lastarlo ha grauemente su coraçon, atormentado de pensamientos, e inciertas sospechas.

Gene. 20. 2. Ecce dedi fratri tuo mille aureos, hoc erit tibi in velamẽ oculorum tuorum.

Ioa. 4.

Pro. 19. Domus, & diuitiæ dantur apparentibus à Domino, autẽ propria vxor prudẽs.

Por

Por lo qual daria por consejo al que le cupo muger hermosa, que sacuda los zelos mal fundados, y confie della, porque estos antes dañan que aprouechan. Y si la muger es buena, y virtuosa, es diligencia sobrada el guardarla; y si es flaca y liuiana tambien, porque no aurà diligencias que basten. Y assi les aconseja el Espiritu Sãto: No zeles a la tu muger de tu seno, porque no declare sobre ti su malicia. Muger de su seno la llama, porq̃ como entõces era permitido el tener muchas, era la mas querida la del seno; esto es la del coraçon, la del alma, y esta suele ser la mas hermosa. Acõseja pues, que a esta tal no la zeles con demasia, ni la atormentes con sospechas, porque no venga a llouer sobre ti la malicia de su dotrina, porque suele ser consejo y letura de mugeres de ruyn trato, quando se vèn apuradas de zelos sin fundamento, hazer de manera que le tengan, y que las sospechas que eran inciertas, dexen de serlo. Pues segun esto no deues ser desconfiado, ni la trates mal, poniendo en ella las manos, no se vengue de ti con hazer que tengas razon de la sospecha, de que antes no la tenias.

Eccle.9. Nezeles mulierem sinus tui ne, ostendat super te malitiam.

Y vos, quando por esta, o otra causa vuestro marido se enojare, o os riñere cõ razõ, o sin ella, no desfallezca vuestra virtud, ni perdays la confiança que en el teniades puesta. Acordaos de aquellas misteriosas palabras que dezia la esposa a su esposo? Son tus labios, querido mio, como los lirios que destilan mirra. Que dezis señora? Al fin como pastora no ajustasteys bien la comparacion. Como vna cinta de grana, dixo vuestro esposo que eran los vuestros. Pero labios como lirios, que vnas vezes son blancos, y otras cardenos, no parece buen atributo: no està muy sano quien asi los tiene.

Cant.5. Labia tua sicut lilia distillãtia mirram primã.

Aqui

aqui la cõparació no se ha de tomar de las colores, sino de lo q̃ significã los lirios, los quales fuerosinmbolo de la esperança, como se vê en muchas monedas de Roma, a donde ay vna açucena, o lirio; y en la otra parte vna letra que dize. *Spes populi Romani.* La razon es, por que entre todas las flores, sola esta despues de cortada se abre, y tiene vida, quando las otras pierden la esperança de tenerla. Y esta es la finissima y perfeta esperança; de la qual dixo el Santo Iob: Aunque me quite la vida tengo de tener esperança en el de que me la ha de dar mejorada, la qual esperança entonces està mas florida quando mas cortada. Assi vos, señora, quanto mas reprehendida, aueys de tener mas confiança en vuestro marido, porque la correcion es señal de mayor amor. Y aunque las palabras sean mas desabridas, y amargas que la mirra, al fin son sus labios lirios, que os dan esperança de que todo se os conuertirà en bien.

Etiamsi occiderit me in ipso sperabo. Iob. 3.

Porque assi como la mirra preserua los cuerpos de corrupcion, assi la desabrida reprehension os preserua de los naturales descuydos. Dezir pues, que los labios de vuestro marido son lirios, que estilan mirra, es dezir, que con las palabras acedas dâ esperanças de amor cõ que las podays tolerar. Y aduertir, que en la boca donde estâ la mirra, estàn las açucenas y lirios: porque las palabras que oy son de hiel, mañana seràn de miel. Y lo mismo aconsejo a los maridos, que sufran con paciẽcia las correciones de sus mugeres, y no desconfien de su buena voluntad dellas, pues experimentan, que procede todo de verdadero amor; y que si se muestrã fuertes oy, mañana estarân mas blandas que la cera, y les seruiràn con dobladas caricias, y regalos. Esto se confirma con vn exemplo que pone vn autor graue, del

Simil.

Orden de los hermitaños de San Agustin en vn sermõ. Como se refiere en el libro intitulado, Speculum exẽplorum: donde dize, que vn hombre casado se reboluiò con dos mugeres agenas, con harto dolor y sentimiento de la propria. Pareciale a el que sentia menos amor en esta que en aquellas. Huuo de partirse a vnas ferias, y ambas ados le pidieron, que les traxera algunas cosas de precio, como se las prometiô. Y preguntãdo a su legitima muger si queria que le traxesse algo, dixo que si, que comprasse verdadero juyzio y entendimiẽto, para que con el siruiessen mas a Dios. Comprò todo lo que sus mancebas le auian pedido, y estando para boluerse acordose de la encomienda de su muger, y tratandolo con vn anciano, temeroso de Dios, le dixo: Señor ya yo lleuo lo que truxe encomendado de dos señora, a quien quiero bien, y se que me pagan el amor que les tengo; pero quien me venderà juyzio, y entendimiento, q̃ me encargò mucho mi muger q̃ lo lleuasse? Respondiò, yo os lo podrè vender. Concertaronse, y diòle vn tãto. Pues aora para adquirirlo aueys de hazer vna cosa que os dirè. Poneos dos parches en el rostro, y con dos muletas entraos de noche por las casas de essas señoras, y fingi que os robaron ladrones, y que os dexaron por muerto; y en la respuesta que os dieren se os infundirà lo que buscays. Hizolo assi, y cada vna le embiô a curar a su casa con algun desabrimiento y enfado: huuolo de hazer, y entròse cõ el mismo fingimiento en ella, y recibiòlo su muger con grandes agasajos, haziendole mil regalos y caricias, y tratò q̃ viniessen Medicos y Cirujanos a curarle. Y el viendo el desengaño descubriòle lo q̃ le auia passado cõ las dos mugeres, y dixo, ya he cõprado el juyzio y el

entendi-

entendimiento q̃ me encargasteys a costa desta afició, cō el qual he ahorrado todo lo que traia para aquellas malas hembras, tomaldo vos, y gozaldo, q̃ soys buena, y perdonadme los disgustos que con mi poco juyzio y entendimiento os he dado, que de aqui adelante sabre estimar lo mucho bueno que tengo en vos; y con esto viuieron en paz. Veys aqui como los labios que al principio estilauan mirra amarga, al fin se conuierte en dulce miel. Y por tāto no ay que desconfiar del marido por trauieso, y azedo que sea; ni el desconfie de la muger por braua y terrible que parezca, que al cabo ha de hallar en ella mas amores y caricias que en la madre que lo pariò.

§. XIII.

Quanta obligacion tiene la perfeta casada a ser honesta, no solo en sus operaciones, sino en sus palabras, y que deue ser simple, como la paloma.

CONFIDIT *In ea cor viri sui.* El valor y ser de la perfeta casada ha de engendrar en el pecho de su marido vna muy gran confiança. Y engañarse han algunos si entienden que ha de ser esta confiança de su honestidad. No niego yo que no deua grangear con su marido esta buena opinion; pero, a mi parecer, el Espiritu Santo no trata aqui de esso, pues su intento es pintarnos vna casada perfeta. Y el ser honesta vna muger no se cuenta, ni se deue contar entre las partes essenciales, de que su perfecion se compone; sino que es el sugeto sobre que se funda todo este edificio: porque sino es honesta no es ya muger, sino ramera infame, y

vil. Demanera, que no dize aqui el Espiritu Santo, que confia el marido en ella porque es honesta, sino que presupone que lo es, y presupuesto le enseña lo que le falta. Y asi como no es gran loa del hombre el tener buen entendimiento (porque en lo natural, ni se nos deue loor, ni vituperio) pero si acertasse a faltarle, fuera gran mengua sua. Y asi la muger no es tan loable por ser honesta, quanto es cosa torpe y abominable si no lo es. El pintor no haze la tabla sino la presupone en la que le ofrecen, pone los perfiles, y colores, y subiendo las luzes, y baxando las sombras, trae a deuida perfecion su figura. Asi Dios en la tabla de la honestidad, que en las mugeres presupone, esmalta con colores Diuinos, celestiales virtudes, y perfeciones, enefeto aquellas que son necessarias para tan hermosa pintura. Asi, que tan assentado deuen tener esto de la honestidad las buenas casadas, que ni aun deuen pensar que puede ser lo contrario: porque solo el pensar que pudiera no ser casta, fuera ramo de deshonestidad, o que en ser buena haze algo que le deua ser agradecido. Y asi como se dize de Solon, que dando leyes a los Atenienses, y señalando para cada crimen su castigo, no lo puso para el que diesse muerte a su padre, porque dixo que no conuenia que se tuuiesse por factible vn tan graue delito. Asi digo yo aora, que por la misma razõ no trata aqui el Espiritu Santo de que la casada sea honesta, porque no quiere que les passe por la imaginacion, q̃ es possible no serlo, sino q̃ se persuadan, a que el no ser honestas es cosa aborrecible, y hecho mõstruoso, y que entiendan, que el quebrar a su marido la fè, es perder las Estrellas su luz, y caerse los Cielos.

Simil. *Simil.* *Solon.*

Y no ha de ser como algunas lo piensan, q̃ con guar-

dar integridad en el cuerpo al marido, en lo que toca a ademanes, platicas y conuersaciones verdes, y secas, no importa. Si importa, y mucho, y crean que no es honesta la que no lo parece. El que se pone en el camino de Santiago, aunque no llegue allà, le llamamos romero: assi llamaremos con razon ramera a la que en platicas, y ademanes libres y deshonestos se cõforma cõ ellas. A que fin dize el Espiritu Santo en los Cantares; que su esposa el alma tiene ojos de paloma, y que son como las picinas de Hecebon, que està en la puerta de la hija de la multitud? Las palomas en todas las ocasiones son simbolo de la fidelidad que deuẽ tener las mugeres a los maridos. Como lo aduierte Eliano, y dà por autor a Aristoteles, y a Plinio, porque es vna aue simple y sencilla, como en materia de honestidad lo deue ser la perfeta casada. No quiere Dios que sean resabidas, y maliciosas; y que apenas aya dicho el otro moçuelo vn chiste, quando se dê ella por entendida, y responda con vna bachilleria, no menos maliciosa. Tampoco quiere Dios que sean necias, e ignorantes, que por esso les dixo en su Euangelio, que sean prudentes como la serpiente, y simples como la paloma. La propriedad de la paloma es guardar fè siempre a su consorte, que aunque tiene ojos para ver, no los pone en otro mas que en su palomo. Y a esso alude el poso en dezir, que tiene su esposa ojos de paloma, significando la pureza de su intencion. Y aunque en vna dama son celebrados los ojos grandes, aqui se celebran en ella los de la paloma, que son muy pequeños, porque lo deuen ser tanto, que no se reciba en ellos mas de las especies de su esposo. Y estas solamente los han de hechir. Como dixo Dios a la primera muger. Mira que

Simil.

Can. 7.

Arist. lib. 15 de nat. animaliũ, c. 4. Plin. lib. 10 c. 34.

Mat. 10.

Gen. 3. Ad virum tuum conuersio tuo.

no pongas los ojos en otro que tu esposo. Assi lo trasladaron los setenta Interpretes. Y luego que la paloma pone los ojos en otro, està sospechosa de adultera, y se indigna el palomo contra ella con vn querelloso arrullo, y parece que la castiga y açota con las alas. Muchas casadas, por solo auer mirado y referido la gallardia y gentileza de los que vieron, han sido castigadas como sospechosas, y ocasionadas. No ha de auer cosa que parezca bien a la buena muger, sino la bondad de su marido; y aunque el no la tenga la deue presuponer. Como la otra honestissima matrona, que despues de viuda le preguntaua vna amiga suya, que como auia podido sufrir el mal olor de la boca de su marido. A la qual respondiò, que ella entendia que todos los hombres tenian esse mismo olor.

Pues estos ojos de paloma dize que son como las picinas de Hecebon, que estân en la puerta de la hija de la multitud. Cosa marauillosa, que assimile los ojos de vna dama tan linda, no solo a los de vna paloma, sino a los destas picinas: y si porque eran chicos los comparays a los de la paloma con el misterio alegado, como los comparays aora a las picinas, que son tan grandes? Aduertid otro misterio (dize San Geronimo) q̃ Hecebon era vna ciudad muy celebrada, y estaua plantada a la otra vanda del Iordan, y fue ciudad de Seon, Rey de los Amorreos, y que tenia muchas fuentes de cristalinas aguas, a las quales se juntaua grã multitud del pueblo; lo vno por causa de recreacion; y lo otro, porque estauan alli las puertas, lugar donde juzgauan los Iuezes. Y assi dize, que los ojos de su esposa eran como las picinas que estauan en la puerta de la hija de la multitud. Llama hija de multitud a la ciudad, por el gran concurso

Cant. 7. Occuli tui sicut picinæ in Hecebon, quæ sunt im porta filiæ multitudinis.

S. Hier.

concurso de gente que a ella acudia. Aora entenderemos lo que quiso dezir el Espiritu Santo. La diferencia que ay entre las picinas, y los ojos de la paloma, es, que a estos los criò Dios para q̃ viessen como criò a los de los demas animales, y las picinas para ser vistas: porq̃ aunq̃ estas teniã ojos de agua, no veian con ellos. Antes los ojos de toda aquella multitud estauan puestos en ellas. Demanera, que los ojos de la perfeta casada han de ser como los de la paloma, que no cabẽ en ellos mas de su esposo solo; lo qual ha de ser cõ prudẽncia, y cordura, sin faltar a la vrbanidad y cortesia que se deue tener cõ las personas hõradas, y honestas; pues hazer lo cõtrario dexaria ya de ser virtud, y tocaria en excesso de vana presunciõ. Como lo q̃ Iuan Casiano cuenta en sus colaciones, dize, q̃ Paulo Abad vino a alcãçar tã grã pureça de coraçon, q̃ no solo no queria mirar a las mugeres; pero ni aun sus vestidos y adornos permitia q̃ se los pusiessen delante. Succediò pues, q̃ vn dia yua con el Abad Arquebio a la hermita de vn Padre anciano, que viuia en el mismo desierto, y acaso encontrò en el camino a vna muger, y ofendidissimo de tal encuentro boluiò las espaldas, y (dexando la piadosa visita) arrancò a huyr, como si huuiera visto vna furiosa Leona, o vn Dragon ferocissimo, y que se encaraua para acometerle, sin hazer caso del Abad que yua en su compañia, ni de las vozes que le daua, rogãdole mucho que boluiesse, y no fuesse esso ocasiõ para que dexassen la obra de piedad que salieron a hazer. Lo qual, aũque fue hecho con zelo de castidad, por la poca prudencia, y desvaratada presuncion en semejante excesso, lo quiso Dios corregir, cõ q̃ quedò perlatico, demanera, que no podia mandar ninguno de sus miembros; y llegò a tal punto,

Ioan. Casi. colat. 7. cap. 26.

que como no bastauan los Monjes a poderle sufrir, y diligenciar su salud, la tomò a su cargo vna muger, que por espacio de quatro años le siruiò y curò con grande caridad y con harta confusion suya. Pues con razon podria dezir lo que el Sacerdote Zacarias, padre del Bautista que auia recebido salud de sus enemigos. Y de alli adelante (no menospreciando las mugeres) viuia con grandissimo recato, euitando quanto le era possible su vista y comunicacion, sin hazer estremos; como no los hizieron los Santos Profetas Elias, y Eliseo. Lo mismo digo yo aora a las mugeres casadas, q̃ seã muy honestas y recatadas, y sus ojos no se empleen en otra vista mas que en la de sus maridos; pero sea esso con tanta prudencia, que (como dixe) no se pierda la cortesia, y vrbana correspondencia con las personas que por honra de vuestros maridos os visitan, porque no les deys que mormurar despues de vuestra indiscrecion y cortedad. No seays como vna (y de las mas calificadas deste Reyno, aunque no de las mas discretas) que reprehendiendole su marido no fuesse tan tonta quando la venian a visitar, sino que hablasse, y sustentasse la conuersacion de las personas principales, respondiendo a lo que le preguntauan; y preguntando lo que era costumbre preguntar: como està v.m. como tiene a su muger, y sus hijos: haziendo desto, y de otras cosas conuersacion. Quedô ella muy en ello, y acertô a visitarla vn Obispo, y acordò de hazerle la pregunta que le acabaua de enseñar su marido. Y el dissimulando lo mas que pudo la risa, respõdiò con gran desenfado. Señora mia, mi esposa, que es la Iglesia de tal parte, a donde yo voy caminando, me dizen que està buena; y mis hijos, que son sus feligreses, muy contentos de mi elecion; y yo muy

1. *Luc.* 1. *Salutem ex inimicis nostris.*

al

al seruicio de v.m. Con que se despidiò, burlādo de los padres que quieren criar sus hijas con tanto recogimiento (escondidas en la recamara, entre las indias de su seruicio) que poco ayudadas de su natural, vienen a salir quando las casan poco menos bozales que ellas.

Assi, que en conclusion digo, que las honestas casadas no se entiende que han de ser tontas, ni descomedidas, sino que hablen con la deuida cortesia, y leuanten los ojos, y miren con honestidad, quando fuere menester; y quando no, entiendan que hã de tener ojos de paloma, que para ver ellos han de ser chicos, y para ser vistos hã de ser grandes, que son los que comunmente se celebran; y tan grandes como las picinas de Hecebon, donde tienen puestos los ojos toda la multitud. Quiere dezir, que deue ser tan compuesta la perfeta casada, que en ella vean todos sus grandes virtudes y perfeciones. Los soberuios se miren, y aprendan de su humildad; y assi nos la pinta el Espiritu Santo, hilando y tegiendo, como veremos adelante. Los auarientos aprendan de su liberalidad, alli donde dize, que estendiò las manos para hazer limosna a pobres. Los sensuales aprendan de su honestidad, pues es tan grande, que confia en ella el coraçon de su esposo. Los flacos apriēdan de su valor, pues nos la pinta fuerte. Y finalmente en ella, como en espejo, hallaràn esmaltadas todas las virtudes. Y viendo tanta luz de bondad y perfecion en sus obras, glorifiquen a Dios. Pues el dichoso marido que tal muger alcança, como dexarà su coraçon de cōfiar mucho en ella?

Manū suā aperuit inopi, & palmas suas tēdit ad pauperem.

Y confiança tiene de que hallarà en tan buena muger, no solo regalo, y sanidad para el cuerpo, sino tambien consuelo y aliuio para el alma; que por esso com-

parò los ojos della a las picinas. Haziendo alusion a aquellas de Ierusalen, donde el que entraua enfermo salia sano. Aquella era vna sola, y estotras son dos. Porque la perfeta casada con los dos ojos ha de mirar a las necessidades de su esposo; con el vno a las del cuerpo, y con el otro a las del alma. Y entrando el en estas dos picinas experimentarà dos milagros, pues conseguirà doblada sanidad. Con sus buenos consejos se alibiarà el espiritu, y con sus caricias y regalos cobrarà salud la carne enferma; que a lo vno y a lo otro deue acudir la buena casada. Este es el cuydado que en su casa ha de tener. Y no como algunas, que como si sus casas fuessen de sus vezinas, assi se descuydan dellas, y toda su vida es oratorio deuocionario, y calentar el suelo de la Iglesia tarde y mañana: y no aduierten que se pierde entretanto la criada, y cobra malos siniestros la hija, destruyese la hazienda, y bueluese vn demonio el marido, y desconfiado de hallar regalo, y consuelo en su casa lo và a buscar en las agenas.

CAP. 4. DE QVANTOS MALES es ocasion el marido que no prouee a su muger de todo lo que ha menester.

§. I.

ET SPOLIS NON INDIGEBIT.

EN el capitulo passado dixo el Sabio; que confiaria en la muger fuerte el coraçon de su marido, y en

y en este dà la razon de su confiança, y dize, que no tẽdrà necessidad de despojos, por los quales entiende el Abad Pirabienase, las alhajas, vestidos, y adereços de casa. Estos dize que no le faltarân, juntamente con el regalo de su mesa, y cama: porque si esto faltasse, por ventura faltaria en ella la lealtad; y por el consiguiente en el la confiança, y la seguridad de que viua honesta y Christianamente. Siempre he oydo dezir, que el buen marido haze buena a la muger. Bueno es aquel que prouee bien su casa de lo que en ella es necessario; pero ay mugeres que no tienen maridos sino de nombre, para viuir como quieren a su sombra. En aquellos matrimonios de que haze relacion el Profeta Isaias, eran los maridos como estos. Aquel dia (dize) aprehenderã siete mugeres a vn varon, diziendo: Comeremos nuestro pan, y nos cubriremos con nuestra ropa. No queremos de ti mas de que te llames nuestro. Que de mugeres ay el dia de oy destas, que no quieren a sus maridos mas de para tener sombre de hombre en casa: Ellas le visten, y dã de comer por solo esto, y por viuir a sus anchos. Y lo peor de todo es, que con que ellos dèn de comer y vestir estàn ellos muy contentos y ...

Isa. 4. Tantũmodo inuocetur nomen tuũ super nos.

Mucho se admiran algunos Santos de que no se boluiesse Adan muy enojado contra Eua, auiendo sido ella la causa de tan gran perdida. Como no le dio (dizen) vna gran reprehension? Como no le dixo: porque señora distes lugar a que el Demonio entrasse en el Parayso? Y ya que entrò, porque hablastes con el? Porque tomaste de su mano aquella mançana tan mala, sabiendo que el no os podia dar cosa buena? Respondẽ, que la razon de no auerla reprehendido fue, porque Eua comio, y dio de comer a su marido: y comiendo el

Gen. 2. Tulit de fructu illius deditque viro suo.

el marido no le queda derecho para poder reñir a la muger, aunque vea visiones, y que el Demonio entra y sale en su casa. O que de casas eran antes vn parayso; y aora son vn infierno, donde entran y salen continuamente diablos, que tales se deuen llamar los amigos de ogaño; y esto con grande escandalo de muchos que lo ven, y oyen: y la lastima es, que los tristes maridos no tienen animo para corregirlo y reprehenderlo, porque comen y visten ellas; y les dan de comer y vestir a ellos.

Todo esto sufre vn mal marido por el poco amor q̃ tiene a su muger. Mas como puede tenerle amor, sino le cuesta nada el tener muger? Dando la razon Sã Teodoreto en sus questiones sobre el Genesis: porque Adã quiso tanto a su muger, dize, que porque la formò Dios de su costilla, fundado en lo mucho que le costaua. Y assi quando despertô de aquel sueño, y se hallò con vna costilla menos, y vna muger mas, se abraçô con ella, diziendo, que auia de poner en ella todo su amor, porque era la carne de su carne, y el huesso de sus huessos. Segun esto, obligacion tiene el marido para tener entero amor, y satisfacion de su muger, a darle todo lo que huuiere menester, porque no tenga necessidad de despojar a nadie. Y teniendolo ella, tendrâ tambien obligacion de no tomar nada de otro. A su esposa llamò Luna el esposo; y los antiguos dixeron, que era muger del Sol, y como tal nunca se viste de otra luz; sino de sola la que le dâ el. Assi lo ha de hazer la buena casada.

S. Theodo.
Gen. 2.

Muy en esto estuuo el Rey Abimelec, quando alcançô a saber que Sarra no era hermana de Abrahan, sino su legitima muger. Boluiòse a ella, y le dixo: Señora, a

Gen. 2.

esse

esse a quien vos aueys llamado hermano (siẽdo vuestro marido) le he dado mil reales para vuestro camino, y para tocas. Dize Lipomano, q̃ en aquella tierra andan las mugeres casadas cubierto el rostro con vn belo sobre los ojos; y la dõcella en cabello. Y fue dezirle el Rey: Si por falta de tocas entrastes señora en mi Reyno como doncella (siendo casada) ya lleua vuestro marido mil reales; vendase cada cosa por lo que es. Y quando entraderes en semejãte Corte como la mia, no busqueys para vuestro amparo disfraces; que quando el marido es tan honrado, y de tantas prendas, a la sombra del venis tan segura que nadie se os atreuerâ.

Ecce mille argẽteos dedi fratri tuo hoc erit tibi in velamen oculorũ tuorum.

Lipomano.

Todo esso està muy biẽ Rey poderoso; pero si essos mil realesson para tocas de Sarra, porq̃ no se los disteys a ella en su mano, y no a Abrahan en su nombre? Porq̃ era su marido, y a las mugeres casadas no se les à de dar nada, ni ellas lo hã de tomar sino viniere por su ordẽ de ellos; porque si se hazen a recibir, hazerse han a despojar. Y por el consiguiẽte, se obligaràn tambiẽ a dar lo q̃ no pueden. Demas, de que si el Rey le diera a ella aquellos mil reales para sus tocas, y joyas, ellas descubrierã su pecado: porque lo que no dâ el marido, ni alcança para ello la aguja, lengua tiene con que publica adulterio. Como se vido en el Rey Herodes. Reboluiòse con Herodias, y no ay duda sino q̃ seria cõ grã secreto, porque (demas de ser casada) era muger de su hermano Filipo, q̃ siẽdo el viuo era grauissimo crimẽ. Pues cosa tã secreta quiẽ la descubriò, y hizo tã publica, que la afeò tanto el Bautista? Sabeys quiẽ, las dadiuas y preseas que el Rey le daua a ella, y la mano en todo su reyno para hazer y deshazer todo lo que se le antojasse. Estos fauores y dadiuas pregonaron este pecado: luego tu-

nieron

nieron lenguas. Que verdad tan conocida? Desengañaos señoras, que lo que os tiene quitada la honra son estos regalitos cotidianos, y estos fauores y mensajes impertinẽtes. Ya que os arrojays a ofender a Dios sed prudentes, no recibays por menudo, sino por junto lo que os huuieren de dar, que lo demas os saldrà muy caro. No suelẽ dezir, que por el hilo se saca el ouillo? Assi se hã sacado en limpio mil aleuosias que las casadas hazen por el demasiado cuydado con que sus amigos las regalauan con niñerias, de lo qual hã resultado lastimosissimos sucessos. Si essas dadiuas y fauores que Herodes ofrecia a Herodias se dieran a su marido Filipo, por ser hermano del Rey, no se sospechara nada. Assi pues, para apagar el fuego de la malicia humana quiso el Rey Abimelec dar los mil reales a Abrahan, y no a su muger Sarra, porque no se entendiesse que le tenia alguna obligacion por auerla tenido en su cama, pues no huuo pecado, porque lo atajò Dios, amenazando al Rey de muerte. Morirâs, le dize, por la muger que tomaste, que te hago saber que es casada. Y esto le dixo Dios antes que tocasse a ella. Y le dixo mas: Bueluele la muger a Abrahan, porque es Profeta. Pues que importa, Señor, que sea Profeta, o que no lo sea? No basta que sea su marido para que se le aya de boluer su muger legitima? Y quando yo la buelua querrala el recebir, auiendola yo tenido en mi cama? Claro està (que aunque no aya yo pecado con ella, ni vos me lo ayays permitido) ha de sospechar mal, y quizâ la echarà de su casa. A esso respõde Dios: No harà, q̃ es Profeta, y los tales sabẽ lo passado, y lo por venir; que esso es ser Profeta. Como dio a entender aquel Fariseo Simon, mormurando de Christo, porque dexaua llegar a sus pies a la

Gen. 20. Morieris propter mulierem, quã tulisti habet enim virũ. Abimelech vero non tetigerat eã. Nũc autem redde viro vxorẽ, quia Propheta est.

Luc. 7.

la Madalena. Si este fuera Profeta, conociera q̃ la muger q̃ se llega a el es vna publica pecadora, y no se consintiera tocar della. Assi Abrahan por ser Profeta supiera que su muger Sarra no auia pecado, ni recebido ningun agrauio. Y assi despues que Abimelec dio al marido aquellos mil reales, se boluiô a ella, y le dixo (como declara Lyra:) Este tu marido te serâ el belo de la honra, con que puedas cubrir qualquiera mormuració que de ti huuiere. Como quien dize: Yo he visto q̃ este tu hombre es Profeta, y pues siendo Profeta te recibe y lleua consigo, bien aurà echado de ver que yo no te he tocado, ni hecho ninguna ofensa a tu limpieça; y q̃ aunque yo mas negara, si huuiera hecho otra cosa, el lo supiera, y no te admitiera; y no tendrâ de que quexarse, pues el dio la ocasion en dezir que eras su hermana, esperãdo recebir de mi merced de la vida, y bienes de fortuna con que sustentarla, por ser ella tan hermosa.

Abrahan era santo, y sabia lo que auia de suceder; pero los que no lo son porq̃ quieren viuir a costa de su honra? Dezia vn Poeta, que no ay cosa mas afrentosa que por viuir perder las razones de viuir. Las razones que ay para amar la vida, y pretenderla, son, la honra, la fama, y la presuncion. Pues rõper cõ todas estas por solo viuir es cosa insufrible. El Español dize, que vale mas morir con honra, que viuir deshonrado. Pero ay algunos que no estiman mas que el viuir, y tener con que passar, venga por donde viniere: y aunque, no teniendo cabras, oygan valar cabritos, no preguntan nada, comen y callan. Conoci yo a vno, que porque la mesa no estaua muy proueyda, sin auer cuydado el de ella, le dio vn puntillazo, diziendo a su muger: O comamos bien, o viuamos bien, q̃ no es esta comida de quiẽ sufre;

Ac propter vitam, viuẽdi perdere causas.

ſufre, y diſimula tanto. Miren que palabras de Chriſtiano, no dixera tal vn Gẽtil, vn Barbaro. Que diferẽte fue vn caſado que refiere Euſebio, Presbytero, como ſe lee en el cap. 13. del Prado eſpiritual, dize, que era eſte vn mercader rico, y haziendo vn viage perdiò ſu hazienda y la agena en el mar. Prendieronle ſus acreedores, y vino a tanta pobreça, que no tenia la muger con que ſuſtentarlo. Eſtaua vn dia muy aflixida en vn rincon de la carcel, y ſu aflicion hazia ſalir mas ſu eſtremada hermoſura. Y aficionado a ella vn hombre principal, ſe llegò a dezirle, que la remediaria en todo ſi dormia con el vna noche. Yo os agradezco, ſeñor, la buena voluntad, le reſpondiò; pero he oydo dezir, que (ſegun dotrina de San Pablo) no tiene la muger poder ſobre ſu proprio cuerpo, ſino el marido, y por tanto tened por bien que yo le dè cuenta deſto; y ſi el me diere licencia yo acudirè a vueſtro guſto; lo qual no hazia ſino por poder defenderſe del, que la queria robar el teſoro de la caſtidad. Con eſto partiò, y le contò a ſu marido todo lo que le auia paſſado; el qual con gran dolor y ſentimiento le dixo: Anda, ſeñora, y deſpide a eſſe hombre, y dezilde que yo tengo mi eſperança pueſta en Dios, que ſin dar lugar a ſemejante maldad me ſacarâ de la carcel, y darâ con que le ſirua. Oyô eſto vn ſalteador, que eſtaua en la miſma carcel condenado a muerte, y muy edificado de la reſpueſta dio parte a la honeſtiſsima muger de vna muy gran cantidad de oro que tenia enterrada en cierta parte, con que pagaſſe ſus deudas, y libraſſe a ſu marido, y hizieſſe bien por ſu alma. Ahorcarõ a eſte ladrõ, y ella fue a dõde dixo, y ſacô el oro, con el beneplacito del marido, con que ſe remediaron; creyendo que aquello venia por la mano de

de Dios, en quien siempre auian tenido puesta su esperança, el qual nunca falta a los que en confiança de su prouidēcia se escusan de semejantes pecados. Tan digna de toda alabança fue ella, como el; que otra fuera que admitiera el ofrecimiento del mercader, y reparara su gran necessidad, y acudiera al reparo de su marido; y el houiera de callar, como el que yuamos diziendo, q̄ hazia cargo a su muger de su mucho sufrimiento, supuesto que no comia bien. Con cuya tacita permissiō hazen algunas mugeres lo que Nicodemus, de quien dize San Iuan que gastaua la noche cō Christo, y el dia con los Fariseos, por temor que les tenia. Condicion de rameras, que estân de noche con el marido, y el dia con el amigo; en publico con este, y en secreto con el otro: demanera, que estàn las tales casadas en secreto, y amancebadas en publico: y ha de sufrir y callar el marido, porque tiene necessidad de aquellos infames despojos, y teme no le falte el regalo, el vestido, el çapato, y las demas cosas necessarias que no sabe el buscar, ni adquirir. *S. Ioan. 3.*

No lo haze assi el marido desta valerosa muger. Demanera prouee su casa, que se puede dezir por ella: Que no tiene necessidad de despojar a nadie. Y assi no permite que su muger tēga repartidos los tiempos, todos los quiere para si. Muger quiere de dia, y muger de noche. Toda quiere que se emplee en su regalo, y no en el ageno; pues es esposa suya, y no del vezino. Significò lo Dios por Isaias: vâ hablando en persona de vn buen marido, que acude al regalo de su casa, y seruicio de su muger: Mi palio y lecho es tan corto que no puede cubrir a dos. Dize la Glosa, que habla aqui Dios con Ierusalen, como pudiera hablar vn marido con su mu- *Spoliis non indigebit.* *Isa. 28.* *Glos.*

ger, y le descubre su condicion, y si la auisa de los castigos que harà, si la coge en alguna trauesura, o liuiandad, porque essa monstruosidad es insufrible, e incomportable. Es de gente infame el dissimularla; y este era tan honrado, que dize del Salomon en los fines desta Epistola: Que es noble entre los nobles, y puede parecer entre ellos, lo qual no pueden los que por la necessidad en que ponen a sus mugeres las obligan a que busquen despojos.

Nobilis in portis vir eius.

§. II.

Quan incãsables son las mugeres en pedir, y despojar: y quan manirrotos los hombres en darles lo que piden.

ET *Spolis non indigebit.* Porque pensays que tienen las mugeres de ogaño necessidad de despojos? Porque no hazen lo que esta, que dize Salomon, que trabajaua en hilar, y texer, y assi tenia tãto suyo, que no embidiaua lo ageno. Al fin era fuerte; pero la flaca es muy delicada, no se acomoda a trabajar, sino a despojar, que cuesta menos, y se saca mas. Y assi el Espiritu Santo las llama multiuolas, antojadizas, y de muchos quereres. No pongas los ojos en muger antojadiza, que cayras en sus lazos, y no te podràs desasir dellos. Sõ pedigueñas, y aunque comiençan por poco, en viendo q̃ te tienen ellos el pie en el cepo, quãto ven tanto pidẽ; y como su apetito es insaciable, y los q̃ tienẽ enredados no es su bolsa poço sin suelo, antes se le acaba a ellos la sustancia, que a ellas el apetito. Estas son las sanguisuelas que dize el Sabio, que tienen dos hijas que estàn siempre

Eccles. 9. Ne respicias mulierẽ multiuolã, ne forte incidas in laqueos illius.

Pro. 3.

pre diziendo: Daca, daca. Siempre està chupando este animalejo, y lo que es sangre; y aunque estè rebentando de llena della, buelue a chupar, y nunca se harta de estos despojos. Assi la muger flaca tiene dos hijos, que son los dos apetitos, q̃ insaciablemẽte estàn siempre pidiendo. El vno es el apetito delos deleytes sensuales. Y el otro es delos despojos agenos. Cõ este despojan de lo hazienda. Y con el otro de la salud espiritual y temporal.

Simil. *Sangui sugæ duæ sunt filiæ dicentes afer afer.*

Compara el Profeta Oseas a los sensuales a los embriagados, los quales, aunque se diferencian en los humores, q̃ vnos son monas tristes, y otros alegres, todos conuienẽ en vna cosa; y es, que se les cae de la mano lo que en ella tienen, y en mismos se desnudan, y qualquiera los puede despojar. Esto proprio tienen los que caen en los lazos destas mugeres multiuolas. A vnos les pone el vino de la sensualidad como monas tristes, melancolicos, huyen de las gentes, todo el dia suspirã, no reposan de noche, quanto cõponen son endechas, y lamentaciones. Otros son monas alegres, todo es musicas, saraos, vanquetes, libreas. Pero assi los vnos como los otros son vnos prodigos, y cõ facilidad los despojan mal q̃ les pese de quanto tienen, y como embriagados hã de permitirlo, porq̃ la leña con q̃ arde el fuego de su sensualidad es el oro y plata. Sõ las mugeres con quien tratan como la langosta, son plaga de Dios, y mas quãdo dan en vno destos boquirrubios, no dexan en el cosa verde, todo lo agostan y consumen. Y lo que mas es de sentir, que el bocado que dàn en la hazienda para despojarlos della, es quadrado, como el de la boca dela langosta, que como se vè la tiene quadrada; y assi todo quanto esta sabandixa destruye es quadrado. Da vna

Ose. 4. 11. *Vinum, & fornicatio aufertũt cor.*

destas mugeres vn bocado,como langosta en la haziē-
da de vno destos, y sacale el faldellin,la basquiña,el mā
to, las joyas, y con ser estos bocados rabiosos les qua-
dra a ellos; a todo quanto les piden dizen, quadrame:
demanera,que les dâ gran gusto, aunque son tan desa-
bridos cō los pobres,q̄ solo les piden vn pedaço de pā.
Y es tambien de marauillar lo mucho que ellas consu-
men a bocados, y lo poco que ellos lo sienten. No su-
friera vna bestia que la estuuiessen siempre mordien-
Apo. 7. do,y sacando bocados,y disimulasse. Por esso os acon-
sejaua Dios que no mireys a la muger multiuola, por
no veros enredados en sus lazos.

Pero de donde viene a estas sustentar tāta gala,sino
de q̄ ay algunos hōbres como bestias. Vido S. Iuā en su
Apocalypsi vna muger vestida de purpura,y de ricas te
las de oro y seda,y muy adornada de perlas, y piedras
preciosas, y esta dize que venia sentada sobre vna bes-
tia,que tiene siete cabeças coronadas. Yo lo jurara,que
quien auia de sustentar tanta riqueza, y tan grande gas
to, auia de ser bestia. Pero sepamos, como esta bestia,
siēdo vna,tiene siete cabeças? Esse es el ingenio destas
langostas humanas, que tienen las siete cabeças, y las
mas principales del pueblo, y hazen entēder a cada
vno que es el solo: demanera, que mirada la bestia por
Veni ostendam tibi dā nationē meretricis magna,cum qua fornicati sūt Reges terræ & in ebriati sunt. vna parte era siete,y por otra era vna, porque cō su in-
dustria,con su maña,y fingimientos, les persuaden que
a el solo le reconocen por cabeça. Y para mayor decla
racion desto nota las palabras que dixo el Angel a San
Iuan: Ven te enseñare la condenacion de vna grande
ramera,con la qual se embiciaron los Reyes de la tier-
ra,y se embriagarō. No dize q̄ era vno, sino muchos,y
todos eran cabeças con coronas:y lo peor es,que cada
vno

vno entenderia que era solo,y sustẽtaria de galas,y presseas,como si lo fuera.Pero al fin dize, que estauan embriagadas,pues se dexauan despojar, y engañar. Mas a quien no engañarà vna muger?

Dize San Iuan que vido muchos Demonios en figura de langostas, y q̃ teniã cabellos de muger. Para tratar acà de vn engañador solemos dezir, que tiene vn pelo del Diablo; pero aqui para engañar el Demonio toma pelo de muger,porque tiene ella para esto particular ingenio.Como no se atreuiò Satanas a engañar a Adan,echòle a Eua, que le entrasse pidiendo quebrantasse el preceto de Dios; y como el estaua tan embriagado de su amor, dixo que le quadraua. Para quitar la cabeça del Baptista(que cõ su voz desenredaua los enredos en que tenia enredados a los hombres) echò a la hija deHerodias,que entrasse pidiendo al Rey Herodes su cabeça; y como el estaua tocado de su deshonesta embriaguez, dixo que le quadraua. Y como los Filisteos no se atreuieron a engañar a Sanson, echaron a Dalida, de quien el estaua tan enamorado, y como tal le quadrô mucho condecender con lo que ella le pedia. No embargante que asi el, como los demas, sabian la sinrazon que era corresponder con sus antojos, y peticiones,pues con ellas los despojaron; a Adan de la Diuina gracia; a Sanson de la vista;y al Baptista de la cabeça. *Gen.*

Finalmente son tan pedigueñas, y antojadizas, que quando no tienen que pedir,piden impertinencias, como las pidiò Raquel a Iacob:Dame hijos,o me dexarè morir. Como si estuuiera esso en su mano;y por lo menos se afligiria el mucho, viendo que teniendola tan grande amor no le podia dar lo que pedia. Y en su manera

Gen.30.1. Da mihi liberos alioquin moriar.

nera se afligiô tambien Christo de la peticion imprudente con que le entrò la madre de los hijos del Zebedeo, pidiendo las dos mas auentajadas sillas de su Reyno para sus dos hijos, no deuiendoselas dar; como el mismo Señor les dixo: El sentaros a la diestra, o a la siniestra, no estâ a mi cargo el cõcederoslo, sino al de mi Padre, q̃ reparte estos lugares. Vosotros aueys andado muy necios en echarme a vuestra madre para semejante peticion; y ella ha andado poco discreta en pedir assientos de vida, quando yo trataua de los tormentos de mi muerte. Bien pudieran por entonces reprimir sus ambiciosos deseos; pero es tan grande su flaqueza, que no tienen valor para enfrenar sus apetitos. Y por ser los de muchas señoras muy parecidos a estos, se deuen primero examinar muy de espacio, si sus peticiones son justas, porque sino, otro dia os pediràn el coraçon, y se lo aureys de dar. Sin el pinta Platon a vn enamorado (como lo refiere Ficino) cuerpo sin alma, sin entendimiento, y sin discrecion. Y el llamarlo assi, dize Democrito q̃ es, porq̃ por vn breue deleyte se bueluen locos. Y esto es cõforme a lo q̃ dixo Dios: No ha de permanecer mi espiritu en el hõbre, porque es carne. Notad que primero los auia llamado hijos de Dios. Viendo los hijos de Dios a las hijas de los hombres, se rindierõ a ellas. Y despues de la torpeza de sus amores los llama carne. Pregunta Sã Agustin: porque los llama la Escritura hijos de Dios, si eran puros hombres? Y responde cõ Ruperto, que estos eran hijos de Seth, a quiẽ llamaron Dios, por auer sido inuentor de las ciencias, y fue como llamarlos hijos de tal Padre, sabios, y prudentes. Pero en tocando en amores torpes los llama carne, cuerpos sin alma, y sin coraçon. Llamò Dios a

Matth. 20. Sedere ad dexteram meam, vel ad sinistrã non est meũ dare vobis, sed quibus paratũ est à patre meo

Democri. Eo quod pro modico dilecto fatuus fit.

Gen. 9. S. August. lib. 15. de ciu. Ruper. li. 4. in gen.

Efrain paloma engañada, sin coraçon. Y assi dixo Seneca en sus Adagios: Si Dios tuuiera capacidad destos amores, apenas tuuiera seso, como quedò sin el el sapientissimo Salomon. De manera que las mugeres liuianas no solamente despojan a los hombres de los bienes de fortuna, de que se hallan necessitadas; sino de los de naturaleza, y de gracia; y sobre todo de los de la gloria. Como en nombre de vn semejante pecador se quexaua el Sãto Iob de a cada vna dellas: Despojòme de mi gloria, y de la corona q̃ allâ me estaua guardada. Esto es, quando me despojaran las mugeres de los bienes temporales no lo sintiera; pero siento mucho verme por ellas despojado de los eternos, y de que siendo yo tan su amigo, me ayan tratado como a enemigo. Assi lo dize: como veremos en el siguiente parrafo, por no cansar tanto en este.

Ose. 7. 11. Colũba seducta non habens cor Seneca. Amare, & sapere vix Deo conceditur. Spoliauit me gloria mea, è abstulit corona de capite meo. Iob. 19. Et sic me habuit, quasi hostem. Alciato. Embl. 75. Eliano.

§. III.

Con quanto gusto se dexan despojar los hombres de las mugeres, y quan desabridos quedan despues.

ET *Spolijs non indigebit.* No aurà menester despojos la fuerte. Y q̃ de trazas enseña la necessidad a las flacas para despojar a los que lo son tanto como ellas. Pinta Alciato en vna de sus Emblemas vn hombre cõ vna piel de cabra pescando el sargo en medio de vn rio, del qual pececillo escriue Eliano que es tan enamorado de la cabra, que en viendo la sombra de las q̃ andan paciendo en la ribera, dâ saltos de plazer, y nadando lo mas que puede se acerca, y pretende salir a tierra: y llega a tanto la simpatia que puso la naturale-

za en estos dos animales , que siente el pececillo en lo mas hondo del rio el olor de la cabra; y este su amor es la total ruyna, y causa de su daño: porque reuestido el pescador de su piel, se llega a el sin rezelo ninguno, y pẽsando gozar de la vida, cae en las manos de la muerte. Esto mismo le acontece a vn triste amante, que aficionado a la piel de vn rostro hermoso (que quantos años tiene de vida, tantos ha que se curte) pensando gozar de los leytes, en vez dellos halla lazos, grillos, y cadenas, y a vezes los postreros plazos de la vida; y en aquella sombra de bien (que no lo es, sino apariencia) es compassion verlo tan bullicioso. Ignorante pececillo, que pretendes nadando tan apriesa? Aduierte que no es essa la que piensas, sino el mayor enemigo que tienes, disfraçado con su piel, que no pretende otra cosa sino enredarte, y que le siruas de sustento. Solos tus despojos cudicia. Esto intentan sus palabras blandas y halagueñas, hasta dar contigo en vn hospitol. Aduierte, que todas essas caricias son la red con que pesca y despoja, como lo dixo el Espiritu Santo. Detente simple moçuelo, que essa que pretendes no desea tu bien, sino tus bienes. Su manto y su basquiña codicia, y no tu amor, porque tiene necessidad de despojos a costa de tu sangre, y de tu honor. Y aunque te parecen sus manos mas blandas que la seda, si reparas bien en ello, son garras de aue de rapiña. Risa hallarás en su boca, caricias en su lengua, y engaños en su coraçon.

Eccl. 7. Sagena cor illius.

En el sepulcro de aquella famosa ramera Lays pintaron los antiguos vna Leona que seguia a vn cabritillo. Y motejãdo Dios a Ierusalẽ de otra tal la llamò Leona, porque era poco firme en adorarle, como la ramera lo es con sus amantes. Y el enamorado necio es vn corderillo

Eze. 16.

corderillo simple, que le lleuan al matadero, y piensa que vâ a bodas. Mira que essas manos que regalan tu cuello son vñas de Leona, q̃ te deguellã sin sentir. Cree a Salomon, que en el libro de sus desengaños, despues de largas esperiẽcias, dize: Que la muger es mas amarga que la muerte. Fuerte llama la Sabiduria a la muerte en los Cantares, y otras vezes la llama amarga; y su amargura y fortaleza consiste, en que diuide el alma del cuerpo. Tan rezia y tan amarga como ella es la muger, pues despoja al hombre de todo lo que en esta vida es digno de estimacion, como dixe en el parrafo passado. Diganlo ellos mismos, si se vẽ libres de la embriaguez de la sensualidad; y sino dezirles he yo lo que vna muger dixo a Filipo, Rey de Macedonia, quando (por auerse dormido al tiẽpo que le informaua de su pleyto) dio vna sentencia injusta. Apelò de Filipo dormido, a el mismo despierto. Assi yo aora, si os parecen que mis razones son bernardinas, apelo de essa sentencia, sin acuerdo a vos mismo, despues de apagado esse fuego sensual, que assi os priua de vuestro juyzio: y libre de esse frenesi, que por aora os gouierna, podreys juzgar desapassionadamente.

Eccle.7. Inuenia maiorem morte mulierẽ. *Canti.8.*

Y si de verguença no lo quieren ellos confessar, digalo el Espiritu Santo como lo dize en los Prouerbios: Vn panal dulce, que estâ destilando miel, son los labios de la muger deshonesta. Quiere dezir, que sus principios son dulces; pero que los fines estã amargos como la hiel, significada en el agenxo. Apuntò aqui vn hieroligfico de los Egipcios, que en significacion de lo que vamos diziendo, pintauan vn panal de miel, en medio del qual nacia vna mata desta yerua, que llamamos agenxos, dando a entender, que de en medio de lo mas dul-

Pro. 5. Fauus distilans labia meretricis, nouissima autem eius amara quasi absinthiũ.

S. August. lib. 2. confi. Pœna sibi ipsi est inordinatus amor. ce del deleyte, nace su amargura. Por esso dixo S. Agustin: Que el amor desordenado viene a ser pena de si mismo. Como quiẽ dize, q̃ le nacerà essa pena en medio de su gloria, como la aueja, q̃ haziendo la miel con que endulça el apetito, tiene consigo el aguijon con q̃ dà desabrimiento y dolor a quien la gusta. Es como el *Simil.* vino, que entra con suauidad y blandura, y despues, dize el Espiritu Sãto, q̃ muerde como culebra, y derrama *Pro. 23.* su ponçoña. Con gran rigor cobra las vsuras de aquel breue gusto, pues por largos años dexa por puertas al *Simil.* miserable amante. De manera que cae en la trampa de vna muger flaca, y por bien que escape queda estropeado y manco: como aquellos Reyes que venciò Adonibezec, Principe de los Cananeos, q̃ porq̃ despues no le hiziessen guerra, los mancaua de todos sus miembros. *Iudi. 1.* Assi estos tales no quedan para hõbres, sino tan pobres como aquel q̃ cayò en manos de ladrones en el camino de Iericò, q̃ de caridad es menester q̃ curen dellos.

La lastima es, que como juntamente los despojã do juyzio, viuen tan engañados, que no se acaban de disuadir, de que no buscan las tales su gentileza y discreciõ, sino su oro, y plata: y sino finjanse pobres, y veràn como les và: por lo menos echaràn de ver, que en la capa sin pelo poco se detiene el agua, porque como no hallan jugo siempre estân de priesa. En dos sentenciosos ver-*Marcial.* sos ponderò esto Marcial.

Ipse licèt venias m. sis committatus Omere,
Si nihil atuleris, ibis Omere foras.

Aunque vos mismo Omero, vengays acompañado de todas las musas, sino traeys algo os boluereys sin nada, porque es cosa cierta que han de hazer mas caso de vn Creso, que de cien Omeros. Mas estiman vn jumento cargado

cargado de oro, que vn Elefante de sabiduria y discrecion. Mas quieren vn zambo rico, que vn Narciso pobre: porque como dixo Plauto, sin essa liga no se cogen estos pajaros. Y Ouidio en su Arte amãdi: En el reyno del amor siempre son los siglos de oro. Siẽpre se ha de estar despojando el que ama. Y assi no ay hazienda tan gruessa, ni tesoro tan grande, ni mina tan rica que no la agoten y consuman mugeres flacas. Puedese dezir a estos lo que dixo Virgilio a las auejas: Si vosotras auejas hazeys la miel, hazelda, que no es para vosotras, no la aueys de comer, porque mañana os castraran, y despojarán della. Assi estos, juntã riquezas, no para ellos, sino para ellas. Ellos caban la viña, y ellas cogen el esquilmo. Ellos labran la casa, para que ellas la habiten. Ellos siembran, para que ellas cojan. Ellos cobran las rentas, para que ellas las gasten. Dixolo Dios por su Profeta Oseas, compadeciendose de su insipiencia. Comieronle la fuerça los agenos, y el quedò como vn necio. Y tiene razon, que aquestas tales, que son agenas de toda piedad, no solo le despojan al triste amante de los bienes de fortuna, sino aun de los de la naturaleza, como de la salud, y de la vida.

Plut. *Obid. lib. 2.*

Si vos non vobis mellificatis apes.

Ose. 7. Comederũt alieni robur eius, & ipse nesciuit.

§. IIII.

De lo mucho que despojan las mugeres flacas, y lo poco que merecen.

ET *Spolijs non indigebit.* No teniendo necessidad de despojos, despojarà a todos la muger liuiana, por la mala maña que tiene. Tres cosas dize el Espiritu Sãto en los Prouerbios que son insaciables. El infierno, la tierra, y la muger. El infierno està perpetuamente apeteciẽ- *Pro. 30.*

apeteciendo almas;y aſsi dixo Iſaias,que abria la voca para tragarlas ſin ningun termino. La tierra areniſca ſiempre eſtâ apeteciendo agua:otros declaran,que nũca ſe harta de recebir en ſi cuerpos muertos. La tercera es la muger, que como aduierte San Geronimo, la boca de la madre,que dize el texto, que es inſaciable, ſe entiende alli por ella,porque es la parte que la diſtingue del varon. Dize pues eſte Santo,que la muger tiene tanta hambre de deſpojos, y hazienda, que nũca ſe vè harta, como tampoco ſe vè la tierra de cuerpos, ni el infierno de almas. La razon que dà es, que naturalmente es abarienta,y cudicioſa,y como no ſe hartã ſus ojos de ver,no ſe harta ſu coraçon de cudiciar. Por otra parte es fogoſa,y vehemente,y tanto, que quiere alcãçar luego lo que deſea: en cudiciando la coſa la pide, y quiere que ſe la den ; y como nunca dexa de cudiciar, nunca dexa de pedir.

S.Hier.

Por eſta razon dixo Filon Iudio, que era el animal mas moleſto de todos, y tanto, que dize que es la miſma concupiſcẽcia. Comparala a ella, porque aſsi como la del vicio ſenſual es moleſtiſsima a los hombres, y les pide con grande importunidad la execucion de ſus apetitos ; aſsi les moleſta y canſa la muger en pedirles. Cenſo perpetuo les llamò Iubenal en vna ſatira que contra ellas hizo. Pareceles que el poço del oro de aquel que la ſirue no tiene ſuelo, ni ha de tener fin ; y no reparan en que el lo hurte para darſelo, ni en que lo quitẽ a ſus proprias mugeres,y hijos. Y no ſolo deſpojan de lo preſente,ſino tambien de lo por venir:como la inundacion y auenida, que no ſolo ſe lleua los frutos, ſino que roba la tierra, y la dexa tal, que no queda de prouecho en muchos años. Aſsi deſtruyen ellas las rentas y mayorazgos quando encuentran con

Philon.
Moleſtiſsima omniũ affectionum concupiſcẽtia eſt.
Iubenal ſat.
Prodiga nõ ſencit per euntem fœmina cenſum.
Simil.

prodigos,

prodigos, y no paran hasta dar cõ ellos en vn hospital. No porque no se lo preuino el Espiritu Santo: No des a semejantes mugeres la voluntad, el coraçon, y el alma, porque en dandosela te han de sacar quanto tuuieres, y heredares: Porque como dixo San Chrisostomo: La codicia destas no cessarâ hasta que te aya despojado de todo quanto tienes.

Eccl.9.6. Ne desfornicarijs animam tuam ne perdas hæreditatẽ.

Demanera, que no solo no te dexarâ hazienda; pero ni honra, ni fama, ni salud, ni juyzio, ni verguença, ni temor de Dios, ni alma, ni vida, ni libre aluedrio, porque todo lo estraga, inficiona, y contamina. En figura desto pintaron los Poetas al amor desnudo, y desmedrado; pelado como el arbol en el rigor del Inuierno; feo, sin hoja, sin flor, y sin fruto; assi es su rigor, e inhumanidad. Que es de la honra en que florecia? Marchitòse, y se vino a perder. Como dixo Dauid: Que por no entẽderse el hombre criandole Dios en tanta honra, vino a quedar tan sin ella, como si fuera vn jumento. Y assi dezia Plutarco: Que èl que quisiere librarse deste vicio de la sensualidad pretendiesse honras; pareciẽdole, que por el mismo caso que vno buscaua honra, auia de huyr del, por no venir a tan grande infamia, porque (como afirma Aristoteles en sus Problemas) es mas de bestias que de hombres. Y lo mismo es dezir a vno deshonesto, que bestial. Por esta causa le comparò el Profeta a los jumentos insipientes. Y quando por la flaqueza humana le quiere saluar Santo Tomas, dize, que es de menor culpa que los otros vicios; pero de mayor infamia: y por serlo no permitiò Christo que en su Colegio tuuiesse lugar, aunque lo tuuieron algunos, como el de la ambicion, emulacion, embidia, y falta de entera fè, porque estos manchan solamente el alma; pero los

S. Chr. ho. 86. in Ioa. Mulierem cupiditas, tùnc cessat cũ omnibus rebus amantem spoliat.

Psal. 48.

Plut.

Aris.

S. Thò.

otros el alma y el cuerpo. Y assi aconsejaua San Pablo a
1. Cor. 6. los de Corintio, q̃ huyessen la fornicació, porque ya no
eran suyos, sino templos del Espiritu Santo. Y lo que es
de tan honrado Señor, no es bien entregarlo a las infames
rameras. Huyd, no lucheys con esse vicio, que es
tan suzio, que aunque le vençays, os ha de pegar algo
de su inmundicia.

Despojarte hã de la voluntad de manera, q̃ no puedas
disponer de tu persona. El verdugo que Dios tiene
para castigar tus pecados es permitir que caygas en
manos de tales mugeres, para que hagan de ti lo que
quisieren, y apenas te puedas escapar dellas, aunque te
veas por su causa despojado de tu honra, y grauedad,
como lo has experimentado y leydo en las humanas y
Diuinas letras. Tambien despojan de la verguença, y
los dexan tan sin ella, que con razon los comparã a las
bestias, pues solas ellas pudieran hazer lo que aquellos
Principes de Israel, delante de todos los del pueblo, q̃
se reboluieron con los Madianitas, y Moabitas, contra
los quales se indignò mucho Dios, y los mandò ahorcar
contra el Sol, porque fuesse tan publico el castigo,
como lo auia sido el delito; pues en perdiendo el temor
a Dios, y la verguença a las gentes, no ay mas que
perder.

Pro. 6. Ya auemos visto lo mucho q̃ nos quitan. Tratemos
Pretiũ scorti vir est vnius panis, & pretiosam animã capit. aora de lo poco que ellas valẽ. El precio de vna muger(
deshonesta apenas llega al valor de vn pan (dize el Sabio)
y lleua lo mas precioso que ay en el hombre, que
es el alma. O quiere dezir, que el deleyte suyo no satisfaze,
sino por vn breue espacio, porque con vn pan matareys
la hambre de vn dia; pero luego bueluc a la misma
necessidad de comer. Assi el deleyte sensual, no ma

ta la hambre del apetito, sino la entretiene, y assi buelue despues con mas vehemẽcia. A cerca de lo qual dize San Geronimo: Que el gusto passado no deleyta; el presente no satisfaze; y el por venir martiriza. Entre los Hebreos se interpreta assi este lugar: Por la muger deshonesta vienen algunos a tanta pobreza, y mendiguez, que no alcançan vn pedaço de pan. Parece manera de ponderaciõ esta, porque por lo menos las damas à quien el tanto ha regalo, no dexarian de regalarle y socorrerle. Obligacion tenian; pero es cierto que no lo hazen: como se vido en el hijo prodigo, que despues de auer gastado cõ ellas todo su patrimonio, le obligaron a yrse a guardar puercos, y a no verse harto, ni aun de sus afrechos. Son las rameras como los pajaros, que en comiendo lo que ay en vna parte, se van a otra. Mientras Sanson tuuo cabellos, y fuerças, le hazia Dalida mil caricias; pero en viendole sin ellos (dize el texto Diuino) que lo lançò de si, y lo dexò morir a manos de Filisteos. Aquellas Ninfas conuirtieron en cieruo a Anteon, y lo entregarõ a los perros para que se lo comiessen a bocados. Era este vn hombre noble, y muy rico; pero en dando los tales en seruir damas, daldos a perros, comidos se ven dellos: hazed cuenta que estân ya rematados. Y lo que mas admira es, que estos bocados que le sacan, con ser rabiosos, les parece a ellos que son dulces, y que les hazen muy gran merced y fauor en recebirlos.

S. Hier.

Propter mulieris fornicarie vsque ad fuestrũ panis.

Iud. 7.

Para significar los antiguos a vna destas, pintauan vna yedra abraçada con vn olmo, que como le aferra fuertemente, le và chupando la sustancia, hasta dexarle seco, y despojado. Assi las mugeres liuianas, acariciando y abraçando a los hombres los vienen a

desfla-

desflaquezer,y despojar. Desnudo,y con alas pintaron al amor,significando,que el que se precia de muy enamorado,entienda que ha de quedar desnudo,y tã libiano,que podrà bolar. Otro poco a otro cabo, le dizẽ,supuesto que ha dado ya la hiel. Por esso nos acõsejaua Sã Pablo,que con tiempo huyessemos dellas;como el que huye en vn camino de vn ladron, o salteador; pues supuesto que ellas tambien saltean, y despojan, mas mal nos pueden hazer que ellos:porque estos no puedẽ despojarnos mas q̃ de los bienes del cuerpo;y ellas de los del cuerpo,y del alma. Y en este sentido se declaran ordinariamente aquellas palabras del Sabio: Mejor es la iniquidad del hombre,que la bondad de la muger, como arriba queda declarado.

1. Cor. 6. 18.

Fugite fornicationem.

Huyd(dize)porque mas saltean ellas enlas vẽtanas, que los ladrones enlos caminos. Hecha vna salteadora pinta Salomon a vna mala muger sentada a la puerta de su casa, combidando con ella,y con su persona a todos los que passan; los quales dize que ignoran que alli ay gigantes; entiẽdese en prision,porque los ha salteado,vencido,y despojado. Los Setenta Interpretes trasladan,que en aquella su carcel de amor mueren, y perecen miserablemẽte los gigantes; pues siendo hombres robustos y brauos se bueluen cobardes, y tan flacos que los rinde vna muger. La palabra Hebrea, alli donde dize gigantes,lee ella Medicos; dando a entender,que los que esta salteadora prende,ignoran que ay en su casa Medicos, porque es vn hospital dõde no entran sino enfermos,los quales estã en ella como en vna enfermeria pereciendo. Por esso en el templo dela Diosa Venus,refiere Plutarco, que se vendian mortajas, y auia vn cepo en que se echaua limosna para los difuntos.

Pro. 9.

Gigantes apud eam pereunt.

Plutar.

tos. Pues si para enterrarse no les dexan, menos les daràn para viuir.

Estas despojan a los hombres por ser viciosas; y otras toman por medio a sus virtudes fingidas. Fingense mugeres del cielo para despojar la tierra, como en este año auemos visto en vnas embusteras que penitenciô el santo Oficio, que se eleuauan, engañando el mundo con falsas reuelaciones, y coloquios q̃ dezian tener cõ Dios, y que las hablaua con mas familiaridad q̃ hablô a su caudillo Moysen, y a sus Santos Profetas, y Patriarcas. Pretendian que las venerassen por santas, como las tenian ya en el mundo, y todo a fin de sacar lo que podian, con que yuan muy apriesa medrando, y atesorando: porque todos los desta ciudad de Lima, y pueblos comarcanos, tenian a gran suerte que estas les pidiessen, para tener ocasion de darles. Como vna, de quien cuenta Sã Gregorio Turunense (en su primero libro q̃ escriuiò de la gloria de los Martires) que se fingia muger de oracion, y contẽplacion, y con color de santa jũtaua muchas riquezas, las quales escondia en lugares ocultos debaxo de la tierra. Llegòsele su hora, y muriò, y dize este Santo que fue sepultada en el infierno. Y los Sacerdotes, despues de auerla enterrada, preguntaron a vna criada, su muy familiar; que auia hecho su ama de la riqueza que en tan largo tiempo auia juntado? Ella respondiò, que bien sabia que no la daua a pobres, ni auia embiado a redimir los cautiuos, para quien ella lo pedia, lo qual no les causô pequeña admiracion. Y haziendo sus diligencias dauan golpes con barretas de hierro en el suelo del aposento, hasta que oyeron que sonaua hueco, y cabando alli descubrieron el tesoro. Y espantados de la sutileza de su peruersidad, se lo lleuaron

S. Greg. iure. lib. cap. de glor. mart. cap. 106.

ron al Obiſpo, para que determinaſſe lo que ſe deuia hazer de aquel oro. El lo mandô echar todo dentro de ſu ſepulcro,con vn retulo que dezia. *Sint tua tibi,quæ cõgregaſti.* Ten contigo lo que juntaſte, que a los pobres de Chriſto no les faltarà con que ſe ſuſtenten. Y aquellas tres noches,dize,que ſe oyeron vnos aullidos muy doloroſos, y entre ellos ſonaua vna voz humana, que dezia: Ay triſte,y deſuenturada de mi,que aqueſte oro me abraſa, y atormenta mas; que me enciendo, q̃ me ardo, que me quemo. Y eſto repetia con vnos ſollozos tan amargos, que quebraua el coraçon a los que los oian. Dixeronſelo al Obiſpo, mandò que abrieſſen ſu ſepulcro, y vieron el oro que ſobre ſu cuerpo auiã echado, que ſe auia derretido como ſi eſtuuiera en el criſol, y ſe auia entrado por la boca de la deſuenturada difunta, por la qual ſalian llamas ſulfureas. Y acompañado de ſus Sacerdotes rogò el ſanto Obiſpo a Dios, que pues ya ſe auia deſcubierto la maldad de aquella muger, y la pena que en el infierno padecia, que ceſſaſſen aquellas vozes,que atemorizauã el pueblo. Acetòlo el Señor, y nunca mas ſe oyeron. Coſa marauilloſa, que ſiempre andan las malas mugeres por los eſtremos, o pecan de muy deſgarradas, y deshoneſtas, o de querer parecer ſantas y milagroſas; y el fin del vn camino, y el otro es deſpojar, y juntar riquezas; y alcabo vendrà todo a parar en otro ſemejãte ſucceſſo del que auemos referido, porque tales ganancias nunca ſe logran, ni ſe gozan, como dinero de duendes, que ſe deſparece entre las manos. Y ſino dezidme, que hazen quanto juntã las deshoneſtas, que ſiempre (por mucho que les ayan dado) las vemos morir en los Hoſpitales: todo lo cõſumẽ en comer,y en engalanarſe,porq̃ les parece que no

les

les ha de faltar. Y las otras no atiēdē a mas que enterrar lo que juntan,para abrasarse con ello. Mejor le và a nuestra perfeta casada, ni quiere lo ageno,ni se alça cō lo proprio : esto reparte con los pobres, y lo ageno no lo ha menester : como dize oy el Sabio, que no tendrà necessidad de despojos. *Et spolijs non indigebit.*

§. V.

Que el que es hombre noble, y rico, no tendrà necessidad de despojar a nadie, si tiene muger virtuosa; pero si la tiene desperdiciada si.

ET *Spolijs non indigebit.* No tendrà necessidad de despojos. Estas palabras se entienden tambien del marido,como en los parrafos passados se hā declarado en fauor de la muger, porque hazen ellas a dos sentidos. Y aun parece, que con mayor propriedad se pueden aplicar a el,que no a ella,segun lo que precedio. Diximos que confia en la muger el coraçon del marido. Y aora dize:Y no tendrà necessidad de despojos. Quien sino el, supuesto que tiene vna muger fuerte, y virtuosa, en quien tiene puesta su confiança, que conseruarâ la hazienda demanera que no se desperdicie, y le obligue a buscarla por caminos no tan licitos. No tiene necessidad dellos, dize San Ambrosio: No porque no los busca,y solicita;sino porque tiene todos los que ha menester.Pero sepamos, como dize q̃ no los ha menester aunque mas tenga, sino ay cosa en el mundo que mas honra dè a vn Capitan belicoso, que los despojos ganados en la guerra justa? Los blasones, las armas,y los escudos no suelen ser los trofeos auidos de los contrarios?

S. Ambr. in Pro. 31. Nō quia, nō quærat, sed quia abundat multis.

rios? No fue de muy grande honra para Dauid el despojo que sacô de la batalla que tuuo con Golias, que fue aquella tan apreciada espada, que por serlo tanto la tenia el sumo Sacerdote guardada en el Templo? Y otros exemplos que pudieramos traer de las humanas y Diuinas letras. Pues como dize que no tendrâ necessidad de despojos? Respondo, que el que entra en la guerra pobre, tiene necessidad para ser rico de los despojos que a sus enemigos gana: y el que es de humilde linage, tiene necessidad de ganar vitorias, y hazer hazañas, para que el, y sus descendientes pongan blasones. Pero el que nace rico, y de linage noble, como lo era este, no los ha menester: porque como dixo San Ambrosio al principio: Tiene mucho de todo esso, que lo sea no ay duda, pues su muger se vestia de purpura (como veremos adelãte) proprio ornato de Reyes, y Principes. Y su casa estaua tan sobrada, que eran dobladas las ropas que tenian sus domesticos, digo los de su casa, y familia. Pues que fuesse noble no ay quien no lo tenga por tal, supuesto que dize el Espiritu Santo, que se sentaua en las puertas de la ciudad con los Senadores, y Iuezes della. Y siẽdo esto asi dize bien, que *spolis non indigebit*.

Amb. Abundat multis.

Tambien se llaman despojos las ganãcias que se adquieren por mercancia, porque, o los hombres viuen de labranças, o de contrataciones que tienẽ con otros. Lo que procede de la labrança es ganancia segura, santa, y propriamente natural, pues come el hombre de su trabajo, sin perjudicar, y menoscabar a otro. Y llamase natural esta ganancia, porque asi como los hijos acuden naturalmente a los pechos de su madre por el sustento; asi nuestra naturaleza nos lleua a sacar de la

Simil.

tierra

tierra (que es madre nuestra) lo que mas conuiene para nuestro alimento. Esta es ganancia segura, y no la de las mercancias, donde enriquezen los hombres con las haziendas agenas, supuesto que en los tratos, y contratos interuiene parte de injusticia. Pues todo lo que en esta manera se gana, se llaman despojos: porque de la moneda que el mercader hinche su casa, el que contrata con el queda despojado.

Dize, pues, aora el Espiritu Santo, que lo primero con que la casada se perficiona es con hazer a su marido, confiado que teniendola a ella no tendrâ necessidad de correr la mar, ni de yr a la guerra, ni de dar sus dineros a logro, ni de entramparse en tratos injustos; sino q̃ cõ labrar el sus heredades, y coger su fruto; y cõ tenerla a ella por guarda de lo cogido, tiene bastãte riqueza: porq̃ para viuir no basta ganar haziẽda, si lo que se gana no se guarda. Que si lo q̃ se adquiere se pierde, es como sino se adquiriera; y el hombre q̃ tiene fuerças para arar la tierra, y discurrir por el mundo, y contratar con los otros hombres, adquiriendo hazienda, no puede assistir en su casa a la guarda della. Y al cõtrario, la muger que (por ser de flaca complecion, y naturaleza fria) es inclinada al sossiego, y escaseza, y es buena para guardar: por el mismo caso no es buena para adquirir y trabajar. Y assi la prouida naturaleza los juntô, y ordenô que los hombres se casassen, no solo para la propagacion del genero humano, sino para la conseruacion de sus mismas personas. Lo qual no pudieran, ni les fuera possible a cada vno de por si. Demanera, que prestandose el vno al otro la condicion, se conseruan los que no podrian estando apartados. En conformidad de lo qual dixo vn Poeta: Que los funda-

mentos de vna casa, son la muger, y el buey: el vno para que are; y el otro para que guarde. Pues teniendo el hombre quien tan bien sepa hazer este oficio: *Spolijs nõ indigebit.*

Cõ vna muger como esta, lo poco luze mucho, y cõ otras desperdiciadas, lo mucho no luze nada. Gran dicha es acertar con vna destas fuertes; y gran desgracia serà para ellas no acertar con vn hombre tal. De Temistocles, aquel insigne Filosofo, refiere Valerio Maximo, y Tulio, que tenia vna hija muy prudente, a la qual pedian dos hõbres por muger; el vno era rico, y necio; el otro pobre, y sabio; diosela a este, diziendo: Mas quiero dar mi hija a vn hombre necessitado de pecunia, que a la pecunia necessitada de hombre. Dando a entender, que el necio, y rico perderia con su mal gouierno lo que tenia; y el sabio pobre con su industria buscaria lo que no tenia. Y esso poco lo aumentaria la prudẽcia, y sagacidad della.

Val. lib. 7. c. 2.

§. VI.

Que las perfetas casadas deuen medirse en sus gastos, por no empeñar a sus maridos, y porque tengan con que hazer bien a pobres.

ET *Spolijs non indigebit.* El dichoso marido que alcãça por muger a vna destas, no tendrà necessidad de despojar a nadie. De donde pensays (dize San Chrisostomo) que proceden los fraudes, y latrocinios de los hombres, sino de tener mugeres desperdiciadas, y gastadoras, que quieren vsar de mas galas y ostentacion de lo que le es licito y honesto, y assi no adquieren los

S. Chr. Ho. 38. in Gen. Quia plus concupiscimas, quam

maridos tanto quanto ellas consumen. De aqui les nace a ellos cudicia de adquirir; y como es rayz de todos los males (segun dixo Sã Pablo) no ay fraude que no intenten. Si quieren remediar muchos daños que recibẽ sus conciencias, no dèn lugar a que sus mugeres passen los terminos de su estado: templense en las comidas, en los vestidos, y vanas ostentaciones; y pretendan solo lo necessario para passar honradamente la vida. De la muger de Filon cuentan las humanas letras, que estando vn dia en vna gran junta de matronas, como todas venian con grandes galas, y riquissimas joyas, y ella muy a lo llano y honesto, dize Antonio Monaco, que le preguntaron las demas, que porque, pudiendo, no se adornaua como ellas? Y lo que respondio fue vna sentencia, digna de su valor: Bastale a la muger por ornato la virtud de su marido. Pero no se cõtentan las de ogaño con esso; oy han de salir con vn vestido, y mañana con otro, y cada fiesta con el suyo; y lo que oy hazen, lo deshazen manana; y quanto vèn, tanto se les antoja; hazense maestras de nueuas inuenciones. Y aunque todos los maestros gustan de tener quien los imite; ellas son tan al contrario, que en viendo en otras sus galas las aborrecen, y buscan otras nueuas; y ya no les plaze tanto lo galano como lo costoso. Ha de venir la tela de no se donde, y el brocado ha de ser de mas altos; y el ambar que bañe, no solo el guante, sino la geruilla; el manteo ha de ser mas bordado que la basquiña, y todo nueuo, hecho de ayer, para vestirlo oy, y arrojarlo mañana. Como, pues, no tendrâ necessidad de despojos el miserable que ha de sustentar todo esto; como no ha de cometer latrocinios, y hazer mohatras, y despojar a quantos encontrare.

nobis congruit.

1. Tim. 6.

Ant. Monaco.

Satis vxorũ magnus ornatus, viri sui virtus.

Va abominando el mismo Chrisostomo en el lugar alegado, la vanidad de los adornos superfluos, y quan indignos son de perdon los que hazẽ ostẽtaciõ dellos, pues se muestran tan solicitos en engalanar a vn saco de gusanos, por solo mostrarse notables al vulgo, y superiores a los demas. Y despues de auer põderado esto mucho, concluye diziendo: Principalmente van encaminadas mis palabras a las mugeres, pues en ellas se halla mayor cudicia, y destemplança en los adornos, y galas. Quantos pobres hambrientos se pudieran sustentar; y quantos cuerpos desnudos se pudieran vestir de solo lo que traen al cuello, y sobre sus ombros? San Pablo, despues de auer dicho que los Christianos se deuen contentar con solo tener que comer, y que vestir, se buelue a las mugeres, y dize: No se adornen con seda, ni con oro, ni con margaritas, ni con vestiduras suntuosas; pues qualquier genero de vanidad deue estar muy lexos de los que son verdaderos Christianos: porque el particular cuydado de adornar el cuerpo, es indicio de la deformidad, y desasseo del alma. Su hermosura, y adorno es solo lo que luze en la presencia de Dios; y no que sea ella fea, y el cuerpo hermoso. Todo esto es de Chrisostomo.

S. Chrisost. Maximè autẽ sermo iste aduersus mulieres congruit. Si quidẽ apud eas maiorẽ inuenimus ornandi cupiditatẽ, & intemperãtiam.

1. Tim 6. Non in auro, vèl margaritis. l. veste sumptuosa ornẽt se.

Estas vanidades son de mugeres flacas; pero nuestra perfeta casada es fuerte, y assi su marido no tiene necessidad de despojos para engalanarla, porq̃ no es nada costosa, sino hazendosa. Y no ay para q̃ lo sea, porque las necessidades de las mugeres son mucho menores que las de los hombres. Con poco manjar se sustentan, por tener menos calor natural. Y quanto al vestir, la naturaleza las hizo ociosas, para que rompiessen poco; y las hizo asseadas, para que lo poco les hiziesse mucho, to-

do

do a fin de que ahorrassen gastos superfluos, y sobrasse algo que dar a los pobres. No despojes la vida del pobre, dize el Sabio. Acerca de lo qual dize San Chrisosto mo: El que despoja toma lo ageno. Y por el consiguiente, el que toma lo ageno despoja: y assi quando no hazemos limosna (dize el Santo) que passaremos por la pena de los que despojan.

S. Chr. cõc. 3. in Luc. 16.
Qui spoliat aliena tollit.

No lo hazian assi aquellos dos buenos, y santos casados, Eucaristo, y Maria su muger, de quien se dize en el Vitas Patrum, dos heroycas virtudes. Cuẽta alli San Geronimo, que dos de aquellos antiguos Hermitaños rogaron encarecidamente a Dios con humildad, les reuelasse a que alteza de virtud auian llegado; y oyeron vna voz del Cielo, q̃ les dixo: Que aun no auian llegado al merito, y santidad de Eucaristo, y Maria su muger; que viuian en vna villa de Egypto. Partieronse para allâ aquellos dos venerables viejos, y preguntando dieron con su casa. Preguntaron a su muger, donde estaua su marido. Ella les respondiò, es pastor, y està apacentando sus ouejas. Aposentòlos alli hasta que el vino; y quando el vido los huespedes tan venerables que en su casa tenia, mandò que les pusiessen la mesa, y echando agua en vna vazia les lauò los pies; al qual dixeron: No auemos de comer bocado hasta que nos dès cuenta de tus espirituales exercicios. El con humildad dixo, que el era pastor, y su muger hilaua. No te preguntamos esso, sino que nos dês cuenta de tu virtud, y Christiandad; no te escuses, que Dios nos embia a ti del yermo, donde es nuestra morada. Y el oyendo esto temio, y dixoles: Sabreys que estas ouejas heredamos de nuestros padres, y todo lo que dellas, y nuestro trabajo nos dâ Dios hazemos tres partes; la vna gastamos con los pobres; la otra gastamos en recebir los peregrinos, y con los

los peregrinos; y con la vltima nos sustentamos; y aunq̃ estamos casados, cada vno conserua su limpieça, y virginidad, y tenemos apartadas las camas. De noche nos cubrimos de silicios; y de dia vestimos como los demas. Tenemos nuestras horas de oracion, y ninguno de los hombres ha alcançado a saber esto, sino aora vosotros, por el requerimiento (de parte de Dios) que nos aueys hecho. Admiraronse mucho los santos Hermitaños, y boluieronse al yermo, alabando al Señor, confusos y auergõçados de lo poco q̃ ellos haziã en su seruicio. Bien se dexa entender, que para alcançar tan gran continencia y caridad con los pobres, auian de tener tanta oracion. Y ya señores casados, que no alcanceys a ser tan castos y continentes, no os falte la caridad, repartiẽdo entre pobres algo de lo que Dios os ha dado: y especialmente señoras, vosotras que soys naturalmẽte auarientas, creed que para esso os concedio el Señor que posseays hazienda; no para galas, vanquetes, y vanidades. El que recibe hazienda del Rey, sino la distribuye donde el manda, por gastarla en su prouecho, y gusto, lo castigaria con razon. Assi os castigarà Dios si gastays los bienes suyos en superfluydades, y deleytes. Pediros ha cuenta, no solo de los deleytes, sino de lo q̃ en ellos consumisteys, pues despojasteys al pobre. Por esso San Luys Obispo no queria sustentar perros, por no darles el pan de los hijos; ni queria tratarse con la ostentacion que pudiera vn hijo de vn Rey, por no dar mala cuenta de la riqueza que Dios le encargaua.

Simil.

Genes. Estaua tan ageno el Patriarca Abrahan de despojar los pobres, que se salia a los caminos, no a saltearlos, sino a compelerlos a que fuessen a su casa a recebir buenas obras. Y assi como el pescador, que echa la red en

Simil.

el

el mar, para coger peces, a las vezes les ſale tan bueno el lance, que peſca precioſas margaritas. Aſsi Abrahan ſalia a peſcar hõbres, y peſcaua Angeles. En cuya alabãça dixo San Pablo a los Hebreos: Exercitaos hermanos en la hoſpitalidad, porque por ella algunos, ſin penſar, hoſpedaron Angeles. Sin penſar dize, porque ſi ſabiendo que lo eran los recibieſſen, no hazian mucho. Toda ſu alabança eſtuuo, en que ignorando que fueſſen mas que peregrinos, los combidaſſe con tanta alegria. Que vos lo hagays cõ los ricos no ay que eſpantar. Porque condenô Dios al rico Auariento? Por ventura condenole porque deſpojò al pobre de ſus andrajos? No, que no tenia el neceſsidad de ſus deſpojos. Deſpojò a Lazaro de lo que auia de tener, pues por ſer rico le deuia dar todo lo neceſſario. Condenôle porque beſtia purpura, y comia eſplendidamente, gaſtando en vanidades lo que deuia gaſtar en limoſnas: Aſsi caſtigarâ Dios a algunas ſeñoras, porque con ellas empobrecen a ſus maridos, haziendoles hazer gaſtos ſuperfluos, con que vienen a quedar demanera, que ni tienen para lo vno, ni para lo otro, y les obligan a que para poder viuir deſpojen a otros, y quiebren con ſus haziendas.

Heb. vlt. Sectare hoſpitalitatẽ, per hanc enim in ſciẽtes hoſpitio ex ceperunt Angelos.

§. VII.

Que las mugeres profanas pagarán los empeños de ſus maridos; y quan mal hazen los maridos que las dexan ſalir con todas ſus profanidades.

ET *Spolis non indigebit.* No tendrà neceſsidad de deſpojar a nadie el que eſtuuiere caſado cõ vna perfeta muger; pero tendràla el que lo eſtuuiere con la que

no fuere tal. Y pues ella por ſus gaſtos, y demaſias, fue complice en la culpa de ſus quiebras, es biẽ que le ayude a lleuar la pena. A eſto alude aquella ſentencia que

4. Reg. 4. dio Chriſto contra los dos, en la parabola de aquel Rey que ſe puſo a cuentas con ſus ſieruos, y alcançò al vno en diez mil talentos, y porque no tenia de dõde pagar mandò que le vendieſſen a el, y a ſu muger, y hijos. Era eſta antigua coſtumbre entre Hebreos, como cõſta de la quexa que dio aquella viuda al Profeta Eliſeo, diziendo: Que ſu acreedor le queria vender ſus hijos para pagarſe de las deudas que auia dexado ſu marido. Para lo proprio mandan vender a eſta del Euangelio, y a los ſuyos. Pues q̃ podia valer vna muger mayor cargada de hijos? Quien auia de querer dar algun precio por vna vieja? Aun ſi fuera moça, parece que el mundo tuuiera algun prouecho della. No, ſino que entonces deuian de

Geneſ. 29. valer ſin duda mas las mugeres que aora. Y fue aſsi, que los que en aquellos tiempos ſe caſauan comprauan las mugeres, como lo hizo Iacob, que por cudicia de caſar con Raquel, ſiruiò catorze años a ſu ſuegro Laban. Pero aora los maridos quieren que ſe las peſen a ora, ſi ſe han de encargar dellas, por ſer como ſon tan coſtoſas, y auerlo meneſter todo para ſuſtentar ſus pompas y vanidades. El otro dezia, que ſe la auian de dar aſſentada en la Igleſia, porque ſon incomportables los gaſtos que ſe hazen, y los pleytos que ſe tienen en ſentarla. Por ellas quebrò eſte mayordomo con la haziẽda del Rey: pues ſea vendido el, y ella, y todos los de ſu caſa: no quede criado, ni eſclauo, ni hijo, ni hija que no ſe venda para ſatisfazer eſta deuda. Pues, Señor, quando el marido, y la muger ayan deſtruydo la hazienda, que culpa tienen los hijos, y demas familia?

Fue muy justa esta sentencia, conforme a otra que dio Dios por el Profeta Habacu a la adultera Sinagoga: Porque despojaste a muchos, te despojarân a ti todos. Si tuuiste por bien el hazer la deuda, no se te haga de mal el pagarla. Satisfaganla todos, pues todos las cõtraxeron. Aludiendo a esto, refiere Cesario vn testamẽto que hizo otro tal como este mayordomo. Dize, que mandò llamar a vn escriuano, y pagandoselo bien le mandò que escriuiesse su testamento por el mismo orden que el le fuesse ditando, sin quitar, ni poner nada. Quanto a lo primero, dize, mi alma mãdo al Demonio, porque ofendiò grauemente a su Criador; y a el mismo mando la de mi muger, porque nunca me fue a la mano en mis logros y vsuras, antes le deleytauan mis ladronicios, por tener con que viuir cõ mas profanidad. Item, encomiendo las almas de mis hijos, y criados a Bercebu, porque eran ministros, y agentes de mis malas contrataciones. Y a el proprio encomiendo la de mi Confessor, porque me absoluia con facilidad de tan graues delitos, por los muchos regalos que de mi interesaua. Hallaronse todos presentes, y reian las mandas tan disparatadas, atribuyendolo a frenesi. Pero cerrado el testamento, por justo juyzio de Dios, se los lleuaron los Demonios visiblemente.

Habac. Quia spoliasti gẽtes multas spoliabunt te omnes. Cesario.

El mismo castigo prometio Dios hazer a Faraon, y a los suyos, porque pretendio despojar a Dios de su gloria, atribuyendo todos los bienes que gozaua, no a este Señor, sino a su buena diligencia, diziendo, que el se auia hecho a si mismo. Oye (dize) que contigo hablo, dragon grande, yo pondrè vn freno en tus mexillas. Yo pegare a tus escamas los peces de tus rios, y sacandote dellos te arrojare a las bestias de la tierra, para que

Eze. 29. Et aglutinabo pices fluminum tuorũ scamis tuis, & proÿciã te vestis terræ ad deborandum.

que a ti, y a los tuyos os despedacen, y traguen; a el por sus culpas, y a ellos porque se las apoyauan, y defendiá con continuas adulaciones. Parece esto a la fabula del milano, y la gallina. Esta por defender los pollos de sus vñas, dizen que atò a los vnos cõ los otros. Abatiôse el milano, y cogiẽdo vno, se los lleuò a todos juntos enredados. Assi acà, por estar enredados todos en semejantes despojos, y ladronicios, lleuandose al marido, se lleua a la muger, hijos, y criados.

Maridos ay tan desalmados, que por no tener necessidad de despojos venden a sus mugeres: y algunas dellas, que por no carecer dellos, ponen en precio la honra de sus maridos: a vnas porque les falta, y a otras porque les sobre. Por esso dezia el Sabio: Señor no me dès riqueza, ni pobreza; sino solo aquello que para mi sustẽto es necessario. Esto auian de hazer los maridos con sus mugeres, ni darles tanto que les sobre, ni tan poco que les falte, pues tãto daño les puede hazer lo vno, como lo otro. El pino es vn arbol de grande corteza, y para auerlo de guardar es menester descortezarlo, porque se come luego de carcoma. Y a vna oueja muy cargada de lana se la quita el pastor, porque con las muchas calores no enferme. Significònos esto el Profeta Dauid, quando hablando con Dios dixo de la Sinagoga: Pluuia voluntaria reseruò Dios para su heredad, y ella enfermò. Llama pluuia voluntaria a las innumerables mercedes que le hizo, y tesoros cõ que la enriqueziô. Pero cosa es terrible, q̃ fuesse esto ocasiõ de que enfermasse, y cayesse como flaca? Pues q̃ remedio para q̃ sane, y se conserue este arbol? Lo q̃ hizo Dios (como refiere por su Profeta Ioel:) Descortezò la higuera, y desnudãdola la despojo. De manera, q̃ assi como la que enferma

Simil.

Ps. 67. 10. Pluuiã voluntariã segregabis Deus hæreditati tuæ, & infirmata est.

Ioel. 1. n. 7. Ficũ meam decorticaui, & nudans spoliaui eã.

ferma de auer comido mucho, el remedio para que sane es, que ayune, y tenga dieta. Asi el remedio de la que se desuaneciò trayendo muchas galas, es despojarla dellas, porque la que enfermò vestida, sane desnuda. Descortecese el pino, porque no se dañe, y carcoma, tẽga solo lo necessario, y no lo superfluo.

Lo mismo hizo este Señor con las hijas de Sion, que le salieron infieles, enseñando en ello a los maridos lo que deuen hazer con sus mugeres, quando desconocidas de la buena vida que tienen, se entriegan a la mala. Dize por su Profeta Isaias: Que las trasquilarà a nauaja, demanera que les queden caluas las cabeças, y les quitarà el adorno de los pies. Notese, que de la cabeça saltò a los pies, dando a entẽder, que la ha de desnudar de pies a cabeça. No le han de quedar puntas, ni collares; no quiere que tengã manillas en las manos, anillos en los dedos, arracadas en las orejas, enrizos en los cabellos, ni pomas de olor para las narizes, ni espejos en que se miren las caras, ni otras mil varatijas, de que las profanas vsan; como las và refiriendo vna por vna el mismo Profeta. Antes dize, que de alli adelãte las ha de tratar muy al contrario, porque les ha de atormẽtar las narizes con pestilenciales hedores, en lugar de sus olorosas aguas, y perfumes: que les ciñirà vna soga crudia en vez de la rica cintura de piedras preciosas: que en lugar de la faxa bordada le pondrà vn aspero cilicio. Y desta manera và contrapunteando el Profeta las galas de que vsauan.

Isa. 3. n. 16.

Porque, Señor, tanto rigor con damas tã celebradas y bellas? Responde por el mismo Profeta: Hago esse castigo en las hijas de Sion, porque se desuanecieron. Y como el que se humilla, deue ser ensalçado; asi la que

Isai. 3. Pro eo quod eleuatæ sũt filiæ Siõ, & ambulauerunt, extento collo.

se

se ensalça, y ensoberuece, deue ser humillada y abatida. Assi digo, que las que por tener descanso son infieles a sus maridos, darles trabajo, porque tengan en que entender. Las q̃ de la sobra de los muchos haberes toman alas, como la hormiga, para perderse mas ayna, no ay sino quebrarselas. Y el marido que no lo haze assi, y no repara este daño, poco zela su bien. De creer es que es complice en el mismo delito, y que el es el que la vẽde, por reparar sus menguas, y porque tiene necessidad de despojos la echa a ella, que lo sabrà bien juntar, dissimulando el, como dissimula. Y si los queremos corregir, y enmẽdar, responden, que no pueden menos, dõde claramente se echa de ver que no son libres. Pero como lo han de ser, si los ha vẽdido Dios al Demonio,
1. *Mac.* 1. como el dize en la historia delos Macabeos: A esse enemigo fueron vendidos, para que hizieran cosas tan malas, y se apartaran del testamento Santo. Y esto en pena de su incorrigibilidad.

Venundati sunt, vt facerent malum & recesserunt à testamento Sancto.

§. VIII.

Quan sufridos quieren algunas mugeres que sean sus maridos, y que por auerlos peruertido tendrán ellas tanta pena como ellos, en tolerarlas, y dexarlas salir con quanto quieren.

ET *Spoliis non indigebit.* Por el buen gouierno de la perfeta casada no tendrà el marido necessidad de
Eccles. 26. despojos, porque es tan poderosa para el bien, quanto lo es para el mal la imperfeta. Y assi la felicidad, o desdicha de vn marido, la atribuye la Sagrada Escritura a la buena, o mala muger. Bienauenturado el varon (dize

Mulieris bonæ beatus vir.

ze el Eclesiastico, que en essa parte le cupo buena suerte, porque con ella gozarà mucho de los bienes de la tierra, y de los del Cielo. Y el que no, al contrario perderâ los vnos, y los otros. San Pablo, dize, que se saluarâ el hombre infiel por la muger fiel: como se vido en Sãta Cecilia, que no solo sacò de la idolatria a su marido, y cuñado; pero por ella los celebra oy la Iglesia por inuitissimos Martires. Y a la muger de Teodosio, atribuye Sã Teodoreto la santidad de su marido, como se lee en la historia Tripartita. Y de Teolinda refiere Algesilao en su primer libro, que reduxo dos maridos al verdadero conocimiento de Dios; y Clotilde conuirtiò a Clodoueo. Al contrario diremos, que se condenarà el varon fiel, por la muger infiel; como vimos en el Rey Salomon, siendo tan sabio, que a lo menos, sino se condenô, anduuo muy cerca dello. Assi dize el Espiritu Sãto: Que por sus mugeres fue deprauado su coraçon. Y el Eclesiastico dize: Que la muger fue el principio del pecado: fue la fuente de todos nuestros males, y origẽ de todos nuestros despojos, en peruertir a nuestro padre Adan. Sobre lo qual dize San Agustin, que solo Eua fue la engañada, y no el. Y si comiò del arbol bedado, fue por no desagradarla. Pronostico euidente, que por darles gusto haràn los hombres muchos disparates, que despues les auràn de salir a la cara. Tampoco se puede persuadir este Santo, que Salomon creyesse que auia deidad en aquellos idolos que sus mugeres le hizieron adorar, sino que los adorò sabiendo que eran maderos, por no priuarse de los regalos y caricias que ellas le hazian. Y lo mismo sucediô a Herodes con Herodias: bien conociò que era Santo el Bautista, a quien mandaua degollar; y aunque mostraua pesarle de auerlo jurado,

1. Cor. 7.

Hist. trip. lib. 9. c. 31.

1. Reg. Deprauatũ est cor eius per mulierũ

Eccles. 25. A muliere initium factum est peccati.

S. Aug. lib. 12. c. vult.

S. Aug. lib. 4. de ciui. Dei.

Mar. 12.

do,no fue por esso, sino por no disgustar a su manceba: como tambien matò el Rey Acab â Nabot, por agradar a la iniqua Gezabel. Y muchas han acabado con sus maridos, lo que no pudiera todo el infierno, ocasionandolos a perder vida, alma, honra, y hazienda. De manera, que son poderosas para el bien, y para el mal.

Y si resultò grande gloria a las mugeres, por quien se conuirtieron, y saluaron sus maridos, siendo infieles, que infierno resultarà a las que de maridos fieles hizieron infieles, y peruersos? Si por la mãçana que dio Eua a Adan (en la qual yuan embueltos todos nuestros males) le huuieran de mandar vender (como queda dicho en el parrafo passado) para satisfazer la gloria que le auia quitado a Dios, no era justo que vendiessen juntamente con el a Eua? Era cosa cierta, pues por ella le cõdenauan. Y si castigarã a los Israelitas, porque en el desierto auian leuãtado aquel bezerro, justamente deuiã tambien castigar a sus mugeres, que con tan gran facilidad ofrecieron todas sus joyas para su fundicion. Y lo mismo hizieran de las que trastornaron el juyzio a Salomon; y de Gezabel, y Herodias, que peruirtierõ tanto a aquellos dos Reyes Acab, y Herodes. Entiendan, pues, que si fueron para con ellos tan poderosas en la culpa, q̃ ha de mostrar serlo Dios mucho para con ellas en la pena; y que pues por su gusto los despojaron de la gracia, seràn despojadas de la gloria. Hartos exemplos tienen desta verdad los maridos, abran bien los ojos, q̃ a lo menos no podràn alegar ignorancia; y no por no disgustarlas condeciendan con sus profanidades, que podra ser que se conuiertan despues en liuiandades, y no las podràn atajar, ni corregir: y resultaràn, no solo en perdida de la honra, y en riego de la vida, y alma; si-

no en tan notoria destruycion de la hazienda, que la necessidad les obligue a buscar (por malos caminos) despojos, que es la mayor miseria, e infamia a que pueden venir los hombres que nacieron con obligaciones. Y pues cada dia ven con sus ojos el desengaño, y son cabeças, gouiernense bien, y no se dexen gouernar de las que por la mayor parte andan siempre desgouernadas quando no son prudentes, como nuestra perfeta casada; de quien dize oy el Sabio, que su marido no tendrâ necessidad de essos despojos, teniendola a ella.

He dicho esto, porque ay algunas señoras, querrian fuessen los maridos como el dios que en el desierto eligieron los Israelitas, de quien dize Dauid que era a semejança de vn bezerro, como vn nouillo, o como vn buey manso. Hazednos dioses que nos guien, dezian, y que vayan delante de nosotros, que nos siruan, y acompañen, que tengan solamente el nombre de dioses, y para esto eligieron vn bezerro. Fue el caso, que quando subio Moysen al monte Oreb a recebir la ley, le hizo Dios la salua con grande artilleria de truenos, y relampagos, de lo qual se aluorotaron tanto ellos, que dieron vozes, diziendo: No queremos comunicacion cõ Dios tan fogoso, tan terrible, y precipitado; sino vno que vaya a nuestro passo. Vn dios manso, que le podamos mãdar, y valernos del, como de vn buey. Vn ternero sin armas ofensiuas, sugeto a qualquier yugo. Querian vn dios hechizo, pintado (como se suele dezir) a pedir de boca. Que sea tan bien acondicionado, que se contente con heno. Tan sufrido, y callado, que no se oyga palabra de su boca, como si fuera vn carnero, que no se quexa aunque le quiten la lana. Vn capa de lana, que aunq̃ se la quiten, juntamente con la honra, no diga esta boca

Psal. 105. *In similitudinem vituli commedentis fenũ cornua producente, & vngulas.* *Non loquetur nobis Dominus.*

ca es mia, ni hable mas que si fuera vn hombre muerto.

Desta manera quisieran algunas señoras a sus maridos, que les precedan, y vayan delante, que las acompañen, sin seruirles de mas que de hazerles compañia con solo el nombre de maridos. No fogosos, y colericos, sino tan humildes y mansos, q̃ les puedan ellas mandar a chapinazos. Vn ternero sin manos, ni armas con que las puedan lastimar, muy sugeto a qualquier yugo. Vn marido, que quando no huuiere pan en casa, se contente cõ vn azemita, y no despliegue su boca. Y si para hazer aquel bezerro ofrecieron las mugeres todas sus joyas; yo creo que algunas (de las que quisierã oy viuir a sus anchos) las ofrecieran tambien, y las darian por bien empleadas por vn marido tal, para poder mas libremente idolatrar en sus gustos. Y no se les dâ nada, que tenga necessidad de despojos, que ellas despojaràn a muchos, para que no les falte a ellos nada.

Que cõfiança pueden tener los maridos de semejãtes mugeres, para que no se recelen de caer en mil mẽguas, y necessidades? O que cõfiança podran tener las mugeres de semejantes maridos, para que no teman caer en las mismas, y busquen por donde pudieren lo que han menester? Pues luego faltaràn desalmados que lo ofrezcan, si lo merecen sus caras? Antiguamente no se podia, ni daua nada a las mugeres casadas, porque
Ioan.4. era esse vn crimen muy graue. Christo, quando prometiô a la Samaritana aquella agua viua (que el que beuiesse della no auia de tener mas sed) ella ignorante del tesoro que debaxo de aquel nombre misterioso se encerraua, entendiendo que era agua material, y que la escusaria del trabajo de yr y venir a aquel pozo, le puso tan gran

gran desseo de que se la diesse, que se la pidio, diziẽdo: Señor, dame essa agua, para que beuiendola no tenga yo mas sed. Respondiòle este Señor, que si daria; pero que llamasse a su marido para que la recibiesse, porque cosa tan preciosa no se ha de dar a muger casada a escusas de su esposo, pues en viendola el es fuerça que engendre sospecha, y siniestra presuncion. Y es regla entre casados importantissima, para conseruarse en gracia, que no reciba nada.

Dixe, q̃ no solo no les han de dar nada a las mugeres casadas; pero ni aũ las hã de hablar en secreto, ni en publico. Quando Abimelec quitò la muger a Abrahan, dize el texto Diuino, que le mandò Dios que se la boluiesse, y que haria oracion por el, y no moriria en pena de tan gran crimen. Y la razõ que alega es, que era Profeta, que es lo mismo que justo. Pues, Señor, si por ser justo acetareys sus oraciones; justa, y santa era Sarra, porque no le dixisteys, que ella rogaria por la vida de Abimelec, pues fue la agrauiada? No quiere Dios que a la muger agena, aunque sea santa, tengays ocasion de pedirle que os encomiende a Dios, ni traueys conuersacion con ella, aunque sea en cosas justas, y honestas. La causa es, porque si de solo verla nacen malos pensamientos: como lo dio a entender el Santo Iob, quando dixo: Hize pacto cõ mis ojos, q̃ no pensassen en las mugeres. Como es esso, los ojos piẽsan? Quiere dezir: Que en mirando el hombre a la muger, acuden luego malos pensamientos. Pues si de solo mirarlas acuden tales tẽtaciones, quanto mas acudiràn si las hablan. Confirmemos esto con otro lugar del Genesis. Quando Sarra hizo donayre de lo que dixeron los tres Angeles (que Abrahan tenia por huespedes) que concibiria, y pariria

Et orabit pro te, & viues, quia Propheta est.

Iob.

Genes. 18.

Quare rixit Sarra vxor tua?

vn hijo, y se riò, y lo tuuo por châça. Parece que se sintieron ellos, y se querellaron a su marido, diziêdo: Porque se rie tu muger Sarra de lo que te auemos dicho de parte de Dios? Responderia: Muy bueno es santos mãcebos que me pregunteys a mi esso, como si fuera yo el culpado? Preguntasselo à ella, que no tengo yo de lastar sus defetos. Cosa marauillosa, que ni aun para reprehenderlas quiere Dios que las hablen, teniendo maridos. Pues sino es licito en cosas tan buenas, como las hablays vos en las que sõ tã malas, haziêdoles promesas, y ofreciendoles dadiuas, como si su fortaleza fuesse mayor que la de las peñas? En otra semejante ocasion lo alegò el Santo Iob. Por ventura, la fortaleza mia es fortaleza de piedras? O mi carne es insensible, como el heno? Como no se abatirà el heno, si corre el viento de la prosperidad prometida, dõde ay tanta necessidad de despojos? Mal hazen ellos en prometer; pero peor hazen ellas en acetar, y recebir: y sobre todo, hazen mucho mas mal los maridos en dissimular, y no poner fuego en la casa, abrasando los despojos que por tan malos medios entran en ella. Empero la lastima es, que todos se hazen a vna, porque cada vno por su parte tiene necessidad, vnos de vno, y otros de otro. Dichoso aquel temeroso de Dios, que *Spolijs non indigebit*.

Iob. Num quid fortitudo lapidum fortitudo mea, aut coro mea en ea est.

Con todo esso ay mugeres muy valerosas, y tã fuertes, que no las derriba la necessidad; como la que refiere el Abad Eustaquio (segun se lee en el Prado espiritual) dize: Que passeandose en la ciudad de Tiro vn mercader muy rico, despues de las Aue Marias, hablò a vna muger; y ella se fue tras el a su casa; y assentãdose a cenar, no huuo remedio q̃ ella cenasse; y q̃ lleuãdola a la cama, derramò dos copiosissimas fuẽtes de lagrimas

de

de ſus ojos, y tras vn ſuſpiro, que parecia arrancarſele el alma, dio vna terrible voz, diziendo: Ay de mi miſerable. Eſpantado el mercader, viendo tal dolor en tan peregrina hermoſura, la preguntò la cauſa de ſu llanto: y ella le reſpondiò (con nueua amargura:) Mi marido es mercader, y ſe perdio en vn naufragio, y por lo que deue le tienen en la carcel, y no tengo con que lleuarle vn pedaço de pan, y por remediarle tuue intento de vẽder mi honeſtidad, pero ya he buelto en mi cõ el fauor del Cielo, y por todos los aueres del mũdo no he de ofender a mi Dios. Conmouiò eſte Señor al mercader, y ſabido que toda la deuda eran cinco libras de oro, ſe las entregô, encargandole mucho le encomẽdaſſe a Dios. A poco tiempo deſpues fue eſte mercader acuſado falſamente de vn graue crimen, y lo encarcelaron, y ſequeſtraron todos los bienes, dõde eſtuuo mucho tiempo padeciendo gran neceſsidad, al cabo del qual eſtaua para condenar a muerte, y entre ſueños le pareciò q̃ veia aquella muger a quien ſocorriò (guardando el decoro a ſu honeſtidad) y le dixo: No temas, que yo te librarè, como le librò, y hizo boluer toda ſu hazienda muy aumentada, y le reſtituyò a ſu primer eſtado, y reputacion. Y la noche ſiguiẽte ſe le boluiò a aparecer, y le dixo, q̃ era vn Angel en aq̃lla forma, q̃ por aquel grã ſeruicio que auia hecho a Dios en ſocorrer ſu pobreza, ſin peruertirle ſus ſantos propoſitos, auia venido a librarle, y q̃ le hazia el Señor aquella merced. De manera que ay mugeres valeroſas, y q̃ por neceſsidades q̃ tẽgã no rinden la voluntad a la ofenſa de Dios, aunque les ofrezcan teſoros, y tendrân fortaleza para reſponder a los q̃ ſe los ofrecen, que teniẽdo a Dios de ſu parte, no tẽdrâ neceſsidad de ſus deſpojos. *Et ſpolis non indigebit.*

CAPIT. 5. DE QVAN BIEN agradecidas ſon las buenas mugeres a ſus maridos, y las malas quan ingratas: que mal pagan eſtas, y que bien las otras.

§. I.

Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ ſuæ.

RETRIBVYRLE a bien, y no mal todos los dias de ſu vida. En el capitulo paſſado vimos el cuydado con que el ſolicito, y prudente marido acude a ſu muger con todo lo neceſſario; de ſuerte, que no aurâ ella meneſter deſpojar a nadie, ni cudiciar bienes agenos. Aora ſe mueſtra ella grata, y dize el Sabio, que recompenſarâ al marido eſſe beneficio todos los dias de ſu vida, retribuyendole bien, y no mal. Y en eſta vltima palabra dio a entender, que ſi auia mugeres agradecidas, que dauan bien por bien, auia ni màs ni menos ingratas, que hazian lo contrario, dando mal por bien a los maridos que ſe deſvelan en ſeruirlas, y regalarlas. Y el mal que les hazen, es negarles el amor tan deuido, por ponerlo en quien, ni lo merece (las mas vezes) ni lo ſabe eſtimar. Eſta es la mas ſenſible ingratitud que puede caber en penſamiento humano: porque quitar la honra a quien os la dà, y conſumir la vida a quien cõ ſu ſudor os ſuſtẽta en ella, no ſe yo ſi ay ingratitud que a eſta iguale, ni crimen que con eſte ſe pueda

comparar?

comparar? Es posible, que quando le vays a agrauiar, no se os representa el bien que os haze? De Moysen se lee, que quando en aquellas plagas de Egypto huuo de conuertir el rio Nilo en sangre, por orden del Cielo, para mayor castigo de aquella tierra rebelde, tomô la vara, y se la entregò a Aron su hermano. Pues porque no hizo el aquel castigo, como auia hecho otros cō la misma vara? Responde San Antonino, que ya lo yua a hazer, y quando lo quiso poner en execucion, y se acordò de la obligacion que a aquel rio tenia (por auer sido echado en el en vna cestilla, y auerle el mismo rio conseruado la vida, arrojandole en vn remanso, y apartandole de la furia de sus corrientes) no tuuo manos para mancharle. Si se guardan estos respetos con vn rio insensible; como (muger ingrata) las teneys vos para manchar la honra y fama del que con su trabajo os sustenta en el ser que teneys, y en la vida y honra que gozays? *Exod.7.* *S. Ant.*

Empero, direys; que Moysen no lo deuio de hazer por esso, pues despues parece q̃ fue tan ingrato al Rey Faraon, que lo auia criado, y adoptado como hijo suyo, tratandolo como a Principe; y al cabo, en remuneraciō deste bien, le hizo tanto mal, que estendiendo la vara derribô sobre el las furiosas aguas del mar Bermejo, y le anegò en ellas. No parece esta grande ingratitud? No tenia muy grande obligacion a su hija, que le auia librado de la muerte, y regaladole como a hijo? Pues como le matò a su padre? Responde Procopio, que fue orden del Cielo, y no ha de auer agradecimiento humano, quando se interpone el mādato Diuino. Como se vido en Abrahā, y el en sacrificio q̃ hazia a Dios de su hijo, con ser la lumbre de sus ojos. Y de aqui colegireys, q̃ *Exod.14.* *Procopio.*

quando vueſtro marido os mandaſſe alguna coſa, que fueſſe contra la ley de Dios, por muy obligada que le eſteys, no aueys de poſponer la voluntad Diuina, por la razon humana. No deue ſer la muger tan grata al marido, que ſe mueſtre ingrata a Dios, y ofenda al Criador, por no deſagradar a la criatura. Pondere las coſas, y dê a cada vno lo que ſe le deue. Imite la prudencia de Moyſen, que puſo en vna valança las obligaciones que tenia a la hija de Faraon, y en otra las que tenia a Dios, y de aî ſacô a quien auia de dar el retorno. Mas prendado ſe hallò del Rey del Cielo, que del Rey de Egypto.

Pero quando ceſſa eſte inconueniente, obligacion grande ay de moſtrarſe muy grata al marido la prudente muger, porque no ſe quexe, y diga lo que Dios por ſu Profeta Iſaias: Criè hijos, y los enſalcè, y ellos me menoſpreciaron. Como quien dize: No los criè yo para menoſprecio mio; no les di honra para que me deſhonraſſen; no les di bienes para que me ofendieſſen. Vidoſe el exemplo deſto en los hijos de Iſrael, que eſtauan cautiuos en Egypto, que les dio eſte Señor (al tiẽpo que ſalian de aquel cautiuerio) todas las preſeas, y joyas de oro y plata que tenian los Egypcios, y en vez de agradecerle, y recompenſarle eſta merced, la tomaron por ocaſion de ſu idolatria, fabricando de aquel oro y plata el bezerro que adoraron: como lo ponderô el Profeta Ezequiel, diziendo que auian hecho de aquel oro imagines de abominacion. Y aquella Serpiente de metal, que en mirãdola ſanauan de las mordeduras de las Serpientes (por orden del Cielo) la vinieron a adorar deſpues, cuya adoracion durò haſta el tiempo del Rey Ezequias (como conſta del quarto libro de los Reyes)

Iſai. 1.
Exod. 11.
Eze. 7.
Imagines abominationum ſuarũ fecerunt ex eo.
Num. 21.
4. Reg. 18.

Reyes) el qual la hizo pedaços. Bien merece ser hecha pedaços, y despojada de la honra y hazienda la muger tan ingrata, y desleal, que dà tan mal pago, y retribucion a su marido, pues vsando mal de la paz del, le haze guerra, desestimando su noble pecho, y condicion, teniendole por demasiado de bueno. Son como los Iudios, que recibiendo el manâ del Cielo, lo improperauan, y se enfadauan del, pareciãdoles que era muy leue. La que no està contenta con vn yugo leue, merece que le pongan vno muy pesado, que le haga inclinar la ceruiz, para que no se engria y desuanezca. Desgustauanse tambien con aquel mana, porque sabia a todo lo q̃ querian que les supiesse. No quieren las malas mugeres que sus maridos sepan tanto, ni que se entremetan en sus gustos, y liuiandades, y sobre esto es su continuo enfado. *Nu.21.5.* *Nauseat anima nostra super cibo isto leuissimo.*

Pues esso es, que ya que dexan lo bueno que en sus casas tienen, que escogen otra cosa mejor, antes, como lobas apeteçen siempre lo peor. Quantas estàn con sus maridos regaladas y seruidas, y los dexan por arrimarse a otros, que las tratan como ellas merecen, afrentandolas con palabras suzias, poniendoles nombres infames, les quitan, y juegan lo que tienen, y si hablan les dân muchas cozes: y es cosa de marauillar, que entonces los aman, y quieren mas. Como los Israelitas, que les daua Dios manà del Cielo, pan de Angeles en el desierto, acompañado de mil amorosas caricias: y ellos oluidando esto, se acordauan de las ollas de Egypto, y de los ajos, y cebollas que comian estando cautiuos, y tan mal tratados. Aquellas si (dezian) y no este enfadoso manà. O villanos groseros, quando os diera Dios a comer en el desierto essos mãjares en vuestra libertad, *Exod.16.* *Num.21.*

y en

y en aquel penoſo cautiuerio de Egypto, os huuieran los Egypcios dado el manâ, que tenia la precioſidad, y guſto de todos los manjares, venia bien el enfado, y dezir con razō, y ſentimiento: Mirad de que manera nos trata Dios? Si por cierto, aſsi nos trataua Faraon en ſu tierra? Aqui comemos ajos, y cebollas, y allà nos dauan manjares del Cielo. Pero es al contrario, que allà comiades vnas ollas mal ſazonadas, y acà manjares administrados por los ſantos Angeles; y con todo los deſeſtimays. Aſsi ſon las tales mugeres ingratas, groſeras, y villanas, que menoſprecian lo bueno por lo malo, la honra por la ignominia; las amigables caricias de ſus maridos, por los valadrones deſafueros de ſus amigos; el deſcanſo de ſu caſa propria, por el continuo trabajo de la agena; la ſeguridad de ſu conciencia, por el perpetuo deſaſſoſsiego de ſu alma.

Monſtruo de la naturaleza llamaron los antiguos al ingrato: porq̃ quāto es cōforme a ella el agradecimiento, tanto le es contraria la ingratitud. Y la muger que en vez de hazer bien, paga tan mal a ſu marido, mas ſe ha de comparar con las veſtias, que cō las gentes. Y no digo bien, que beſtias ay que ſe dexan vencer de los be-
Iſai. 1. neficios, pues conocen a ſu paſtor. Como lo dize Iſaías, que conoce el buey a ſu poſſeedor, y el jumento el peſebre de ſu ſeñor. Y de muchos animales ferozes, Sierpes, Leones, y Dragones, ſe refiere en las humanas letras, q̃ ſe han moſtrado agradecidos a los que les hā hecho bien: y ſe vè ordinariamēte en los perros, q̃ ſon ſimbolo del agradecimiēto. Sola la muger mala carece deſte conocimiento, y gratitud, y ſe mueſtra mas fiera q̃ las
Deu. 23. fieras. A la qual parece que ſe endereçan aquellas palabras del Deuteronomio, en que las llama generacion

mala

mala y adultera, pues de padres humanos nacen fieras monſtruoſas. Eſtultas, e inſipientes, las llama tambien, por ſer agenas de razon y entendimiento, pues retribuyen el bien con mal, que es lo ſumo de la malicia: porq̃ dar bien por bien, es equidad: dar bien por mal es perfecion: dar mal por mal es flaqueza: pero dar mal por bien es ſuma ingratitud, y peruerſidad. La razon porq̃ le llamò generacion praua, y adultera, dà adelante en la metafora de la viña, que la plantò, y cultiuò, y eſperando que auia de dar vbas dulces, las dio de hiel; y ſu vino dize que es veneno de aſpides inſanable. Eſta ponçoña dan cada dia a beuer a ſus maridos, mil hieles les hazen paſſar. Y aſsi ſe quexa Dios por el Profeta Sofonias del alma, debaxo de la metafora de vna ciudad, que ſiendo redimida le prouoca a enojo: y el Hebreo dize; que cõuierte la dulçura de Dios en amargura, con no auerle coſtado entonces ſu redencion mas que la ſangre agena en tiempo de Senaquerib, y de Faraon. Pues ſi con ſangre agena ſiente Dios auerlos redimido; que ſentirà el triſte marido que ha redimido a ſu muger cõ ſangre, y ſudor proprio; y que en vez de correſponderle con bien, le dà hiel amarga, y ponçoña inſanable?

Soph. 3. Væ ciuitas prouocatrix, & redempte. Dulcem Dominum vertens in amaritudinem.

Semejante quexa pudiera muy bien formar contra el Emperador Baſilio Macedo, vn leal vaſſallo ſuyo, como lo refiere Ceſar Baronio en ſus Anales. Saliò eſte Monarca a caça, y dio en perſeguir a vn cieruo muy poderoſo, de tan deſemejables aſtas, que boluiendoſe cõtra el Rey que le heria, le tirò vn golpe, de manera que le aſsiô por la pretina, y le lleuaua en el ayre. Y eſte ſu vaſſallo (por defenderlo) tirò vna cuchillada al cieruo, y cortòle el cinto al Rey, cõ que cayò en tierra, y paſsô adelante la beſtia; y la merced que le hizo por tan gran

C. Baron. to. 10. anal 869.

ſeruicio

ſeruicio fue, cortarle la cabeça, por auer ſacado la eſpada, y tirado aquel golpe hàzia la parte donde eſtaua el Emperador, con rieſgo de herirle con el. No reparando, en q̃ antes por el hecho era digno de gran premio. Pero no ſe quedò el riendo del caſo, que como quedò mal herido de aquella cornada, de alli a muy poco murio. Fue permiſsion diuina, que no era bien que viuieſſe hombre tan ingrato, y juez tan injuſto, que quitò la vida al que ſe la auia dado. Aſsi tengo para mi, que no pueden parar en bien las mugeres ingratas.

Eſtas pretenden, como la Luna, eclíſar al Sol, que le ha comunicado ſu luz, quitãdo la honra a ſus maridos, que ſe la hã dado, y eſto por dar guſto a algun vinagre, que aſsi llama Dios por ſu Profeta Oſeas a los que tã indignamẽte ſõ amados: Amã a las hezes de las vbas; cosa tan vituperable, que quando queremos afrentar a vno, le llamamos aſsi por oprobrio: Soys vn vinagre. Y notad, que como el vino es ſimbolo del amor, el vinagre lo es dela coſa aborrecible, pues ſe haze del vino corrompido. De manera que tienen eſtas tan mala eleccion, que teniendo en ſu caſa maridos (a las vezes como angeles, que las ſiruen y regalan) van a buſcar en las agenas al orujo, y aſco del mundo, que auinagraria qualquiera voluntad, que no eſtuuieſſe tan ciega como la ſuya.

Oſe. 13. Ipſi diligũt vinatia vbarum.

§. II.

Quan juſtamente caſtigan los buenos maridos a las malas, e ingratas mugeres; y al contrario, quanto quieren, y regalan a las buenas.

Reddet ei bonũ, & non malũ. Que mala correſponden-

cia

cia fuera dar mal, y no bien. No ſin gran miſterio llamô Dios edificio a la compoſtura de la muger, como dixo Moyſen: Edificò el Señor (de la coſtilla de Adã) vna muger. Quiſo dezir: Edificò en Eua vna caſa para el deſcãſo de Adã. Y aſsi dela caſa q̃ tomauã los cõtrayẽtes quãdo ſe deſpoſauan, ſalio eſte verbo, caſarſe, porque todos los que ſe caſan toman caſa, y eſtân obligados a cuydar della, ſuſtentarla, y tratar de ſu aſſeo, y reparo. Coſa cruel ſeria, pues, que auiendo vno labrado vna caſa con gran coſta y curioſidad, y proueydola de todo lo que ha meneſter (que no es poco) quando penſaſe gozarla con mucho deſcanſo, coſa laſtimoſa ſeria que ſe le cayeſſe encima, y le cogieſſe debaxo: con razon diria, que por ſu mal la edificò. Pues ſi edificò Dios en la muger vna caſa, y el hombre para ſu deſcanſo la tiene tan dorada y pintada, y con todos los reparos que para ſu buen luſtre ſe requieren; quando le comete traycion, y quiere ſeruir a otro dueño, que es ſino caerſe encima del que lo es proprio, y cogiendolo debaxo enterrarlo, y conſumirle la vida, la hazianda, y la honra con infinitos peſares, inquietudes, y çoçobras? O caſa traydora, y que mal pago dâs a quien con tanto trabajo te ha reparado y ſeruido? Mirad qual quedô nueſtro padre Adã deſpues de la cayda deſta caſa, que arruynado, y que perdido? Pero la miſma perdicion vino por ella con ſu cayda. Ay algunas que no conocen el bien haſta que lo pierden. De nueſtros padres ſe dize; que quando cayeron en la culpa, ſe les abrieron los ojos. Pues ſepamos, tenianlos cerrados? Eſtauan por ventura ciegos, o dormidos? No, porque de Adan ſe dize que vido y conſiderô todas las criaturas, y les puſo nombres propiſsimos. Y de Eua ſe dize, q̃ vido aquel arbol, y ſu fruta, y le pareciò

Geneſ. 2. Edificauit coſtam in mulierem.

Geneſ. 3. Aperti ſunt oculi ambo-rum.

biẽ ſu hermoſura, y guſto. Pues como dize, que deſpues de la cayda, ſe le abrieron a entrãbos los ojos? Reſponde San Aguſtin, que no trata de la viſta corporal, ni intelectual, que eſſos ojos antes ſe le añublaron, y cegaron con culpas, ſino los del conocimiento de ſu gran ruyna, y perdicion, viendoſe deſnudos; y aſsi los que gozauan de tantos bienes, hizieron experiencia de tan grandes males. Muy perdido quedò el hombre con eſta cayda; pero mucho mas lo quedò la muger, pues en pena la ſentenciò Dios a que eſtuuieſſe ſiempre ſugeta al hombre, y a que le coſtaſſen grauiſsimos dolores ſus continuos partos. Perdido ſuele quedar vn marido deſpues de la traycion de ſu muger; y mas ſi a ella, y al adultero les quita la vida: porque como enſeña Santo Tomas: El ingrato es digno de que le priuen del beneficio que ſe le auia hecho.

S. August.

S. Tho. 1. 2. q. 107. ar. 4.

Y aſsi auia vna ley entre los Atenienſes, como refiere Plutarco; y la miſma guardauan los Maſilienſes, que el eſclauo a quien ſu ſeñor huuieſſe dado libertad, ſi era ingrato a tan ſingular beneficio, boluieſſe a priuarle della; y cumpliaſſe en eſta forma. Aſsiale de la mano deſpues de auerle reprehendido, diziendo: Buelue a ſer eſclauo, pues no ſupiſte ſer libre. Iuſtiſsima ley. Aſsi digo que ſe deue hazer cõ la muger liuiana. Pues no ha ſabido gozar de la libertad que ſu marido le dio (haziendola compañera, y ſeñora de ſu caſa) ſea eſclaua, y tratenla como a tal. Truequenſe los cayreles, y conuiertaſe el amor en odio; como dixo San Geronimo: Que ſe deue boluer en ira el amor menoſpreciado. Trateſe cõ aſpereza a la q̃ no obligô la blãdura. El caſtigo le reſtaurarâ el entendimiento, que con el regalo auia perdido (como dixo Iſaias) y conocerâ ſu perdida; como la cono-

Plut. 2. lib. cap. 6. tit. de externis inſtitutis. Bade, & ſto ſeruus quoniã eſſe liber ne.

S. Hier. ad Elidorũ debet amor ſpretus iraſci.

ciò

cio la Reyna Basti, quando por su rebeldia se vido priuada del Reyno, que con tanta grandeza auia gozado en compañia delRey Asuero,quando se acordaua de la casa Real,y de lo mucho que en ella le sobraua, no ay duda sino que lo sentiria mucho.

El mismo sentimiento tendria la Emperatriz Maria de Arjonia, legitima muger del Emperador Oton, de quien cuenta Iacobo en su Thesauro Imperatorum, y Contado en su Teatro del mundo, y lo refiere San Antonino:Que siendo muy querida, y regalada de su marido, era tan ingrata, y desoluta,que se le prouô q̃ traia vn mancebo en abito de muger, con quien viuia deshonestamente. No la castigò el Emperador por ruegos e intercessiones de los Grandes; pero echòla de si. Fuesse a Italia, y alli se aficionò a vn hombre casado; y porque no correspondiô a su apetito,le acusò de que la auia intentado forçar, al qual sentenciaron a muerte. Sabia la muger la inocencia del marido, y cortandole la cabeça la guardò ella,y aguardò q̃ huuiesse Cortes,y en ellas se presentò,para que la oyessen de justicia, como oian a todos. Propuso su demanda,diziendo:Serenissimo Emperador,que pena tiene quien condenando al inocente le manda quitar la vida?Respondiò el: Que de muerte. Pues contra ti, señor,pido justicia, que inocentemente quitaste la vida a mi marido; aqui traygo su cabeça, ella, y yo entraremos en vn fuego, en testimonio desta verdad,con grã confiança en Dios que ha de mostrar sus marauillas, y descubrir esta verdad; como sucedio;con gran admiracion de todos. Hazia instancia la muger, en que pagasse el Emperador con su vida la muerte de aquel Cauallero, vassallo suyo, pues era ley establezida. En cuyas demandas,y respuestas se

Mat. 10. *S. Ant. p.* 2. *tit.* 6. *c.* 3. §. 2.

vino a descubrir la malicia de la Emperatriz, y executòse en ella la pena, mandando, que por el vn delito, y el otro fuesse quemada. A este desastrado fin la traxo su maldad, y en esto vienẽ a parar las ingratas, y deslcales, directa, o indirectamente vienen a pagar sus pecados, y al cabo vienẽ ellas a conocer que fue justo su castigo, pues quien tenia tan buena vida, y no la supo estimar, bien merece que se la quiten.

Aquella viña que refieren los Euangelistas, la arrendò aquel Rey a labradores. Porque, sepamos, se la quitô despues con tanta ignominia? Fue por ventura por mal labrada? O porque no tuuieron en pie la cerca? O porque derribaron el lugar? Por ninguna cosas de essas se la quitaron, que vn parayso estaua toda ella hecha. Solo por su mala correspondencia, que es la que desacredita y destruye a vna persona; essa fue la causa, porque quando la tal no es agradecida, no tiene cosa segura. Pondera mucho San Chrisostomo el criar Dios al primer hombre fuera del Parayso, y despues de criado el ponerle en el para que gozasse su hermosura; y preguntando la razon responde: Para que viendo la sequedad de la tierra en que auia sido criado, y la fertilidad y hermosura de la q̃ Dios le daua, sin deuerselo a su naturaleza, tomasse motiuo para ser grato a quien tanto deuia; y como faltò en esto, le faltaron todos los regalos, perdio el Parayso, perdio la gracia, perdio la justicia; y bien pobre y arrastrado salio a cumplir su destierro. Que en efeto no tiene cosa segura vn ingrato. Assi no la merece tener la que lo es, sino que la despojen, y desnuden, y salga como Adan del Parayso de su casa, vestida de harapos, la que estaua en ella como vna reyna. Filipo Rey de Macedonia, cuenta Seneca que castigô

S.Chr. Ho. 13. in Gen. Vt ex aspectu prouocaretur ad gratitudinem.

Seneca.

a vn huesped suyo, que le auia salido ingrato, con que le pusiessen vn retulo en las espaldas, que dezia: *Hic est ingratus.* Pareciendole que no auia sambenito mas infame, ni mayor ignominia, y que todos lo auian de traer corrido, y afrentado. Afrenten, corran, y apedreen tābien a la adultera. Ponganle vn sambenito, y sepan todos (por qualquiera parte que fuere) que esta es vna ingrata, y desconocida.

El mismo Seneca en su libro de Beneficijs, dize; que los tales no se hā de llamar ingratos; sino oluidados. Y haze esta distincion: El que niega el beneficio recebido, es ingrato, tambiē lo es el que lo dissimula; y el mismo titulo deue tener el que no lo recompensa; pero ingratissimo es el que lo oluida; lo qual prueua con dos razones, como las trae el incognito: lo primero, porque los que tienen memoria de los beneficios, aunque no los recompensen, saben que son deudores dellos, y con facilidad se pueden reduzir a recompensarlos; pero estos nó, porque no se acuerdan: lo segundo, porque para retribuyr el hombre tiene necessidad de acordarse de todo lo que recibio; y assi nunca quiere ser ingrato el que no lança de si tanto el beneficio, q̄ no le detenga en su entendimiento. Por lo qual dixo el Eclesiastico: El ingrato, en el sentido desampara al q̄ le librô. Quiere dezir, que el ingrato perdio el sentido, pues perdio la memoria de lo que siempre deuia sentir. Deste linage son las malas mugeres, y assi se pueden llamar las oluidadas, pues no se acuerdā de los beneficios que sus maridos les hizieron, ni aun de los particulares dones que recibieron de la mano de Dios, como fueron, el de la hermosura, discrecion, y buena gracia, pues no le alaban por ellos. Son como los animales inmundos, que

Sene. 2. lib. de benefi.

Eccle. 29. Ingratus sensu dereliquit liberātem se.

cada dia comen la vellota sin leuantar los ojos a mirar
S. Ant. 2. al arbol que la produxo para ellos. Y dize San Antoni-
p.tit.3.c.9. no de Florencia; que no les escusa el dezir; que no tie-
nen con que recompensar a su bien hechor: Que en el agradecimiento deuido mas se pondera la voluntad, que la obra. Y assi dize Seneca, que no consiste el beneficio en lo que se dà, sino en el animo, y assi basta el deseo de recompensar, quando falta el possible; pero la muger, que no solo le falta voluntad para retribuyr a su marido, antes le sobra malicia para ofenderle; que merece?

Quia ad debitum gratitudinis reddendum magis attenditur voluntas quam opus.

S. Tho.

Con todo esso dize Santo Tomas, que es cosa acertada que el marido vse con la ingrata muger, mas oficio de medico, que de juez, intentando para reduzirla diferentes medios, haziendole nueuos beneficios. Haga lo que los caçadores, y ballesteros, que quando no hallan la saeta que tiraron, arrojan otra desde el mismo lugar, y hàzia aquella parte, y otras. Y las mas vezes sucede, que por el rastro de las postreras vienen a hallar las que se desparecian. Assi acontece, que el beneficio no conocido por la ingrata muger, haziendole otros nueuos se confunde, se auergueça, y se enmienda, porque las nueuas obligaciones despiertan la memoria de lo oluidado. Y conuencida con la continuacion de las buenas obras, viene a remunerarlas todas juntas. Pero si con todo esso perseuerasse en la ingratitud, dàdo mal por bien, no ay sino executar la ley. Assi lo hizo Dios con vna que pinta el Profeta Oseas. Auiala proueydo de mil regalos para su sustento, y ella se yua tras sus amigos. Esso passa (dize el Señor) pues yo le quitare todo lo que le auia dado, el trigo, el azeyte, el vino y la lana, y reuelarè a todos su necedad, pues con sola vna

Simil.

Ose. 2.

Id circo ego summã frumentum meũ, & vinum, & lanam meam, reuelabo stultitiam eius.

buena volũtad y amor, que no cuesta nada, lo pudo gozar todo, y por ser vna loca sin juyzio lo perdio.

Asi lo puede hazer el marido si es cuerdo, no ay que esperarla a muchos lances. Tratando el Profeta Sofonias de semejante ingratitud, dize por el alma ingrata: Demañana, demañana sacarà Dios a luz su juyzio. Pues, Señor, porque no lo sacareys a la tarde, o por lo menos a medio dia, siendo tan misericordioso, y clemente? No la aguardareys a que se arrepienta, y enmiende, como aguardastes a castigar a Adan? *Ad auram post meridiem*? Responde San Agustin, que no deue ser este castigo sino demañana, porque la ingratitud ataja el camino a la fuente de la misericordia, de tal manera, que no dexa passar gota. Pecados ay, que aunque enojan a Dios, no agotan toda su fuente, por aqui, o por alli siempre se desliza alguna parte de misericordia, cõ que nos espera: pero al ingrato muy demañana le castiga, en flor se lo lleua, al despuntar de su juuentud. Muy demañana salio el padre de familias a buscar obreros, y despues a la hora de tercia, de sexta, y nona, y hasta casi la fin del dia, y los recibiò en su viña. Esperòles tãto, por que su vicio era de ociosidad. Esperesseles todo vn dia; pero al ingrato, ni vna hora. De los vengatiuos dize Dauid, que no mediaràn sus dias. Menos viuirà el ingrato, al amanecer lo sacarà Dios a hazer justicia. De donde colegireys quan mala es la ingratitud, pues sobrepuja a los demas delitos, y resucita los males que el hombre ha hecho, y se le acomulan los processos antiguos: que fue lo que deuio de querer dezir Santiago: El que en este vicio delinque, se haze reo de todos los demas en q̃ ha delinquido. Huyd pues señora del, y no hagays tanto mal a quien os ha hecho tanto bien.

Soph. 3. Manè, manè iudiciũ suum dabit in luce.

S. August.

Psal. 54. Viri sanguinum non dimidiabunt dies suos.

§. III.

Que entre los casados cada vno haze como quien es, bien si son buenos, y mal si son malos, y que para que el marido pueda acusar a su muger de adultera, ha de guardar primero tres condiciones, sin el cumplimiento de las quales no serà oydo.

REDDET *ei bonum, & non malum.* Bolued el bien a vuestro marido en recompensa del que del aueys recebido, y no le pagueys mal. No se diga por vos, que cada vno dà como quien es; que el os dà como bueno, y vos le retribuys como mala. A este proposito parece q̃ vienen aquellas palabras de la Esposa: Mientras estaua el Rey en su recamara daua el Nardo mio su olor: interpretalas Agacio del tiempo en que los Hebreos estauã idolatrando, que era el mismo en q̃ Dios les estaua dãdo la ley en el monte. Y asi dize: Quando mi Esposo el Rey Diuino me estaua dando vn banquete digno de su grandeza, entonces mi Nardo dio su olor. El suyo, dize, que dio el olor de quien ella era. Banquete llama a la ley, porque los precetos y palabras Diuinas son mantenimiento del alma; y llama acubitu al sentarse a la mesa, porque entonces comian recostados. Pues en el tiẽpo que mi Señor, y Esposo me estaua dando los dulces bocados para sustento de mi alma, en prendas del tierno amor que me tenia, el Nardo mio dio su olor: el olor que se podia esperar de mi, que es vna perpetua ingratitud: el que podia corresponder a tan mala como yo era, pues quando el me estaua amando, le estaua yo aborreciendo, y buscando otro dueño. Asi, que sus palabras erã ironia, y escarnio que ella hazia de si misma.

Cant. 1. Dum esset Rex in accubitu suo, Nardus mea, dedit odorẽ suum. Agacio.

Como

Como si dixera: Mirad que humo a narizes le dio mi Nardo en lugar de olor. En fin cada vno dà como quiẽ el es. La que tiene buena alma: *Reddit ei bonum, & non malum.* Y la que la tiene mala: *Reddit ei malum, & non bonum.*

No puede dexar de ser terrible dolor el que tiene el bueno en amar a vna muger mala, de mal trato, y correspondencia, y que en vez de amar aborrece. Rabiosos zelos se apoderan de vn alma que vè tan gran sinrazon. Este mismo sentimiento tenia Dios, que amaua a la Sinagoga, y ella le daua tan mal pago; y para q̃ todos sintiessen lo que el, se boluiò a su Profeta Oseas, y le dixo: Anda con todo esso, y ama a vna muger deshonesta, y amancebada; asi como yo, que amo a la casa de Israel, enamorada de los idolos. Ponderan las glosas aquella palabra, *adbùc*, con todo esso amala. Parece que es vna resoluciõ de Dios, en que se resuelue que la ame, no embargante de que es tan mala: porque no ay duda sino que alegaria Oseas muchas razones, suplicando a Dios no le mandasse cosa tan dura, y tan terrible. Mirad, Señor, mi honra, que soy vuestro Profeta, y parecerà muy mal que vn hombre como yo me embuelua cõ semejante muger. Y es cosa recia que aya yo de amar a quien tan a ojos vistas ama a otro. Esso es querer atormentarme en vn fuego tan incomportable como el de los zelos. A esso le responderia Dios: *Vade adbùc.* Anda con todo esso, y haz lo que te mando. Como si dixera: Bien consideradas tengo essas razones; pero quiero que sientas en ti mismo lo que yo hago con este pueblo ingrato, e idolatra, a quien tanto he querido. Pues si tanto lo siente Dios, que sentirâ vn miserable marido (cuyo sufrimiento no tienẽ tan buenos azeros)

Ose. 3.
Vade adbùc & dilige mulierẽ dilectam ab amico, sicut diligit Dominus filios Israel, & ipse respiciũt ad deos alienos.

 si vè

si vê a su muger embuelta en semejantes idolos, idolatrando en sus amigos, y negandole a el lo que tan de justicia se le deue, en recompensa del buen tratamiento que le haze? No ay duda sino que serà terrible el dolor.

Tambien serâ menester que las oygamos a ellas, no les echemos toda la culpa, que hombres ay tan ocasionados que las hazen disparar, y si hazen por vna parte bien, hazen mucho mal por otras. El que entre los Hebreos acusaua a su muger de adulterio, antes que le admitiessen la acusacion le hazian que prouasse dos cosas: la vna, que la auia tratado bien, y dado todo lo necessario para su sustento, conforme a su estado y possible: y la otra, que para el arreo de su persona la auia proueydo de galas: y menos que prouando entrambas ados cosas, no solo no la castigauan, pero ni aun querian llegar a aueriguar si en hecho de verdad estaua culpada. Como dando a entender, que el apetito de galas en las mugeres es tan natural, que por tenerlas harã qualquiera liuiandad: y la misma cometerân por hallar quien las trate con amor. Y aunque esta no sea disculpa en ellas, seralo en quien conociendo su inclinacion no se las cõcediere. Y reputauan por tan grande esta culpa, que por ser (en cierta manera) complice en su delito, no les dexaua accion para pedir justicia. De suerte, que les auian de dar lo necessario, y tratarlas bien, porque tanta hambre tienẽ de lo vno, como de lo otro. Que se me dà a mi (dirâ alguna) que mi marido me trate bien de palabra, y me diga mil requiebros amorosos, si en todo lo demas anda menguado, y no acude cabalmente, ni aun al gasto ordinario, y lo he de buscar, y afanar yo, y he de suplir con mis grangerias, y gastar lo que te-

nia

nia reseruado para galas? Y si al contrario, acierta a ser liberal, y cumplido en todo; si tiene vna condicion de barrabas, y tan impertinente, que es menester ser vn Angel del Cielo para poderle sufrir? Que se me dâ a mi que me sustente, y me vista, y prouea de quanto yo deseo, si cada dia me estâ martirizando, y no oygo palabra buena de su boca? A lo vno y a lo otro ha de acudir el marido, y sino harâ mal: porque el bien para que lo sea (dizen los Santos) que se ha de integrar de todas las causas de bondad, y para que dexe de serlo basta que falte en vna; y no es la menos importante la de la amorosa y afable condicion. Y esto es lo que les aconseja San Pablo, quando les dize que amen a sus mugeres: y el verdadero amor que les pide es, que les hagan buenas obras, y les dèn buenas palabras, mostrandoseles rendidos, y enamorados, como el Esposo Diuino se muestra a cada passo en los Cantares, diziendo mil encarecidos requiebros a su Esposa, combidando a los hombres que hagan lo mismo con las suyas, que quando ay amor en el coraçon, a esto, y a mucho mas se estiende.

§. IIII.

Que negocia mas la buena condicion entre casados, que la hermosura y gentileza.

QVISIERA yo, que como aliñan y assean sus personas para parecerles bien, ablãdassen sus condiciones, que por ai las agradaràn con su gentileza. Dezia vn discreto, que la hermosura es como la fruta, que cõbida a quien la vè de tarde en tarde; pero no a quien

està cada dia con ella. Entra vna señora en vn jardin, y a penas vè colgada de sus ramas la pera mal sazonada, quãdo se le và el alma tras della. Y està la otra vẽdedera con vnas grãdes canastas de essa, y de otras frutas tan maduras, y floridas, que parece estàn combidando a quien las mira, y en todo el dia no prouarà de ninguna, ni aun se acordarà si son de comer. El caso es, que la señora vè la fruta a deseo, y la frutera la està siempre mirando; y estas golosinas tienen su fuerça en la primera vista: pero en llegando a gozarse mas de asiento, naturalmente pierden su eficazia. Deste jaez es la gentileza, y hermosura, que vista a deseo combida, y mueue; pero no a los que la tienen siempre al lado. Empero el agrado de la buena y noble condicion es al contrario, que quanto mas se trata, mas se estima. Nunca empalaga por posseyda, ni dexa de apetecerse por gozada, sino que se lleua tras si las voluntades. Con sobrepujar el Esposo en hermosura a todos los hijos de los hombres (como dixo Dauid) no dize que tras ella se lleuaua las almas y coraçones de las donzellas; sino que se yuan tras su afabilidad y blandura. Como lo significò la Esposa en aquello que le dixo: Azeyte derramado es tu nombre, y por esso te aman las tiernas virgines. Compara su fama, y buen nombre al azeyte, porque es simbolo de la suauidad, y blandura; conforme a lo que en otro lugar dize el Profeta: Mas blandas son tus palabras que el azeyte. Pues palabras blandas de donde pueden proceder, sino de vna condicion suaue. Reparad mucho, que assi como el azeyte era simbolo, y significacion de su suauidad; assi el vino lo era de su hermosura, conforme aquellas palabras del Patriarca Iacob, dichas por el mismo Señor: Mas hermosos son los ojos deste Esposo de

Psal. 44.

Cant. 1. Oleum effusum nomẽ tuum, ideò adolescẽtulę dilexerũ te.

Psal. Molliti sũt sermones eius super oleum.

Gen. 49. 12

Apo. 17. Pulcriores sunt oculi eius vino.

de las almas, que el vino. Y San Iuan en su Apocalipse, dize, que aquestas almas se auian de embriagar del vino de su hermosura. Desuerte, q̃ como el vino significa en el la hermosura, assi significa el azeyte su trato blando y afable. Dezirle pues, la Esposa, que su nombre es azeyte, y que por esso se dexa adorar de quantos le conocen y tratan, no tomando en la boca el vino, ni atribuyendole parte en este efeto; fue dezir, que si le adoran, y se pierden por el las donzellas, no es tanto por su hermosura (que essa, hablando acà in humanis, aunque mueue mucho, dura poco) sino por la afabilidad y blandura de su condicion, que es la que concilia mas las voluntades, y las tiene mas firmes. *Apo. 17. Inebriati sunt à vino pulcritudinis eius.*

Assi, pues, digo aora: Señores, los que soys casados, mas os estimarân vuestras mugeres por afables, amorosos, blandos, y compuestos, en vuestras palabras suaues, y humanos en la condicion, que por vuestra mucha gentileza, hermosura, y talle; que esso alimenta al sentido de la vista que tiene el cuerpo; y lo otro à la potencia mas ilustre que tiene el alma, que es el entendimiento. Pues assi como componeys la persona porque no parezca mal, componed la condicion, porque siempre parezcays bien. Y lo mismo digo a estas señoras, q̃ no cuyden tanto de afeytar sus caras, y engalanar sus cuerpos, como en doblar, y reprimir sus condiciones, si quieren ser amadas y queridas de sus maridos, supuesto que la afabilidad tira mas que la hermosura, como queda dicho. Con cada vna de las quales và hablando el Esposo, quando dize en los Cantares: Mejores son tus pechos Esposa mia, que el vino. Yo lo creo por cierto; pero, Señor, que tiene que ver vino con pechos? No es desproporcionada esta comparacion? Si dixera, *Cant. 1. Meliora sunt vbera tua vino.*

que

que no eran tan lindos sus ojos como sus pechos, aun parece que lleuaua traza. Que vino pudiera llegar a los pechos de vna dama que se quiere bien, y mas en ocasion de estarse con ella regalando? Espantome como no dixo, que eran mejores que quantos tesoros y riquezas tenia el mundo. Con todo esso digo que fue admirable la comparacion, porque los pechos significan la amorosa apacibilidad, conforme a la traslacion de los setéta Interpretes. Y el vino (como dixe) denota la hermosura. Desta no estaua la Esposa muy acreditada, pues ella confiessa que es morena y negra. Y fue dezirle, Esposa mia, no os espanteys, que con no tener tan buena color me pierda por vos, y os ame tan tiernamente: porque aunque os falte algo del vino de la hermosura, os sobran los pechos de vuestros afables y amorosos tratos. Ay mugeres que tienen buenos pechos, a diferencia de otras que los tienen malos, de las quales solemos dezir, que tienen malas entrañas. Y assi es admirable el encarecimiento, porque es lo mismo que dezirle el Esposo: Mas os quiero y amo, señora, por vuestro buen pecho, que por vuestra buena cara, pues es cosa cierta, que no tira tanto a la voluntad esto, como essotro.

Esta verdad parece que estaua figurada en aquellas dos bestias que vido Sã Iuan, como el refiere en su Apocalipsi; la vna se leuantaua del mar, y esta era semejãte a vn tigre, tenia la boca como de leon, y dize que hablaua blasfemias, y que tenia siete cabeças cõ muchas diademas, y coronas: y dize mas, que tenia gran fuerça, y poderio. Fue esta simbolo de la hermosura, que por esso dize que era semejante al tigre, que aunque en si es fiero, y cruel, es su pellejo notablemente hermoso. Y *Apo. 13.*

esso

esso significa el salir del mar hinchado, aludiendo a lo que los Poetas fingieron de Venus, Diosa de la hermosura, que auia salido de allà. Y el tener la boca de leon era dar a entender, que es muy ordinario en las hermosas ser altiuas, soberuias, y arrogantes, y recias de condicion, y tanto, que quando se enojan dàn bramidos como leonas: y dize mas, que todas sus palabras son blasfemias, porque hablan lo que quieren, sin respetar al Cielo, ni a la tierra, descalabrando con ellas a todos quantos las tratan y comunican. Esta soberuia, y fiereza les comunica la confiança que tienen de su hermosura; y la fuerça, y poderio que le dàn las cabeças coronadas que la acompañan, y siruen. Pero con todo esso no pudo por si hazerse adorar, como aduierte el texto Diuino. Esto es lo q̃ deziamos al principio, que la que se haze adorar no es la hermosura: porque si tiene braueza de leon, y es de condicion tan altiua y soberuia, mas es para aborrecer, que para amar. La blandura de condicion sabe mejor grangear las voluntades. La qual fue significada en la segunda bestia que vio Sã Iuan, que se leuantaua de la tierra humilde, semejante a vn dragon, o serpiẽte, y traia dos cuerneçuelos, como de cordero. Y dize, que esta hizo que todas adorassen a la bestia primera. Esta (como dixe) significa la blandura de condicion, que perficiona la prudencia humana. Dixo, que hablaua como dragon, o serpiente, que (como aduierte Alcaçar sobre este lugar) es lo mismo que ser sus palabras dulces, blandas, y amorosas, segun aquello del Genesis, en que dize Moyses: Que la serpiente era mas astuta y sagaz que los demas animales. Y assi Christo mandò a sus dicipulos, que fuessen prudẽtes como ella. Y es cosa cierta que en ninguna cosa se echa de ver mas

Fecit terrã adorare bestiam primã.
Alcaçar, in Apo.
Genes. 3.
Serpẽs erat calidior cũctis animalibus.

mas la prudencia que en la reportacion y madurez de las palabras blandas y afables. Por esso pinta a esta bestia con cuernecitos de cordero. Dando a entẽder, que la fuerça que ellos representan es tan tierna como la de vn manso cordero. Ver pues el Euangelista en aquella vision, que esta segunda bestia pudo acabar en el mũdo, lo que no pudo la primera; y que si la primera alcãçò a ser adorada, no fue por si mismo, sino por esta segũda; que fue, sino significarnos, que la blandura de condicion, y la afabilidad en las palabras, hazen que la fiera indomita de la hermosura sea adorada, y se lleue tras si los coraçones de todos. Estas dos virtudes concurrierõ en aquella santa muger Iudic, de quien dize el texto Diuino, que era sobre manera hermosa: y sobre serlo dize que le aumentô Dios mas: y con todo esso para obligar al Capitan Holofernes, no juzgò que bastaua aquella tan peregrina belleza, sino la acompañaua de gran mansedumbre, nobleza, blandura, y afabilidad. Con lo qual le obligò tanto, que le concedio todo quanto quiso. Assi digo yo aora, señoras, que hagays lo mismo con vuestros maridos, y os adorarân, y pondrân sobre sus ojos. Si quereys que vuestros maridos sean cabales en hazeros el bien que os es deuido, pagaldes en la misma moneda, como lo haze oy nuestra perfeta casada, de quien dize el sapientissimo Salomon: *Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ suæ.* Que le recompensò el bien que del auia recebido, con otro semejante bien, y no con mal ninguno, y esto todo el tiempo que viuieron.

Iudic.
Erat autem elegantissicie, & pulchranimis.

(.?.)

§. V.

§. V.

Que la buena muger perseuerará todos los dias de su vida en seruir a Dios, y a su marido, y la mala, como facil no tendrá constancia en el bien.

REDDIT *ei bonum, & non malum.* No harâ mal, sino bien a su marido esta muger fuerte, y esto todos los dias de su vida. Ya auemos tratado en los parrafos passados de la mala y buena correspondécia de las casadas; como la que fuere fuerte le harà biẽ, y no mal; al contrario de la flaca, que lo harâ mal, y no biẽ. Aora se pondera la perseuerancia de la buena, que dize el Sabio, que durarà el bien que le hiziere a su marido todos los dias de su vida. Dando a entender, que no serà en esto inconstante, como la mala, que comiença bien, y luego se cansa, y lo dexa, boluiendose a su mala y desabrida condicion; y peor proceder, sin tener memoria de los beneficios y regalos que de su mano cada dia recibe, mostrãdosele ingrata, e intratable, de suerte, que el triste la desconoce, y afirma que no es la que solia, porque era amorosa, humilde, y mansa, y que la halla dura, reuelde, y altiua, y con diferentes cuydados de los que antes tenia. Mucho se ofende Dios de las tales, y de tal manera se desacreditan con su diuina Magestad, que pierden todo lo que con el tenian ganado. Assi lo dixo por su Profeta Ezequiel: Si apartandose el justo de su justicia, cometiere alguna iniquidad, de tal manera perderà el merito de todas las obras de justicia y perfecion que auia hecho, que no aurà mas memoria dellas. Y a las vezes merecen mayor castigo los que no prosiguen los assomos del bien, que el que nunca los comen

Eze. 18. Si auerterit se iustus à iustitia sua, & fecerit iniquitatẽ, omnes iustitiæ eius, quas fecerat nõ recordabuntur.

çò:

çò:porque rendirse vna persona a la representacion de la dificultad, entera en los principios del seruicio de Dios,y obseruancia de su ley,no es mucho:pero que teniendo ya andado gran parte del camino, desmaye a la mitad, arguye gran flaqueza, y poco animo: quien pudo lo mas haze agrauio a su valor en no concluyr con lo que es menos. Veni acâ señora,quando os casarõ no lleuauades muy bié el yugo del matrimonio? Si.No teniades mucho gusto con la compañia qne Dios os auia dado? Es verdad. No os era muy facil aquel modo de viuir? Mucho.No erades muy amorosa,muy caritatiua muy rezadora,y deuota? No lo puedo negar. Pues que se os ha recrecido de nueuo? Nada. Como ya os cansa y enfada tanto,que andays tan desabrida, y soys ocasiõ de tan grandes pesadumbres, y disgustos? No lo sabre dezir. Vuestro marido no acude como al principio a seruiros,y regalaros con grande estimacion de vuestra persona? En todo es puntual. Pues en que topa esto,sino en vuestra mala inclinacion, o en vuestro destraymiento.Lo vno,o lo otro es la causa de que el bien que le començastes a hazer a el (y por el consiguiente tan gran seruicio a Dios) no lo lleueys adelante; perseuerar en el todos los dias de vuestra vida,que assi lo deue hazer la muger fuerte,que pinta aqui el Espiritu Santo, de quien dize oy, que *Reddet ei bonũ,& non malum,omnibus diebus vitæ suæ.*

Eze. 1. Vnum quodque coram fatie sua ambulabat, & non reuertebãtur cum ambularent.

Pues aduertid, que no se paga Dios de gente que se buelue atras, y que si eligiò por buenos a aquellos quatro animales para su carroza (como lo refiere el Profeta Ezequiel) era porque caminauan siempre adelante, no boluian atras,no desandauan lo andado, ni derribauan lo que auian edificado, siempre caminan delante, su

ſu roſtro de bien en mejor, de virtud en virtud. Verdad es eſta, que tuuo gran cabida aun entre los Gentiles; y aſsi nos pintaron en aquella fabula de Orfeo lo mucho que importa la perſeuerancia en la virtud. Dizen, que abaxô eſte con ſu harpa al infierno a ſacar a ſu muger Euridice, y tanto aficionò a ſus moradores con ſu muſica, que ſe la entregaron con condicion, que ſi antes de ſalir de aquel lago boluieſſe a tras los ojos a mirarla, la perdieſſe. Partiô pues con aquella ſu prenda cara, y en el camino ſe le començò a encender el deſeo de ver el eſpejo en que ſe miraua. Inquietaronſele los ojos, y ſi la cudicia de verla le labraua el apetito, el miedo de perderla le tenia a raya, y al fin pudo mas la aficion que el peligro. Boluiò los ojos a quererla mirar, y al punto ſe deſapareciò, y quedô tan burlado, que perdio muger, trabajo, y eſperança. Pues es poſsible que vn camino tan largo, y tan lleno de dificultades, vn atreuimiento tan terrible, vna vitoria tan inaudita, vn impoſsible tan conocido, vn trabajo tan inmenſo ſe ha de perder por vna coſa de tan poca importancia? Si, porque entendays que en boluiendo vn pie a tras en la virtud, y faltando en ſu perſeuerancia, todo và perdido. Aya vno vencido todo el infierno, y ſacado de alli ſu alma, que en el eſtaua condenada, ſegun la preſente juſticia por ſus pecados, aya encantado a los Demonios llorando ſus culpas, que en boluiendo a tras la cabeça para poner los ojos en las criaturas, ſe perdiò todo. No ſeria tenido por loco aquel que en el juego auenturaſſe en vna mano todas las riquezas que en mucho tiempo huuieſſe adquirido por mar, y tierra, con increyble trabajo? O deſatinado, para eſſo te puſiſte en tantos peligros? Aſsi lo ſereys vos ſeñora ſi todo el teſoro de merecimien-

tos, que en el discurso de vuestra vida aueys ganado en el estado de donzella, y de casada, lo perdeys por no lleuar adelante lo que començastes.

Y lo malo que ay en ello es, que con la continuacion de la culpa, y habituacion al deleyte, y fuego torpe que enciende el Demonio, se và el alma siempre empeorãdo; como dixo Christo: Que serân sus fines peores que sus principios. Prouemos esto: Cuenta Daniel, que tenia la estatua que vido Nabuco Donosor la cabeça de oro, los pechos de plata, el vientre de cobre, las piernas de hierro, y los pies de barro. Notad, que comiença en oro, y acaba en lodo. Fue esta vn simbolo y figura de nuestra inconstancia en el bien obrar: representa la vida de muchas destas señoras, que al principio fueron muy buenas casadas, deuotas, y feruorosas en el amor, y temor de Dios; continuas en sus ayunos, vigilias, y oraciones; y poco a poco (menospreciando oy vna virtud, y mañana otra) se vân destruyendo, y estragando sus conciencias, y no paran hasta entregarse a sus apetitos, y derribarse en el cieno de sus deleytes: porque el oro que se auentaja a todos los metales, es simbolo de la caridad Diuina, que sobrepuja a todas las virtudes. De quien dixo Dios a San Iuan en su Apocalipsi: Yo te aconsejo que compres de mi aquel oro, que puede el solo enriquezer tu alma: su precio del pagan los justos, que son lagrimas, suspiros, y ayunos, oraciones, limosnas, y otras obras buenas. Por la plata se significan las buenas palabras, conforme a lo que dixo Dauid: Plata acendrada son las palabras castas. Pues de la cabeça de oro viene vna persona inconstante a parar en los pechos de plata; porque perdida la caridad, y temor de Dios, quedan las buenas palabras, las castas, y honestas razones

Luc. 11. Fiunt nouissima illius peiora prioribus.

Dan. 2.

Apo. 3. Suadeo tibi emere à me aurum, vt locuples fiat

Psa. 11. Eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatum.

razones;pero essa plata poco a poco se conuierte en cobre, porque essas palabras buenas que se solian dezir con sana intencion,despues se dizen por vanidad, para que suenen, y parezcan bien a los otros: y despues de auerse conuertido en cobre, se buelue a conuertir en hierro: porque quando os mostrays vana, y soberuia,os boluevs cruel, y dura como el hierro; y finalmente venis a parar en los pies de barro, encenagandoos en vicios,y abominaciones. De manera,que os aueys ydo siẽpre empeorando, porque el que no và adelante, và a tras, y el que no coge en Christo, desperdicia.

A esto aludiò Dios quando mandaua que no le ofreciessen el precio del perro. Pues, Señor, q̃ os ha hecho el perro,no es vn animal muy leal a su amo? No le guarda la casa,y con ladridos defiende su hazienda, y su persona? No le acompaña por donde quiera que và? Pues porque teneys ojeriza con el? No mas de que se buelue al bomito, buelue al estomago lo que vna vez lançò del. No puede Dios arrostrar a los que se bueluen a los pecados de la vida passada, auiendolos lançado de si a los pies del Confessor,ni tienen perseuerancia en el biẽ començado. Aun a nosotros nos enfada, y rebuelue el estomago, quando vemos a vn perro hazer cosa semejante: quanto mas le enfadarà a Dios ver esto en sus criaturas racionales, formadas a su imagen, y semejança. Almas que tienen propriedades de perros quitemelas de delante (dize) no entren en mi casa, ni las vea yo en ella, qualquiera que ellas sean, sean nobles, sean ricas, tengan en lo natural, y adquisito mil ventajas, que no las aprecio en mas que si fueran perros.

Deu. 23. Non offeres pretium canis in domo Domini tui. Sicut canis, qui reuertitur ad vomitum suũ, sic imprudens,qui iterat stultitiã suam. Pro. 26.

(.?.)

§. VI.

Que la que no perseuera hasta el fin, no puede ser perfeta.

REDDET *ei bonum, & non malum, &c.* Dize la Sabiduria, que la muger fuerte todos los dias de su vida harâ bien, y que lo yrà continuãdo sin boluer pie a tras, porque tiene semejança cõ la aurora, que jamas se detiene, siempre camina adelante en el curso que començò. Assi la buena muger perseuera en seruir a Dios, y a su marido, nunca afloxa, ni se detiene en la carrera larga, ni interrumpe el curso de su valor, y merecimiento, con que se haze digna de la corona que les promete Sã Pedro en su primera Epistola Canonica: Recibireys la inmarcecible corona de la gloria. Parece que alude a esto lo que dixo Dauid hablando con Dios: Bendeziràs la corona del año de tu benignidad. No dize que bendezirà la de los meses, ni los dias, sino la corona del año. Esta corona se forma quando se juntan los dos fines; comiença en Dios, y media en Dios, y se acaba en Dios. Esto es lo que el bendize, que no es digno de bendiciõ el que comiença, y media bien, y falta en el fin. Y esto es señora el hazer bien, y no mal, assi a vuestro marido, como al verdadero Esposo de vuestra alma, todos los dias de vuestra vida, con singular perseuerancia. El anillo, para ponerle la piedra preciosa, que le sirua de corona, le sacan esferico, y en la junta de los dos estremos le ponen el diamãte, no en el principio, ni en el medio, sino sobre los dos fines, y estremos.

Cant. 6. Quasi aurora consurgens.

1. Pet. 5. Percipietis in marcecibilẽ gloriæ coronam.

Psal. 64. Benedices corona anni benignitatis tuæ.

Esta conformidad es la que haze al caso, esta es la q̃ premia, y a quiẽ tiene Dios vinculada la corona. Y assi dize,

Simil.

dize, que el que en el bien perseuerare hasta el fin, esse serâ saluo. Poco importa que en el principio, y medio de vuestra vida, y estado de casada, ayays tenido cõformidad y paz con vuestro marido, y con Dios, si en el fin os poneys en arma contra el vno, y contra el otro? Cõcedo que mora Dios enrre los casados, pero esso serà si los dias de su vida viuen conformes. Figura fue deste estado aquella escala de Iacob, si los que suben por ella al eterno descanso son Angeles en la nobleza, condicion, y afabilidad. Pero aduiertan, que no estâ Dios coronandolos en el principio, ni en el medio, sino en el fin y remate de la escala. Quando acaban de subirla con la vida, encuentran con Dios, que los corona, y premia el trabajo que en subir han tenido: como declara San Geronimo, y San Bernardo en vna Epistola, dize: Que apro uecha seguir a Christo, subiendo por esta escala que tan cuesta arriba se les haze a algunos, sino le pueden al fin alcançar, porque desmayaron en la subida, como la muger de Lot.

Gen. 28.

S. Hierony.

S. Ber. Epi. 253. ad Garin.

Quid prodest Christum sequi, si non contingat cõsequi.

Significando los antiguos quanto importa la perseuerancia en el bien, pintaron vna escalera, que comen çaua desde la tierra, y se remataua en el Cielo. Y el que subia por ella, todos los escalones que dexaua a tras se le yuan derrumbando: demanera que le era forçoso lleuar siempre aqnel trabajo adelante, o despeñarse si quisiesse boluer a donde saliò. Fue propriamente lo que dixo Christo: Que ninguno que pone mano al arado, y se encarga deste yugo del matrimonio, y mira a tras, es conuenible al Reyno de Dios, no entrarâ en el, despeñarse ha. Por esso aquellos animales que vido Ezequiel yuan siempre adelãte, hàzia donde lleuauan la mira, y no boluian a tras por el peligro notable que en el retro-

Eze. 1.

 ceder

ceder corrian. Esta perseuerancia y continuacion en la virtud quiso enseñarnos el Espiritu Santo (por el Eclesiastico) debaxo de la metafora de vn labrador, a quien dize: Siembra tu semilla por la mañana, y por la tarde no dexes de sembrar, pues no sabes qual vendrà a mejor sazon. Quiere dezir, que haga lo que oy amonesta a esta muger fuerte, para conseruarse en paz con su marido, que le retribuya bien, y no mal, y esto todos los dias de su vida, sin cessar tarde ni mañana: porque si este bië se perdiò, y essotro se abochornô con el demasiado feruor, y el otro se añublò con la mala circunstancia, lo demas se logre: mañana y tarde se han de sembrar bienes, en la juuentud, y en la ancianidad. En todo tiempo (dize San Geronimo) aueys de tomar este trabajo: de la misma suerte es necessario afanar en la vejez, que en los tiernos años en el gouierno de vuestra casa, y regalo de vuestro dueño, que de todo se sirue Dios. No ay que dezir: Ya trabajè quando pude. Que sabeys vos en qual edad agradays a Dios? Que importa el buen orden, y concierto que tuuisteys en la mocedad, si en la vejez se desconcierta todo? Que importa la honestidad, y aspereza de los primeros años, si el fuego de la concupiccencia en la edad mayor confunde vuestras acciones, y trastorna vuestros buenos propositos? Y peruertida assi, no pagareys bien a vuestro marido, sino muy mal.

Eccles 11. Manè semina semen tuum, & vespere necesset manus tua, quia nescis, quod magis oriatur.

S. Hieron. Equus tibi labor est.

§. VII.

Que ay algunos casados que comiençan bien, y acaban mal, y otros que comiençan mal, y acaban bien.

Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ suæ.

Dize

Dize San Geronimo, que en los Christianos, y en parti cular en los casados, no se miran los principios, sino los fines. Y aun solemos dezir: Buena muger lleuays, ella dirá. Y lo mismo se puede dezir della: Buen marido lleuays, el lo dirà al cabo de la jornada. El tiempo viene a descubrir quien es cada vno; que es lo que solemos dezir: A la fin se canta la gloria. Por la larga experiencia alcançò la Esposa, que la cabeça y pies de su Esposo eran de oro. Pues lo mas humilde, e infimo, que son los pies, han de ser del mismo metal que la cabeça, que es lo mas sublime? Si, porque si los fines son de poca consideracion, por mas que los principios ayan sido buenos, no merecen alabança, ni estima. Ya diximos que la estatua de Nabuco Donosor era la cabeça de oro, y los pies de barro, cayó pues la piedra de aquel alto monte, y dio en ellos, y se desuaneciò toda la estatua. Pues como, sepamos, se pudo desuanecer el oro, la plata, el cobre, y el hierro, de cuyos metales estaua formada? Quiso dar a entender, que en siendo el fin errado, todo es nada, todo và perdido. Pero boluamos la estatua al reues, y finjamos que la cabeça era de barro, y los pies de oro. Si cayesse la piedra del monte derribarlaîa? Pienso que no, porque dando en el oro, que es duro, y fuerte, defenderà a lo demas. Que quiero dezir? Que si los principios de los buenos casados, y de todos los Christianos, han sido de barro, y de hierro; como los fines seã de oro, y de encendido amor, y caridad, ellos defenderàn lo demas; todo vendrà a ser bueno. San Pablo fue como esta estatua buelta al reues, la cabeça de tierra, desuanecida, y puesta del lodo, y los pies de oro acendradissimo, pues començò mal, y acabò biẽ. Y al contrario Iudas, fue la estatua al derecho, la cabeça de oro, y los

S. Hieron. *Nõ quærũtur in Christianis initia sed fines.*

Simil.

Cant. *Caput eius aurum mũdum, & crura eius colũnæ marmoreæ, quæ fundatæ sunt super vases aureas.*

Dan. 2.

los pies de barro: començò bien, y acabò mal, q̃ como su fin fue tan puesto de lodo, deshizo el oro de su cabeça. Desta manera son algunos de los casamientos de ogaño, comiençan bien, y acaban mal vnos; y al contrario, comiençan mal, y acabã bien otros. Pero no quiere Dios esso, sino que el vno al otro. *Reddat ei bonum, & non malum, omnibus diebus vitæ suæ.* Todos los dias de la vida se hagan y porten bien, y nunca se lleuen mal.

Pero en caso que se aya de dar vno de los dos estremos, mas vale que si comiençan mal, acaban bien, que començar bien, y acabar mal. La razõ se funda en vnas palabras de Dauid: El Señor juzgarâ los fines de la tierra. Y tierra aqui (segun San Agustin) es el hombre. Pues que quiere dezir el Profeta, que juzgarà los fines? No ha de juzgar tambien los principios, y medios? No cae debaxo de su juyzio todo lo que en el discurso de la vida haze el hombre? Quiere dezir, que le juzgarà como le hallare en el fin. Asi lo dize San Isidoro: No mirarà Dios quales auemos sido, sino quales somos. En el fin, quando cerramos los ojos, la vltima clausula de la vida, es la que haze bueno, o malo el processo. Y asi aconseja oy bien a los casados el Espiritu Santo, que todos los dias de la vida se haga bien, y no mal. Al que vence le darè a comer del arbol de la vida, dixo Dios. Quiere dezir, q̃ le darà la vida perdurable, no al q̃ vẽciò de preterito, ni al que venciere de futuro, sino al que vence de presente, que alli no se han de premiar los deseos, ni las vitorias atrasadas. No valdrà con este Señor: Yo harè, ni yo he hecho, sino yo hago. A essa perseuerancia y cõtinuacion en el hazer bien se opone Satanas, para peruertirla, a lo menos en el remate de la vida: como se echarà de ver en lo que dize deste enemigo la Sagrada

Psal. Dominus iudicabit fines terræ.
S. August.
S. Isid.
Non respiciet quales antea fuerimus, sed quales in fine.
Apo. 2. Vincenti dabo ædere de ligno vitæ.

Escritura: Tu pondras assechanças al carcañal de la naturaleza humana. Pues porque asesta el golpe al carcañal del pie, si la muger le tira a el a la cabeça? No es mas dañoso este golpe que essotro? A nuestros primeros Padres a la cabeça les tirò, y fue tan grande el golpe, que derribô la de Adan, y la de todo el genero humano. Dize San Agustin, que harto haze por derribar aora en todos nosotros las cabeças, y principios de nuestras buenas obras; y viendo que no puede mas, carga su artilleria de crueles tentaciones contra el fin, que son los pies. Pero dize San Isidoro (en el libro que escriuiò del sumo bien) que aunque mas lazos arme este enemigo, en el fin se librarã dellos los que en el discurso de la vida perseueraren en la virtud. Solos estos se escaparân, no con pequeña rabia, y coraje de Satanas, viendo que les salen auiessos sus tiros, e inciertos sus lazos, y trampas. Asi nos lo aduierte San Bernardo por estas palabras suyas: A solos los que perseueran en la virtud, y en el bien obrar, tiene embidia, contra ellos es su ojariza, porque sabe que sola la perseuerancia es la que Dios corona; y para desuaratarla arma lazos al carcañal, que denota lo postrimero de la vida, asi como el es el remate, y fin del cuerpo humano.

Gen. 3. Tu insidiaueris calcaneo eius.

S. August.

S. Isidor. in lib. de summo bono.

Salus perseuerantibus solũ datur, nõ enim saluus erit, qui bonũ facit, sed qui perseueranter facit.

S. Ber.

Scias diabolum soli perseuerantiæ inuidere, quam solam nouit à Domino coronari.

Que podia significarnos Dios quando mandò que la fimbria y remate de la vestidura del sumo Sacerdote tuuiesse pendientes de toda ella al rededor granadas, y campanillas; y no queria que fuessen campanillas solas, ni solas granadas, sino entre granada y granada campanilla, y entre campanilla y campanilla granada? Y porque mas han de estar estas en la fimbria y remate de la vestidura, que no en el principio, ni en el medio? Porque la granada es simbolo del premio que dà Dios

a los que perseueran hasta el fin dela vida en hazer biẽ, y no mal, conforme a lo que manda oy a los casados, y a cada vno en particular. *Reddet ei bonum &c.* Y como tan continuo trabajo merece premio grande, en señal de que lo darà, Dios manda, que en la fimbria de la vestidura Sacerdotal, que denota el fin de la vida Christiana, tenga granadas, que es fruta que tiene corona: porque como dixo arriba San Bernardo, sola la perseuerancia hasta el fin, la merece recebir de la mano de Dios. Y no falten campanillas que alaben, y combiden a todos a la imitacion de tan suprema virtud, porque es cosa cierta que alabandola crecerà, y se estenderà su buena opinion por toda la tierra.

Assi, señores, que no basta que en vuestro estado esteys en gracia, y amistad de Dios, ni que tengays todas las virtudes en grado heroyco, si os falta el don de la perseuerancia, el qual es como el de la primera gracia, que no lo merece; assi lo enseña Santo Tomas La qual no es otra cosa sino vna manutenencia de Dios, vn cõseruarnos en la gracia que nos dà, continuando aquella accion primera. Y assi como no cae debaxo de merito la primera gracia, ni la accion con que Dios la dà, tampoco cae el continuarla, que es lo que llamamos don de perseuerancia; pero sino se puede merecer, puedese impetrar con oraciones, y sacrificios, que nos tenga de su mano, y nos dexe acabar en biẽ, y no nos permita caer en tentacion. Y aludiendo San Pablo, a que sola la volũtad de Dios es la causa de que se nos comunique este don, dixo a los Filipenses: Yo tengo gran cõfiança, que el que començô en vosotros este supremo bien, lo perficionarâ, y continuarà hasta el dia de IESV Christo. Que dia es este? El dia de nuestra muerte. Aquel solo

S. Tho. 1. 2. q. 114. art. 9.

Phil. 1. Confido quod qui incipit in vobis opus bonum, perficiet, vsque in diẽ Iesum Christi.

es

es suyo, porque los que viuimos son nuestros. Assi los llamò el Santo Iob: Mis dias passaron con gran velozidad. Pero el de Dios serà eterno. Llama a aquellos dias del hõbre, porque en ellos tiene libertad para hazer su gusto, puede merecer, y desmerecer. Pero en la muerte, que es el dia de Dios, no puede nada. Y assi como el hombre en sus dias haze lo que quiere, aunque sea contra la voluntad de Dios; assi en el dia de Christo, Iuez eterno, harâ Dios la suya, aunque sea contra la del hombre. Pues hasta aquel dia ha de perseuerar el que comẽçò vna buena obra. Y assi dize que lo harà esta valerosa muger: *Reddet ei bonum, & non malum, omnibus diebus vitæ suæ.* Harà bien, y no mal todos los dias que son suyos, para que merezca la gloria, y corona de perfeta casada en el dia de Dios.

Iob. 7. Dies mei velotius transierunt.

§. VIII.

De la ordinaria quexa que tienen los maridos de las mugeres, y las mugeres de los maridos, acerca de sus condiciones.

REDDET *ei bonum, & non malum, &c.* Pero dirã estas señoras: Son tãtas las sinrazones de nuestros maridos, q̃ no nos dã lugar a que perseueremos en hazerles bien; sino tanto mal, quãto ellos nos dan de disgustos, y desabrimientos. Yo asseguro que si los oymos a todos ellos, que formen la misma querella contra sus mugeres. Que son tan ingratas, y desconocidas, que con desuelarse en regalarlas y seruirlas, les dàn al cabo tan mala recompensa, que les quiebran las alas, y propositos que de hazerles bien tenian. Y satisfaziendo yo aora a los

los vnos, y a los otros, digo, que a cada vno no le falta razon, considerando bien las ocasiones que cada dia se les ofrecen; y como hijos de muchas madres no puedē siempre dar gusto, y rendir la voluntad; pero bien mirado, en esso consiste el merecimiento. San Bernardo difiniendo a la perseuerancia dize: Que es entre los casados el vinculo de la vnidad hija de la constancia, amiga de la paz, hermana de la paciencia; y finalmente el propugnaculo, y defensa que tiene la santidad para su buena conseruacion; perseuerar en hazerse bien los vnos a los otros, rompiendo por inconuenientes; y assi perseuerarà en ellos el vinculo de la vnidad, y verdadero amor que se deuen tener. Y si por ser amiga dela paz es hermana de la paciencia, sufranse algo, y dissimulense cosas, y no dên que dezir a la vezindad. Y assi como perseuerando en el sufrimiento, el marido obliga a la muger; assi la muger perseuerando en humildad, obliga al marido. Exemplo tenemos desto en la Cananea, que llegando a pedir a Christo salud para su hija, le dio vna respuesta muy desabrida, motejandola de perra, porque era Gentil: porque assi como los Griegos llamauan barbaros a los que no eran de su ley; assi los Hebreos llamauan perros a los Gentiles: y de aî nace aora dar esse nombre a los esclauos, porque, o lo son, o lo dexaron de ser. No es bien (le dize Christo) que quite yo el pan a los hijos, y lo dè a los perros. Y con ser las mugeres de su naturaleza altiuas, y presumptuosas, y muy mal sufridas, concedio esta que era vna perra: Yo confiesso que lo soy, pues soy Gentil. Y no fue esto impedimento a que no perseuerasse con humildad en su honesta, y piadosa peticion; tanto, que aquel Esposo Diuino se ablandò, y le dixo: O muger! y que grande es tu fè.

S. Bern.
Soror paciētiæ filia cōstantiæ, amica pacis, vnanimitatis vinculũ, & propugnaculum sanctitatis.

Mat. 15.

Etiam Domine.

fè. Muger te llamo ya, y no perra: porque si muger quiere dezir cosa blanda, de tal manera me has ablãdado el coraçon; que no puedo dexar de comunicarte la blandura de mi pecho, sea todo lo que tu quisieres. Que marido ay en el mundo, aunque sea vn Neron, a quien no obligue vna humildad como esta, y le conceda, no solamente las peticiones justas; pero aun las impertinẽtes que suelen ellas pedir, y abrasar la casa en fuego de yra sino se las conceden? O muger! dize Christo con admiracion. De la misma manera que en el juego de la pelota, a la que vos distes vn boleo, y arrojastes de la mano, si la veys boluer derecha a ella, y os veys perdido, dezis: o que pelota! Assi, viendo Christo esta muger (a quien el auia peloteado, y despedido, arrojandola de si con palabras tan asperas) si con humildad se le buelue a la mano, no puede dexar de admirarse, y alabarla, diziendo: O que muger! Lo mismo harà el marido mas tirano del mundo, si despues de auer con enojo reprehendido, y lançado de si a su muger, la vè boluer con humildad.

O mulier magna est fides tua.

Simil.

Esta es la razon porque con gran propriedad comparò el Esposo a su Esposa a la palma, la qual tiene tal propriedad (segun Plinio, lib. 10. de natural historia, y Aristoteles en sus Problemas) que con el peso que los demas arboles se agouiã, y quebrantan, se endereça mas ella, y parece q̃ el peso le dà mas fuerças para q̃ se leuãte. Assi han de ser las mugeres fuertes, aunque la destẽplança de sus maridos sea tan iracunda, que les digan palabras de mucha pesadumbre, no se aflixan, ni desmayen, que no quedan cargadas: no dexen de leuantarse a seruirlos, y regalarlos; porque como la perseuerancia es hermana de la paciencia, no puede dexar de ser ami-

Cant. 7. Statura tua similis est palmæ.

ga

ga de la paz, como dixo San Bernardo: Perseuere en hazer bien, y no mal a su marido, vn dia, y otro, y siempre, que el se apaziguarà, y conocerà quan buena es la muger que tiene: pues quanto mas graues son las calamidades que vienen sobre ella, y las contradiciones que se le hazen en el bien en que se exercita, tanto mas perseuera en sufrirlas con animo, y pecho varonil, venciendo dificultades; no dexa de considerarlo, aunq̃ sea mas desconsiderado.

Mucho estimò el Esposo Diuino que su Esposa fuesse humilde, y sufrida; y alabando en ella estas virtudes le
Cant. 2. dize: Tu amiga mia, entre las demas mugeres eres como el lirio entre espinas. Notad, que no dize que es lirio entre las flores, sino entre espinas. Muy buen olor dàn las flores en los jardines, donde estân regaladas, y se cuyda mucho dellas. No es mucho esso, mas es darlo
Simil. la açuzena, o lirio en el campo, cercada de espinas, sin regalo ninguno, y muchas vezes hollada y pisada de los que passan. Mucho me agrada en mi querida que dè tan buen olor de virtud, y muestra de tanta humildad, y sufrimiento en los trabajos, y desabrimientos de su casa, que punçan como espinas, y amanzillan vn coraçon. Que se vea vna muger menospreciada, y abatida de su marido, y que sus malos tratamientos se estiendan, no solamente a palabras pesadas; sino a obras incomportables; y que no siendo esclaua suya, sino compañera, y vna misma cosa con el, y que lo sufra con mucha paciencia, y humildad, mucho lo estima Dios, y no lo estimarâ poco el marido quando se le aya desapassionado el coraçon. Muy auergonçado quedarà, y lleno de confusion.

A esto parece que alude lo que dixo de la magestad
de

de Dios el Profeta Dauid: Que repara mucho en las pa-labras dela persona humilde. Y la traslacion Caldea traslada: Que repara en el canto de la cigarra. Que juntandolo todo (segun Genebrardo) quiere dezir: Que oyò Dios la oracion del humilde, que canta como cigarra. No canta esta en el tiempo blando, como el de la Primauera, ni con la fresca de la mañana, como lo haze el ruyseñor, y las demas aues, sino en mitad del Estio, quando està mas ardiente el sol, y parece que se abrasan las criaturas, y de abochornadas estàn en perpetuo silencio. Mugeres ay que dàn buen olor de su vida, y fama, quando las tienen como flores en vn jardin de deleytes, y regalos, donde sopla el viento blãdo de la buena condicion, de la abundancia, y prosperidad: no ay calandrias que en la Primauera canten tan bien como ellas, que es lo que dixo el Profeta. Confessarte ha quãdo le hizieres bien: pero si las abochorna el encendimiento de tu colera, te negaràn, y te echaràn mas maldiciones que vna carta de excomunion: y plega a Dios que el negarte se termine solo en palabras, y que no se estienda a las obras. Todo esso es de mugeres flacas; pero la que es fuerte y valerosa tiene animo constante, siẽpre la hallaràs como el oloroso lirio entre espinas, o entre flores; assi en lo prospero, como en lo aduerso, la oyreys cantar diuinidades de su marido, que no es pequeña confusion, y verguença para el. Y esto haze ella, no accidentalmente, ni por tiempos, sino como lo manda oy el Espiritu Santo: *Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ suæ.*

Psal. 101. Respexit orationẽ humilium. Respexit orationẽ cicadæ. Genebrardo.

Psa. 48. Cõfitebitur tibi, cum benefeceris ei.

No tengo yo por mugeres de bien las que por qualquiera ocasioncita de disgusto que les dàn sus maridos forman luego quexas, y querellas contra ellos, no acordandose

dandose de los beneficios q̃ en todas ocasiones han recebido. Son como aquel pueblo ingrato de Israel, que auiendole Dios hecho tan grandes fauores, y mercedes en el desierto, para su conseruacion, librandolos de la tirania de Faraon, diuidiendo el mar Bermejo, para que passassen a pie enjuto, sin que las aguas le ofendiessen; y quando les faltò el pã en la tierra, no rehusò embiarselo del Cielo: estos por no se q̃ nueua q̃ tuuierõ de que en la tierra de Promission, hàzia donde yuan caminando, auia Gigantes (no embargante que les dixeron los Exploradores, q̃ era tan deleytosa, q̃ manaua leche, y miel, segun era su fertilidad) assi se desconsolaron, y afligieron, que pusieron la lengua en Dios. Mormuraron del, y determinaron dexarle, y boluerse a su Egipto, no mirando los grandes inconuenientes que se les seguian, pues auia vn mar en medio, y no lo hallarian diuiso, sino cerrado, y que en aquel desierto pereceria de hambre, pues careceria del manà. No reparauã en el mal tratamiento que les harian los Egipcios, aherrojandolos como a esclauos fugitiuos, y vengando en sus vidas las muertes de tantos como se ahogaron de los que yuan en su alcance quando salieron huyendo de Egipto. Todos estos inconuenientes atropellauan, y no acordandose de tan singulares beneficios como auian recebido de Dios, por vn pequeño desabrimiento que tuuieron, mormuraron del, y determinaron dexarle. Sintiò este Señor tanto su ingratitud, que encendido en ira arrojò fuego del Cielo, que abrasò gran parte dellos. Ingrata desconocida, contra vuestro marido mormurays tan pesadamente, auiendoos regalado, y seruido con tanta puntualidad, fuego de Dios descienda sobre tal muger. Que os espantays que vn hombre irritado

Num. 10. Constituamus nobis ducẽ, & reuertamur.

irritado ſe encienda en yra, y os abraſe, y conſuma en peſadumbres, y no haga mas caſo de vos que ſino fueradeſ ſuya? Bolueos a las ollas de Egypto, a vueſtra libertad paſſada, veamos ſi teneys la honra, y deſcanſo que aueys perdido? Penſando libraros de trabajos ſe os han aumentado; y lo peor es, que comprays con ellos los eternos, por no querer ſufrir y diſsimular diſguſtillos (que no os importauan mucho) con paciencia, y humildad. Aſsi ſe lo prometiò Dios por el Profeta Ezequiel a la tal muger, en nombre de vn marido irritado: Detenerſe ha mi indignacion ſobre ti, y te priuare del honroſo zelo que ſobre tus coſas tenia, pues no te has acordado de los dias de tu juuentud. Como quien dize: No te eſpantes ſi mis enojos paſſan (cõ razon) tan adelante, y de que alce la mano de cuydar de ti, pues te he hallado tã ingrata, que no hazes memoria de la eſtimacion y regalo con que en los primeros aſsientos de tu eſtado te tratè, haziendote la hõra que la muger de vn hombre de bien merece. Y quien en vez de recompenſar tanto bien, paga con tanto mal en los vltimos dias de la vida (quando ſe prometia mayor paz) no ſe quexe de otro que de ſu poca humildad, y ſufrimiento.

Eze. 16. Requies, vt indignatio mea in te, & auferetur zelus meus à te eo, quod non fueris recordata dierum adoleſcentiæ tuæ.

§. IX.

Que el bien mayor que las mugeres hazen a ſus maridos es ſer honradas, y perſeuerar en ſerlo, aũque aya contradicion.

REDDET *ei bonum, & non malum.* No ay biẽ con que vna muger pueda mejor recompenſar a ſu marido los beneficios recebidos, que con ſer honrada, y con-

conseruar su fama. Lo mismo pide Dios al alma su esposa: como lo dio a entender ella quando despues de auer recebido de su mano aquellos riquissimos y misteriosos sarcillos labrados de oro, y plata, y aquella gargantilla preciosa con que adornò su cuello. Viendose obligada, no tiene mas que ofrecerle q̃ el olor de su Nardo: Quãdo el Rey estaua sentado, mi Nardo le dio suauidad de olor. Pues tã lindas joyas no recompensays mas que cõ olor? Esse es el mayor precio del mundo, y lo que mas estiman los maridos, el olor de la buena fama que tienen sus mugeres. La misma condicion tiene Dios, con sola la honra, y gloriosa fama de las almas se contenta, y aun ellas se jactan dello; como San Pablo por si, y por sus dicipulos: Buen olor de Christo somos a Dios. En este sentido lo interpreta San Dionisio en su libro de Celeste gerarquia.

Cant. 1. Collum tuũ sicut monilia. Dum esset Rex in accubitu suo Nardus mea dedit odorem suauitatis. Soli Deo honor, & gloria. 2. Cor. 2. Christi bonus odor sumus Deo. S. Dio. de cel. Hier. 15.

Y no porque vna muger sea honrada, y tenga buena opinion ha de ser mal sufrida, soberuia, y desdeñosa, ni le parezca que por auerlo sido le queda deuiendo tanto su marido, que no se lo podrâ pagar con mucho. Muchas ay que dàn cada dia en cara con esto: Eos sido siẽpre muger honrada: eos guardado la fê, y lealtad que se os deue guardar: nadie tiene que dezir, de mi, ni de vos en esta materia; con que me lo podeys pagar? O q̃ cosa tan cansada es esta para vn hombre? Y no digo yo para el, pero para Dios. Darle en cara con el bien que por su amor se haze. Assi lo dà a entẽder por el Eclesiastico por vna metafora. Aborrecible es vn hombre a otro que oy presta, y mañana pide lo que prestò. Y si se haze por esta razon pesado vn hombre a otro siendo estraños, quanto mas aborrecible le serà la muger propria, que siempre dà al marido en cara cõ la lealtad

Eccles. 20. Abominabilis est homo ille, qui hodie feneratur, & cras expetit.

que

que le guarda? Y por el consiguiente no lo serà poco a Dios, si porque perdiò aquella ocasion por no ofenderle, y menospreciò aquel deleyte por agradarle, se quexasse de que no le pagaua, y engrandecia. Hōrados quiere Dios a los suyos; pero no soberuios y presuntuosos; no pide tanto las buenas obras, quanto la humildad y perseuerancia en ellas, porque entonces serân dignas de retribucion.

Asi que señora mia no se os deue mucho por honrada, que obligacion teneys a serlo, y quando no, os lo haràn ser por fuerça. Lo que se os agradecerà mucho es el reparo de vuestra mala condicion, y continuo desabrimiento. Siempre parece que estays descontenta, y cariacontecida, como que os deuen, y no os pagan, y todo nace de vuestra altiuez, y poco sufrimiento. Harto os sufren, sufrid vos tambien, que quando no ayays hecho en esta vida otro bien, serà gran hazaña. Dize San Iuan Chrisostomo, en vna Homilia, en que trata los bienes de la paciencia, que no se merece menos por sufrir, que por obrar. Y en confirmacion de la verdad trae al Santo Iob, que creciô mas en la santidad padeciende, que obrando, pues sufriô mas males, que hizo bienes; y en medio dellos dize el texto, que no perdia su inocencia, ni dexaua de perseuerar en ella hasta el fin de la vida. A los que le fatigauan hazia bien, y no mal todos los dias de su vida, como nos lo manda oy el Espiritu Santo. *Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ suæ.* Vno de los efetos suyos que marauillosamente obra en las almas, es hazerlas caminar adelante en seguimiento de Christo, con perseuerancia hasta el fin. Como se viò en los tres Reyes Magos, que no porque se les perdio la estrella, y con ella el consuelo,

S. Chr. Ho. 5. de patrē.

Iob. 2.

Adhùc retinens innocentiam.

lo, y alegria dexaron de seguir su camino. El que creyere en mi (dize Christo por San Iuan) saldrà de su coraçon vn rio de agua viua. Dize esto, porque assi como el rio jamas para hasta llegar al mar, que es su fin, y si algũ impedimento se le pone por delante, rompe con el, y le atropella. Assi lo deue hazer la muger fuerte, atropelle por trabajos, y pesadumbres, rompa con su condicion, y dissimulando y sufriendo lleue adelante el agradar a Dios, y a su marido.

Ioa. 7.

La perseuerancia en esto dizen los Santos que es vna de las mas ciertas señales de la eterna predestinacion. Para esto ay vn lugar marauilloso en el primer libro de los Reyes. Auia embiado Dios grandes plagas a los Filisteos, porque tenian presa al arca del testamento. Estauan dudosos si aquellas plagas sucedian a caso, o era castigo del Cielo, y para salir desta duda dieron por consejo los Sacerdotes, que hiziessen vn carro nueuo, y vnciessen en el dos vacas paridas, y cerriles, a quien no se les huuiesse impuesto yugo, y que encerrassen sus bezerros, y que puesta el arca encima del carro las dexassen yr, y que si fuessen hâzia el pueblo de Dios por camino derecho, seria señal que esse gran Señor de Israel les auia embiado aquel gran mal: y sino, entenderian que sucedia a caso. Hizieronlo assi; y dize el texto, que yuan las vacas derechamente por el camino hàzia el pueblo de Dios, sin declinar a vna, ni a otra parte, dando lastimosos mugidos por los bezerros que allâ dexauan; y assi confessaron que era aquel negocio del Cielo.

1. Reg. 6. Ibant in directo vaccæ pergẽtes, & mugientes, & non declinabãt ad dexteram, nec ad sinistram.

De la misma manera podeys vos señora conjeturar, si soys de los predestinados, o no, si agradays, o seruis a Dios, o le ofendeys, si vays por camino derecho, o

torcido

torcido a la bienauenturança. Poned sobre vuestros ombros el yugo de la ley Diuina, y del santo matrimonio: si començays a lleuarle con buen animo, y prosiguiendo perseuerays hasta el fin, sin que os impida el amor de vuestros bezerros, y los mugidos que dan, buena señal es. No ay muger que no tenga su bezerrillo, q̃ clame, y dê mugidos, para que se detenga, y dexe el camino començado. Bezerro es el marido vicioso que cõ su mala condicion persigue a la muger virtuosa, y maltratandola con obras y palabras con pequeña ocasion, la turba, y le arma lazos de impaciencia, para que cayẽdo en ellos, no passe adelante con sus buenos propositos. Tambien son bezerrillos sus hijos trauiesos: bezerrillos son sus proprias passiones, y apetitos, que se quexan de los muchos ayunos, vigilias, oraciones, y otros virtuosos exercicios. Pero en esto se verâ vuestra perseuerancia, si caminays sin declinar a ninguna parte (aunque dando mugidos como aquellas bacas, que al fin es la carne enferma, y lleuays la virtud, y sufrimiento adelante) hasta el fin de la vida, señal cierta es que conseguireys la eterna.

Porque declinò de la rectitud deste camino la muger de Lot, y mirò a tras, la castigò Dios grauemente, con que no passasse adelãte, sino que se quedasse plantada en medio del camino como vna estatua. Y assi dize Sã Lucas a las mugeres flacas, que se acuerdẽ della: Acordaos de la muger de Lot. Pues veamos, Señor, por que a los que salen de Sodoma les bedays q̃ no miren a tras? Antes (bien considerado) les auiades de mandar lo contrario, para que assi como fueron testigos de los pecados de los Sodomitas, lo fuessen tambien de su justa pena. Dificultoso precepto fue esse para la muger. *Gen. 19.* *Luc. 17.* *Memores estote vxoris Loth.*

como queriades que no boluiesse la cabeça, si se abrasaua la ciudad, y lançaua el cielo rayos, y llamaradas de fuego: oìa a las espaldas dar terribles estrallidos, y caerse los edificios: cegauásele los ojos con el mucho humo, y polvareda: finalmente oìa arruynarse su patria, y le prohibis que no la vea; y por auerlo hecho le days tan gran castigo? Quiso Dios, señora, daros a entender con este hecho, que quando vays encaminada por el camino de la verdad, y salvacion de vuestra alma, no le dexeys, aunque vuestro marido hunda el Cielo, y la tierra a vozes, aunque abrase el mundo, y derribe la casa, y quiebre, y destruya quanto en ella ay, no boluays los ojos a mirar sus sinrazones, y disparates, que os irritaràn, y os haràn perder lo mucho que teneys ganado, assi con Dios, como con las gentes; sino sufriendo y disimulando lleuà adelante hasta la fin de los dias de entrambos el hazerle bien, y no mal; como lo hizo la muger fuerte, que oy os pone por delante el Sabio: *Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ suæ.* Y pues preuiene que no haga mal a su marido, sino siempre bien, señal es que daua el muy grande ocasion.

Luc.18. Aprended de aquel ciego, que segun dize Sã Lucas, salio al camino de Ierico a Christo, que aunque todos le reprehendian (porque daua tãtas vozes a este Señor pidiendole la salud para sus ojos) sin hazer caso de sus reprehensiones, ni irritarse contra ellos, lleuaua adelante su piadoso intento, perseuerando en clamar mucho mas, hasta que consiguiô lo que deseaua. No repareys vos tan poco en palabras, que essas, y las hojas se lleua el viento, ni menos en los que os parecen agrauios, que en casa se quedan, y al fin no son ellos mas de

como vos los quereys tomar. Hazed cuenta q̃ son burlas, y aunque os parezcan pesadas, no mireys a ellas: Sed como ciega en esta ocasion, y como este ciego clamad al Cielo que os dè lumbre de gracia para poderlas tolerar sin perder punto en la paciencia, y humildad; pierdase todo, y con ello la vida, si necessario fuere, y no se pierda el amor de Dios, y obediencia al marido. Assi lo aconseja Dauid: El alma tengo en mis manos, Señor; pero no me oluido de tu ley. El alma en las manos (dize el Incognito) es tener la vida en peligro, y riesgo de perderla, porque con facilidad se puede perder lo que trae vno entre las manos, ya porque inaduertidamente se le cae, ya porque puede sacarselo dellas otro mas fuerte que el. Dize pues el Profeta: Corra peligro mi vida, pero no mi alma: y assi aunque la trayga entre las manos con tanto riesgo, mas aîna me oluidare della, que no de tu ley, y de las obligaciones q̃ a mi estado le corren, que es dar bien por mal, al que me dà mal por bien.

Psal. 118. Anima mea in manibus meis semper, & legem tuam, nõ sum oblitus.

Incog.

§. X.

Del buen tratamiento que ha de hazer el marido a la muger, y del gran respeto y reuerencia que ella le deue tener.

REDDET *ei bonum, & non malum, &c.* En el parrafo passado tratamos del agradecimiẽto que ha de tener la muger al marido, y como le deue recompensar con hazerlo biẽ todos los dias de su vida, y no mal, fundado en las palabras referidas del Sabio, con las quales parece que auisa al marido, que pues las buenas

obras que recibiere de su muger han de ser paga, y re compensa que le haze: haga de suerte que la merezca el primero, tratandola honrada, y amorosamente. Todo lo qual es razon que tenga principio del marido, y que nazca de la buena voluntad que la tiene, conforme a lo que les manda Dios por San Pablo: Varones amad a vuestras mugeres. Y fauoreciò Christo este pẽsamiento quando dixo, que auia venido a poner diferẽcia y diuision entre padres y hijos, y no dixo que la põdria entre marido y muger: de suerte, que queriendo ser amado de todo coraçon, y teniendo zelos de los padres que se enamoran de sus hijos, y del amor de las nueras, y suegras, no le tiene del amor de los casados, antes quiere que este triunfe de todos los amores, y para conseruarle hizo sus diligencias en los primeros casados, como lo considera San Basilio. Por esto dize que criô vn hombre solo, y de esse formò la muger: porque si la formara de materia distinta, no fuera tan forçoso y natural el amarse. Y dize este Santo, que no pareciẽdole despues cosa segura el dexarlos diuididos, porque no se oluidassen del vnico principio que auian tenido, los boluiò a juntar por el matrimonio, haziendo de dos vno, como antes auia hecho de vno dos. Esse fue el nõbre de Virago que Adan puso a su muger. Fue mancomunarla a sus bienes, y a sus males; y dio luego la razõ: Porque es pedaço del varon. Como el niño, que antes sabe el nombre de sus padres que el suyo, porque es pedaço de sus entrañas: assi en el nombre trae la muger escrito el derecho del marido, y su propria obligacion. De aqui naciò el sentimiento de Iob, de que su muger le aconsejasse que echasse contra Dios vn pesete, porq̃ siendo vna misma cosa con el, se hazia participante de

Viri diligite vxores vestras.

S. Basil. de vera Vir.

Ephe. 5. Erunt Duo in carne vna. Quoniã de viro sumpta est.

su culpa. Por esso dezia Aristoteles, que la muger se auia de casar antes de los diez y ocho años, porque siendo niña, el marido imprimiesse en ella, como en cera, sus costumbres, para que en su casa no hizierã los dos mas ruydo que si fuessen vna persona. *Arist.*

Grande fue el amor que el primer hombre mostrô tener a su muger, es verdad que ella lo merecia, pues era la mas acabada y perfeta q̃ Dios auia criado. Que caricias y regalos tan misteriosos le hizo, y dixo quando se la traxeron a vistas? Este es el huesso de mis huessos, y la carne de mi carne. Por ella dexarà el hombre a su padre, y a su madre. Los mayores vinculos de naturaleza todos los ha de vencer el amor de la muger, llamese pues Virago, que quiere dezir varona, porque es el alma, y la vida del varon. Bien merecian recompensa estos fauores que Adan le hazia a Eua. Iusto era, que como dize oy el Sabio, le pagasse con bien, y no con tanto mal, como auerle puesto en ocasion de su total ruyna, dandole de aquella fruta vedada, y comiendola el por no entristecerla, y desabrirla, como dize Sã Agustin. *Gen. 3.* *Ne contristaret delitias mulieris.*

Dios quiere que los maridos amen a sus mugeres; pero no tanto que totalmente se sugeten a lo que ellas quieren. Manden ellos, y obedezcan ellas, que con esta ley nacieron: porque quien no las manda, las mata. No quiero yo en causa tan odiosa otro testigo mas que a ellas mismas. Quando, sepamos, se tiene vna por mejor casada? Responderàn, que quando tiene marido q̃ la sepa mandar; y es cosa cierta, que entonces son mal casadas, quãdo a mẽgua dellos son ellas las gouernadoras; aun allâ suelẽ dezir: Ay de la casa quando la rueca manda a la espada. Algunas faltas confiessa de si la Esposa *Gen. 3. Sub viri potestate eris, & ipse Dominabitur tui.*

posa q̃ està tostada del Sol, y q̃ es morena; pero del Espo
so no se dize falta alguna, antes dize, q̃ es cãdido, y ru-
bicũpo escogido entre millares. Quierenos dar a enté
der, q̃ en el matrimonio el marido siẽpre haga vẽtaja a
Ephe.5. la muger: porque como dixo Sã Pablo, el es su cabeça, y
su superior, y si ha de auer alguna falta mas tolerable se
rà en ella, porque el hombre cuerdo la sabrà mejor di-
simular, y corregir: pero si las ay en el, la muger le ten-
drà en poco, y no las podrà remediar. Que misterio tu-
uo el mandar Dios quitar vna letra al nõbre de Sarra,
y añadirla al de Abrahã. No se llame Saray, sino Sarra,
y no se llame Abran, sino Abrahan. Señor, que importa
vna letra? Mucho. No es bien que tenga la muger vna
letra mas que su marido. Pues ya si son muchas letras,
si es letrada, y tiene mas entendimiento, y discrecion,
quien se aueriguarâ con ella? Querrà que el marido la
reconozca por señora, y que le pague parias, retribuyé
dola con bienes todos los dias de su vida, y no con ma-
les ningunos, como dize el Sabio.

Cabeça es el marido de la muger, a semejança de
Christo, que es cabeça de la Iglesia. Y asi como de la
cabeça se deriua al cuerpo la virtud, y mouimiẽto; asi
de Christo a su Iglesia la gracia, la caridad, y otras virtu
des interiores; y exteriormẽte la rige y gouierna toda.
Pues digo, q̃ a semejãça desto es el hõbre cabeça de su
muger, de donde le ha de venir el seso, la prudencia, y
gouierno de su casa, y familia; y aun seria bien que fues-
se en lo exterior cabeça, en quien solo estuuiessen los
sentidos. Bien seria, señoras, q̃ nunca viessedes sino por
los ojos de vuestros maridos, ni gustassedes sino delo q̃
a ellos les dà gusto, ni oyessedes sino por sus orejas, ni
hablassedes sino por su boca: y en esto descubririades la

reuerencia, que San Pablo quiere que le tengays. No son estas filosofias morales, ni lo que Plutarco escriuio en su libro de los precetos q̃ han de guardar los casados; sino la teologia q̃ el Santo Apostol dexò escrita. No se os haga dificultosa, porq̃ no lo es, antes es facil, y os està muy mejor. Mejor vereys, oyreys, hablareys, gustareys, y sentireys por los sentidos agenos, que por los proprios, porque cosas ay que se hazen por otras mejor que por si. Rogalde a vn musico que haga con las manos, o con la boca el son que haze con la viguela, y vereys que no es posible. Mejor suena la voz del instrumento, que la natural. Asi, que la buena muger se ha de preciar mucho de que vsa del sentido del marido, porque es su cabeça, y le deue essa reuerencia: que assi lo hazia la Iglesia, como dize San Pablo: Tenemos nosotros el sentido de Christo. Y asi como teniendolo no podian errar; asi no errarâ la muger que por su marido se gouernare: porque el matrimonio consta de dos virtudes; amor que el marido tenga a la muger; y temor reuerencial que la muger tenga al marido, como a su todo: pues es cierto que de las partes al todo no ay amor; pero ay lo que està mas cerca del que es reuerencia, sugecion, y respeto.

Ephe. 5.

1. Cor. 2. Nos autem sensũ Christi habemus.

Y luego añade: Varones amad a vuestras mugeres como Christo amò su Iglesia, que se entregò por ella, por santificarla. Demanera, q̃ a las mugeres les encarga que sean subditas a sus maridos: mas no les dà aqui licencia de amar, porque el amor entre mil bienes tiene este defetillo, que es presuntuoso, y causa igualdad: tiene grande arrogancia, y conceto de si, por mucho que sea lo que bien quereys: y como por quererlo lo traeys a ves, y os conuertis en ello, parece que soys igual.

Eph. 5. Mulieres viris suis subditæ sint sicut Domino, quoniam vir caput est mulieris, sicut Christus Ecclesiæ.

igual. No es bië pues, q̃ tëga tal conceto, y presuncion, de si la muger, respeto de su marido, sino q̃ como al Señor lo reuerécie. Notad, q̃ no dize como a señor, sino como al Señor, como a Dios, como a Christo; no como la Monja al Prelado, ni como la hija a su madre, ni como el vassallo al Principe, ni como el esclauo a su amo. Pues que otro genero de sugeciõ ay mas apretada? Como la criatura al Criador, como la Iglesia a Christo: porque como de la Iglesia es cabeça Christo, assi de la mu-

Cant. 3. ger es cabeça el marido. Era tan grande el respeto que
Introduxit tenia la Esposa a su Esposo, que delante de las demas
me Rex in donzellas le llamaua Rey suyo, como queda pondera-
celaria sua. do. Pero quando habla con el a solas le llama con pa-
Ecce tu pul labras tiernas el dilecto, el querido. Con lo qual decla-
cher es dile- ra el afecto y reuerencia conjugal: porque aunque la
te mi. muger propria ha de ser tenida por igual (especialmen te en todo lo que toca al matrimonio) le deue ella reuerenciar, y obedecer, sugetandose, assi en los hechos, como en las palabras: assi como Sarra llamaua a Abrahã su señor, siendo su marido (segũ lo pondera San Pedro.)
1. Pet. 3. Y esto hã de guardar las mugeres honradas quãdo hablan de sus maridos con los estraños; no embargante q̃ entre si se traten como tan familiares, y amigos, con blandas, y tiernas palabras: amado, querido, y otros semejantes nombres, que por discurso de tiempo finge
Can. 1. el amor. Y en esto se fundaua la Esposa quando le pe-
Osculetur dia la boca a su Esposo, para que regalasse con ella la
me osculo suya. No le pide los pies, o las manos para besarselos;
oris sui. porque es proprio de siruientes, y criados, sino la boca, como su compañera, su igual, y su verdadera amiga. Y teniendo esta reuerencia, e igualdad con su marido, si el la ama, haga cuenta que se ama a si mismo, y que en

si conuierte el bien que le haze, y reconociendolo ella, harà lo que aqui le manda oy el Sabio: *Reddet ei bonum, & non malum.*

§. XI.

De la conformidad grande que deuen tener los maridos con sus mugeres, no dandoles ocasion de zelos, como ellos quisieran que la tuuiessen ellas.

REDDET *ei bonum, & non malum, &c.* Hazerle ha biẽ el marido, y no mal. Desta manera amò Christo a su Iglesia. Entregòse a si mismo por ella, ofreciendo su sudor, su sangre, y su vida. Como dezis vos, señor, que quereys bien a vuestra muger, y que le pagays lo que por ley de Dios le deueys de amor, y voluntad, pues no os entregays por ella? Si sabeys que le days enojo jugando, obligacion teneys a no jugar, por la ocasion que days a su flaqueza de ofender a Dios. Respondereys, que es vuestro gusto. Obligado estays a crucificarle, por la voluntad que le deueys. O que entrays no se donde, y hablays no se con quien, y sabeys lo que dello vuestra muger se disgusta, e inquieta con enojos, y aborrecimiẽtos? Obligado estays por essa ley a dexar la amistad. Direys que no es mala, ni se ofende a Dios. Si ofende, quando se ofende vuestra muger, a quien no quiere este Señor que ofendays: ya en esso es mala. O Padre, y que rezias leyes? Recias son para quiẽ no ama la compañia que Dios le ha dado Pero dadme vos vno que como es obligado ame a su muger, que el juzgarà que son mas que faciles. En que ley cabe, que querays vos que vuestra muger haga por vuestro gusto lo que vos

Ephe. 5. Semetipsũ tradidit pro ea.

vos no quereys hazer por el suyo? Que sintieras si a tu pesar tuuiera ella esse trato, o amistad que tienes? Pues mucho mas estâs obligado a quitarle el escandalo, que ella a ti, por ser mas su flaqueza, y por ofenderse con mas peligro de ocasiones mas ligeras, y porque al fin eres hombre, y hazes que no se haga lo que no gustas, y la pobre de tu muger no tiene sino lagrimas y suspiros por armas. Y si le mandassen que no comulgasse, quando de su comunion recibiesses tu pena, siendo la obra que es: mira tu si con mas razon te mãdan que no trates, que no entres, que no conuerses, que no andes de noche, que no dès, que no recibas, siendo cosas que por santas que tu las canonizes, no lo son tanto como el confessar, y llegarse a Dios. Crucifica tus gustos, que esso hizo de si Christo por su Iglesia, para darte exemplo que hagas tu otro tanto con tu muger.

Honrala con buenas palabras, que es de gente infame lo contrario. Y contra los tales auia de auer leyes para castigarlos con penas grauissimas, pues son afrenta de los buenos casados. Hombre apocado, con que verguença te sientas entre los que dignamente tratan el honor del matrimonio, siendo tu la ignominia de tan honroso estado? Como tienes ojos para ver los de tu muger llorar? Como no tienes oydos para oyr las quexas de las malas obras que le hazes? Como tienes boca para dezir mal de la compañia que Dios te dio? Que exemplo dàs a tu familia? Que respeto quieres que le tengan sus criados, viendola tratar peor que a ellos? Como la obedecerân tus hijos, a quien delante dellos desprecias? Como honraràn a quien afrentas? Como amaràn a quien aborreces? Como temeràn a quien tan sin respeto tratas? Que tal anda-

rà la familia quando ay semejantes barajas? Que de chismes, que de parcialidades, que de testimonios?

Dize San Chrisostomo, que asi como quando los gouernadores y pilotos de vn nauio no se conforman entre si, no pueden dexar de peligrar los que vàn en el, a lo menos recelarse han de que se hunda. Asi sucede en vna casa, quando estân discordes las cabeças della, que son marido y muger: todos participan de sus trabajos: todos andan inquietos, y no mofa poco dello la vezindad. Tengan verguêça de si mismos los maridos, que a si proprios se hazen la ofensa, a si proprios se afrentan y deshonran. Yo no sé como pueden los tales assentarse a la mesa, y acostarse al lado de quien tanto mal han dicho, y hecho? No ay duda sino que es gran bajeza, y poquedad la de aquel que pone las manos en su muger, yo lo prouarê. Veamos a tu muger, o la tratas asi porque es muger, o porque es tuya. Por ser muger no la deues tratar mal; antes el serlo te obliga a respetarla, qualquiera que ella sea, siendo como tu eres hombre, aunque sea vna negra esclaua tuya, pues todos los hombres tienen natural inclinacion a estimarlas quando son buenas, y a condolerse dellas quando son malas: pero maltratarlas, ni aun entre bestias se vsa: el gallo no pelea con la gallina, ni vn toro hiere a vna vaca, ni el leon emplea sus vñas en la leona. Pues porque entre los mas nobles animales, que son los hombres, se han de quebrantar estas leyes? Cierto que te auias de correr de poner las manos en tu esclaua, y si mereciesse castigo, lo auias de dexar a tu muger. Dize San Pedro, que las deuen respetar como a vasos enfermos, y delicados, en quien no cabe castigo, ni mal tratamientos,

S. Chr. Ho. 50. in Gen.

1. Pet. 3. Quasi infirmiori vasculo muliebri impercientes honorem.

tos, ſino al rebes, benignidad, y manſedumbre, por la flaqueza con que yerran, y aſsi ſon dignos ſus yerros de compaſsion; y ſi lo ſon los de vna eſclaua, quanto mas lo ſeràn los de la propria muger? Mas que yerros pueden ſer los ſuyos, pues no te juega la hazienda, ni te la deſperdicia en malas conuerſaciones: no blasfema el nombre de Dios: no ſale a robar por los caminos, ni venga con muertes ſus enojos? Quantas vezes has ſacado a tu muger de la carcel por ſus trãpas? Que prendas has deſempeñado que ella perdieſſe? Mas juegas tu en vna noche, y dâs en vn dia a gente ruyn, que la pobre gaſta en todo vn año en eſſas niñerias a que es aficionada. Y ſi lo es, tu eres la ocaſion, pues te deſea cõ plazer, y parecer bien. Y tambien, porque es honra tuya que tu muger ande bien aderezada; pues porque lo ande tu cauallo compras vn jaez que te cueſta mil ducados.

Aſsi, que pues ella te haze bien, no la hagas mal; y ſi es braua ſufrela, que las armas de la peor es la lengua, y quando mas arde ſu yra no paſſa de palabras; pues eres hombre riete della, y dexala dezir, que no te corta pie, ni mano. Salte fuera de tu caſa haſta que hierua aquella yra, que en vn heruor ſe acaba, y quando bueluas la hallarâs mas apacible y manſa que vn cordero. Que te cueſta diſsimular por vna hora, y hazerte ſordo? De hombres es no vengarſe ſino en hombres. Y aun el miſmo Dios parece que los pecados de las mugeres no los caſtiga con el rigor que acoſtumbra caſtigar a los de los hombres. Como ſe vido en el Geneſis, donde ſe refiere que quiſo Dios dar vn hijo a Abrahan, y embiale vn Angel. Anunciaſelo, y eſtaua Sarra ſu muger cerca de alli, y como oyò que auia de parir ſiendo tan

Geneſ.

vieja,

vieja, riòse como haziendo burla de la embajada. Sintiòse mucho el Angel, y como enojado se boluiò a Abrahan, diziẽdo: Porque se ha reydo tu muger Sarra? Pues, Señor (diria Abrahan) reñilda a ella, y no me riñays a mi. Escusose ella, que no se auia reydo, tanto q̃ le obligò a desmentirla el Angel. No ay tal, sino que te reyste. Demenera, que por la culpa de auerse reydo, como incredula, y por la escusa con mentira, no le dio otro castigo mayor que el contradezirla. Bien al contrario le passò a Zacarias, padre del Bautista. Embiale Dios a dezir con otro Angel, que concebiria Ysabel, y dandole poca fè a sus palabras le pidio señal. Indignase de su incredulidad, y la señal que pedia fue, que quedasse mudo espacio de nueue meses. Pues como; Sarra (que no solo no creyò, pero se riô, haziendo donayre de lo q̃ el Angel dezia) no es castigada mas que cõ vna simple reprehẽsion? Es lo q̃ deziamos, q̃ la misma culpa es menor en la muger por serlo. Demanera, que aunque han de ser corregidas, redearguydas, y conuencidas, no hã de ser castigadas, ni maltratadas. Y si esse respeto se le deue guardar por ser muger, siendo tuya mas decoro le deues. Y quãdo tuuieras alguna licẽcia para castigarla, te la quitara el considerar que es muger tuya, y q̃ te la dieron por compañera, para que la honres, y ampares, para que la defiendas, y mires por ella, porque nadie se le atreua. En que ley, pues, cabe, que ofendas tu con tus manos la que puso en ellas Dios, para que la defendiesses de las agenas? Sino hiziesses esto, harto ingrata fuera ella sino te diesse el pago q̃ dize oy nuestro Sabio, que darâ a su marido la muger fuerte. *Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ suæ.* Recõpensarle ha con bien, y no cõ mal todos los dias de su vida.

Quare risit Sarra uxor tua.

Nõ est ita, sed risisti.

S §. XIII.

§. XII.

Que ay mugeres tan astutas, que juntamente hazen bien, y mal a sus maridos, acariciandolos por vna parte, y siendoles desleales por otra.

REDDET *ei bonum, & non malum, &c.* No hagas mal a tu marido, hazle siempre bien, En que, sepamos, se le puede hazer bien, o mal? Pareceme a mi que entõces haze bien la muger a su marido quando le ama, y le obedece en todas las cosas que pertenecen a su gusto. Y entonces le haze mal, quando le niega aqueste amor, y obediencia, que le es tan deuido. Contra esto quiero yo arguyr aora vn poco. Si amarle, y obedecerle es hazerle bien; luego Dios quiere que le hagan mal? Prueuase esto con aquel lugar de San Lucas, en que dize Christo, que el marido que no aborrece a su muger, no puede ser su dicipulo: y por el consiguiente tampoco podrá ser sierua suya la muger que no desama a su marido. Pues como es esto; la misma Sabiduria dize oy por el Sabio, que le hagan bien, y no mal, y por San Lucas, que le hagan mal, y no bien? San Gregorio (sobre este lugar) se admira mucho, y haze esta pregunta: Como si nos manda Christo amar a los enemigos, quiere que aborrezcamos a los amigos, y tan propinquos en parentesco, como lo son los casados? No dize el mismo Señor, que ninguno aparte a los que Dios juntò? Y San Pablo no amonesta, que los varones amen a sus mugeres, y las mugeres a sus varones? Pues si predica esto el dicipulo, como enseña lo contrario el Maestro? Por ventura (dize San Gregorio)

Luc.14. Si quis venit ad me, & non odit vxorẽ suã, non potest meus esse discipulus.
S.Gre.Ho. 17. in Euã. Quomodo carnaliter propinquos præcipimur odisse, si inuemur, & inimicos diligere?
Gen.

ſuele mandar vna coſa el Iuez, y publicar otra el pregonero? O noſotros ſomos de tal condicion, que juntamente podemos amar, y aborrecer a vna propria perſona? Reſpõde el miſmo Dotor: Que ſi conſideramos bien la fuerça del precero, y queremos entender la voluntad, e intento del que lo puſo, podremos acudir a lo vno, y a lo otro. La fuerça del preceto eſtà, en que no dexemos a Dios por las criaturas, ſino que ſi neceſſario fuere las aborrezcamos, y menoſpreciemos a todas por el. Y en el miſmo ſentido declara San Aguſtin aquellas palabras que dixo el miſmo Señor por ſu Euãgeliſta San Iuan: El que ama a ſu alma, la pierde, y el que la aborrece, la gana. Llama alma aqui a la vida del cuerpo, y declaralo deſta manera: Si la amas mal, entonces la aborreces, y ſi la aborreces bien, entonces la amas. Bien aborrece la vida el que la gaſta en penitencia; y mal la ama el que la conſume en deleytes. Deſdichados (dize el Santo) ſeran los que tan mal la aman; y dichoſos los que tambien la aborrecen, pues ſe niegan a ſi miſmos por Dios. Y ſi quiere eſte Señor q̃ nos neguemos a noſotros miſmos, y nos aborrezcamos por ſu amor; quanto mejor querrà que por el miſmo amor aborrezcan los hombres a ſu mugeres, y las mugeres a ſus maridos? Y en eſte ſentido concedo que es verdad, que no quiere que no les hagan bien, ſino mal: eſto es, que no les amen, ni obedezcã en lo que ſe opuſiere al amor, y obediencia de Dios: pero en todo lo demas que no ſe le opone, quiere ſu Diuina Mageſtad oy que les hagan bien, y no mal, que los ſiruan, y regalen, que eſſa es ſu voluntad. Como dize oy el Sabio. *Reddet ei bonum, & non malum, &c.*

Si vim præcepti perpẽdimus, vtrũ q̃ agere per diſcretionẽ valemus.

S. Auguſt. Si male amaueris, tũc odiſti, & ſi bene oderis, tunc amaſti.

Ioan.

Soſpecho que dize eſto la Diuina Sabiduria, porque

ay algunas mugeres que juntamente hazen a sus maridos mal, y bien. Y no quiere Dios esso, sino que les hagan bien, y no mal. San Gregorio dixo arriba, que podiamos por discrecion juntamente amar, y aborrecer. Ya diximos q̃ era essa discrecion Diuina, veamos con que discrecion pueden las tales mugeres hazer mal, y bien a sus maridos? No le demos a essa titulo tã honrado. No la llamemos discrecion, sino astucia humana, cautela diabolica, e industria infernal. Mezclan estas entre las buenas obras que a sus maridos hazen, algunas tan malas, que borran, y desdoran todo el bien que les han hecho, deslustran, y menoscabanles sus hõras, y assean, y regalan sus personas. Y lo peor es, que con solo esto estan ellos muy pagados, y contentos. Acuerdome allà de vn cuento de vn çapatero, casado con vna moça de buen parecer. Tenia vn oficial que le seruia con gran puntualidad, aunque con mas voluntad seruia y regalaua a su ama, a quien ella correspõdia con el mismo amor, y como los dos procurauan no perder ocasion, vn Cauallero que viuia pared en medio, anciano, y virtuoso, veia por entre las resquebrajaduras de la pared algunas cosas que le parecian muy mal, y notò tanta disolucion, que con deseo de que se euitasse, dixo vn dia al çapatero: Maesso, que moçuelo es esse que teneys en vuestra casa? Señor (respondiò el) es mi obrero. Pues creedme que os haze muy mala obra, no le tengays mas en ella. No la haze, señor, sino muy buena, porque es muy buen oficial, y con el està muy acreditada mi tienda. Pues si vos estays contento (replicò el Cauallero) allà os lo aued.

Asi digo, que ay algunas mugeres que hazen buenas, y malas obras a sus maridos, muestranles grande

amor,y lealtad en regalarlos,y seruirlos, y a bueltas de cabeça les hazen mil trayciones. De manera, que siendo traydoras parecen leales, y su mayor lealtad se funda en traycion, y ellos viuen muy contentos de lo vno, porque estàn ignorantes de lo otro. Y si les auisassen algo en contra de lo que ellos piensan, tomarian muy mal el auiso. Como lo que le sucediô a otro Cauallero, intimo amigo de vn casado; no pudiendo sufrir las demasiadas disoluciones de su muger, determinò neciamente dezirle viuiesse con mas cuydado en su casa, y para esto le combidô se fuessen a passear al campo. Y viendose en el, el marido dio vn apreton al cauallo, y boluiendose al amigo le dixo; que os parece deste animal? No se huella bien? No tiene lindos quatro pies? Bueno es, aunque pudiera ser mejor, le respondiò. Y el algo enojado le replicô: No me diga V. m. esso, que recibo pena, y el que me dixere mal de mi cauallo, de mi espada, y de mi muger, no solo no serà mi amigo; pero le tendrê por enemigo declarado. El otro como oyò tal resolucion determinò de no dezirle nada de lo que tenia que aduertirle, teniendo por gran disparate dar consejo a quien no lo pide, y mas en caso semejante, pues es despertar a quien duerme. Pues como no ay en la tierra quien se atreua a corregir tan fea culpa, embia Dios la correccion del Cielo en las palabras propuestas, en que aconseja a las tales mugeres, que ya que hazen tanto bien a sus maridos, no les hagan tanto mal. *Reddet ei bonum, & non malum, &c.* Porque asi como dize San Agustin en vn Sermon: Vana es la penitencia que se mancha con nueuas culpas, asi harà mal prouecho el bien que se junta con tanto mal, pues mas se agrauia con lo vno, que se agrada con

S. August. Ser. 2. in fer. 5. post. finem.

Innanis est pœnitētia, quā sequens culpa coinquinat.

Psal. 36. Declina à malo, & fac bonum. lo otro. No se contenta Dios con esso. Y assi dize por su Profeta: Declina al mal, y haz bien. Dando a entender, que no satisfaze a Dios, ni a las gentes el que por vna parte haze bien, y por otra haze mal.

No huuiera marido, por humilde q̃ fuesse, q̃ si supiessra algun mal resabio de su muger, acetara sus bienes, y regalos, por auentajados que fuessen. Aunque ay algunos tan ciegos, que parece que les tapan los ojos sus mugeres con qualquier bien que les hazen, porque los sugeta, y rinde, y con el, y quatro palabras amorosas, y encarecidas (que ellas le saben muy bien dezir) se los lleuan tras si, como la piedra iman al hierro: o por mejor dezir, tocados ellos con la iman de los regalos, y caricias se lleuan tras si todos los hierros, y desordenes de sus mugeres. Y es mucho de marauillar que acierte a caer esto en algunos maridos, tan intratables por la dureza, y rebeldia de sus condiciones, y que siendo como son tan duros, los bueluan con sus regalos tan blandos, y tratables para con ellas, como si los huuieran he-
S. Basi. cho de cera. San Basilio pondera mucho el auerlas criado Dios con cabellos tan largos, y tan hermosos; y viene a dezir: Que si su largura denota sugecion al marido (el qual a las vezes echandoles mano dellos las sugetã, y tienẽ a raya) la velleza de sus hebras de oro los auassalla, y rinde, de manera, que dize Platon, que no ay es-
Cant. 4. clauos mas sugetos y obedientes a sus señores. Assi parece que lo estaua el Esposo, y como si la Esposa le preguntara la causa de su sugecion, responde: Como quieres que no lo estè querida mia, si me has herido, y enlazado con vno de tus cabellos? Pues si sola essa hermosura obliga a los que son intratables, por sus asperas, y duras condiciones: quanto mas los obligarân

sus

ſus regalos,y la ternura de ſus palabras? Bien eſtoy con eſſo; pero no es juſto que ſe dexen tanto obligar del bien,que no ſe recelen de algun mal. Quiero dezir,que ſu demaſiado deſcuydo no dè ocaſion a que lo aya en ſu muger, y ſe venga a cõuertir el ſuaue vino del amor que los tenia embriagados,en la azedia, y deſabrimiẽto del vinagre.

Preguntan los Santos la cauſa porq̃ en aquellas bodas faltò al mejor tiempo el vino? Y reſponden, que quizà fue por el mal orden, y prieſſa que en gaſtarlo tuuieron. Por eſſa miſma razõ falta el dia de oy en las de algunos caſados, porq̃ ſe embriagan demaſiadamente de amor,y ſe ciegan tanto con los regalos y bienes, q̃ no recelan ningun mal;y deſte deſcuydo y deſordẽ viene a faltar el vino del alegria en ſus caſas, y a cõuertirſe el gozo en triſteza,y el guſto en deſabrimiento. Y el durarles mucho tiempo eſta diſcordia a algunos caſados,es porque no llaman a Dios,para que en ſus bodas entre ſupliendo eſta falta,proueyẽdoles(como por milagro) de otro vino mejor, que es el de ſu amor, para q̃ los reconcilie, y para que mientras viuieren no ſe deſcompongan mas, les dà oy eſte admirable documẽto: *Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ ſuæ.* Que ſe hagan bien, y no mal todos los dias de ſu vida. *Ioan. 2.*

§. XIII.

Que quando no tenga la muger mas bien que ſer honeſta, lo tiene todo,y que eſſa honeſtidad ſe adquiere cõ humildad, y confiança en Dios.

Reddet ei bonum, & non malũ, &c. No pide aqui el Sa-

bio a la perfeta casada, que le buelua muchos bienes a su marido, sino solo vno; y por el consiguiente no se recela de muchos males, sino de otro, que es opuesto a aquel biē que le demanda. No quiere el hombre de la muger mas que la lealtad, con esta estarâ muy contento.

Isidoro claro, Oracion 35. Dize Isidoro (claro en vna de sus oraciones) que todas las faltas que tiene vna muger, como no toquen en esta, son tolerables, y no por ellas se ha de menospreciar. Y dando la razon dize, que en nuestros cuerpos tenemos muchas imperfeciones, vno tiene coxo vn pie, otro manco vn braço, y no vereys que por esso aborrece a sus miembros, antes los fomenta, y regala. No por esso los corta, y lança de si. Pues si vos, y vuestra muger soys vna misma carne, quando la sintieredes manca, o falta por algunas imperfeciones, y descuydos naturales, tratalda como tratarades a vn miembro de vuestro cuerpo, cō mucho amor, y caridad: y lo mismo deueys hazer vos señora (qualquiera que seays) cō vuestro marido, no os fatigueys tanto en hazerle muchos bienes, regalos, y caricias, quanto en hazerle vno, y bueno, que es el amarle de coraçon, y no serle desleal.

Luc. 10. Optimam partem elegit sibi, quæ non auferetur ab ea in æternum. A Marta reprehēdiò Christo porque andaua muy solicita en aumentar los regalos, y seruicios, los quales no se pueden hazer sin turvacion, que se dexasse dellos, y eligiesse vno, y fuesse el mas necessario, que era el amor, y fidelidad que tan deuido le era al esposo de su alma, como lo auia elegido su hermana Maria. Esta es la mejor parte que no ha de faltar jamas, que quando los otros falten son bienes imperfetos.

Pues Señor (dize Sā Bernardo) porque no los admitis, pues todos son en seruicio vuestro? Y responde, que mas vale vn bien perfeto, que muchos imperfetos. Y

dando la

dando la razon, dize assi: El animo del que vagea por diuersas, y varias cosas, nunca pone fin a la obra principal, que merece el titulo de buena. No ha de tomar oy vna, y mañana otra, y luego dexarlas entrambas: porq̃ como dixo Seneca: Es de estomagos mal sanos darles fastidio los manjares, y variar el apetito, buscando cada dia el suyo. Assi es señal de espiritu enfermo comẽçar muchas obras, y no proseguir con ninguna. Aora, a mi proposito, que sanidad puede tener la muger, que por zelo que tiene de la honra, asseo, y regalo de su marido, se destrae en tratos deshonestos, y suelta la rienda a sus apetitos, por adquirir con que lleuar su proposito adelante? A esta tal bien le pudiera dezir el Señor, que no sea tan solicita, ni se turve en buscar tantas cosas, que aunque parezcan piadosos los fines, son malissimos los medios, y causan gran turvacion en la conciẽcia, que sola vna cosa es necessaria para su mayor honra, y acrecentamiento, que es la honestidad, y todo lo demas es superfluo, y detestable. Es possible que ay destas mugeres en el mundo? Ay tantas que es compassion, las quales con tan perniciosos males de sus personas quieren reparar los bienes de sus casas. Contra estas se opone oy el Sabio, y dize: *Reddet ei bonum, & non malum.* Que les hagan el bien que pudieren, sin daño proprio. Quiso dezir, que les hizieran esse bien, sin ponerse ellas a riesgo y peligro de que cayessen en algun mal. Como sucede a algunas, que por sacar a sus maridos delas carceles, van ellas a informar a las justicias, y suelen soltarlos a ellos, y quedar ellas presas en la miserable carcel de la culpa. Estas tales se pierden de puro confiadas en su mucha honra, y grande honestidad, pareciendoles que estàn muy seguras de que nadie

S. Ber. Animus eius, qui cõfuse per varias, & diuersas res diuagatur, nunquam operi, quod bonum sit finem imponit.

Seneca. Fastidiosi stomachi est multa degustare.

die se les atreuerâ, y que quando se atreuieren, toparã con vna roca fuerte, y firme en toda virtud: confiadas en esto, algunas vezes se poné en tal peligro, que pierde los estribos su firmeça. Y es permissión de Dios, por que nadie presuma de si, y porque entiendan, que quãdo se llegan mas a el, tienen mas necessidad de mirar por si: porque entonces el demonio arma todos sus lazos para derribarla: como dixo la misma Sabiduria: Hijo, quando te llegares al seruicio de Dios prepara tu alma para la tentacion. Donde dà a entender, que las almas que mas le pretenden seruir, son mas tentadas, y atribuladas del enemigo; y es orden del Cielo, para que merezca mayor corona. Suelen las enfermedades espirituales tener los mismos terminos que las corporales. Acontece, pues, que quando vno està mas enterado de la salud, està mas cerca de la muerte. Veysle sano, rezio, robusto, y de muy buenas colores; y passados pocos dias oys dezir que ya es muerto, y quedays assombrado de ver que tan cerca estuuiesse a la muerte, el que tan poco antes estaua en tan buena disposicion, y que al parecer, y juyzio de todos, estaua tan lexos della.

Eccles. 2. Fili accedens ad seruitutẽ Dei præpara animam tuam ad tẽtationem.

Simil.

Digo, pues, que los que estàn mas leuantados en la virtud, y mas sanos en el alma, sino se guardan, y miran por si, estàn muy cerca de enfermar, y caer en culpas. Assi se lo aduierte San Pablo: El q̃ està en pie mire no cayga. Y recelãdose David desta cayda lastimosa, dixo: Yo señor pongo mi confiãça en ti, y no en mi, porq̃ temo la alteza del dia. Alteza del dia llama a la de la gracia, y amistad de Dios, y teme caer en la baxeza de la noche de la culpa. Pero teniẽdo puesta su confiança en Dios, se le quitaràn essos temores. Como se lee en el

1. Cor. 10. Qui stat vi deat ne cadat.

Psal. 55. Ab altitudine diei timebo, ego vero in te sperabo.

el Paralipomenon, que aconsejò Iosafa al pueblo Hebreo, que viuia con mil recelos: Creed en vuestro Señor Dios, y estareys seguros deste temor. Creed, y cōfiad en el, y no confieys, ni creays en vosotros. Como le sucediò a San Pedro, que creyó, y confiò mas en si, que en las palabras de su Maestro. Y asi dio tan gran cayda. Dixo este Señor a el, y a todos los demas dicipulos, que en aquella noche auian de padecer vn grande escandalo, y auian de huyr de miedo. Responde Sā Pedro, muy confiado: Señor, aunque todos se escandalizen, yo no me tengo de escandalizar. Que dezis Pedro? Reparad en que profetiza Christo, que sobre todos ha de caer essa turvaciō, y escādalo; y quiē dize todos, no os excluye a vos. Buelue a dezir, que el no solo padecerà esse escandalo; pero que serà tan escandaloso, que los escandalizarà a todos, negandole tres vezes? Tampoco le dio credito, antes replicò. Si conuiniere morir por ti, Señor, morirè antes que negarte. Cō lo qual daua a entender, que se creîa mas a si mismo, que a las palabras de su Maestro. Cumpliòse esta profecia, y cayò Pedro, y despues que se leuantò de su culpa desconfiaua tanto de si, que preguntandole Christo si le amaua, no osaua dezir que si. Antes se apoderó en aquel punto de su coraçon vn tan gran temor, que temblando respondiò: Tu Señor lo sabes? Y a la vltima vez que le hizo esta pregunta se encogiò de manera, que no sabia donde meterse. Porque no respondeys Pedro? Dezid que si, y que le amays, y quereys mucho. No me atreuo, porque ya no me creo a mi, he perdido la cōfiança que de mi tenia. Ya no me satisfazen mis bienes, porque recelo mis males. Todo me dexo a la disposicion de Dios, y creo que no soy mas bueno de quanto me tiene

2. Par. 20. *Credite in Do. Deo vestro, & securi eritis.*

Mat. 26.

ne el de ſu mano , y todo el bien pende de ſu Diuina prouidencia.

Tan humilde quiere Dios que ſeays ſeñora, y tan receloſa, y deſcõfiada de vueſtra propria virtud, que temays el caer de ſu gracia, reconociẽdo vueſtra flaqueza: que no menoſprecieys a las que huuieren caydo, conſiderando que os pudiera Dios dexar de ſu mano, como las dexò a ellas. Es caſtigo de Dios que caygan las mas altiuas y preſuntuoſas en notables baxezas, porque ſe humillen, y reconozcan que no ſon de otro metal diferente de las demas mugeres. Por eſſo ninguna ſe deſvanezca, y diga preſuntuoſamente, deſta agua no beuere, pues no ſabe la ſed que le ſobreuendrà, ni en que ocaſiones le pondrà el enemigo. Como las ignoraua Dauid, quando dezia en ſu Pſalmo. Yo dixe en mi abundancia, no me mouerè para in æternum, en ſu abundancia. Eſto es en el feruor de ſu deuocion, en la abundancia de ſu eſpiritu, quando ſe exercitaua en tãtos bienes, entonces dixo, que no ſe moueria a hazer ningunos males en todos los dias de ſu vida, aunque fueſſe de vna eternidad. No me mouerê para in æternum. Y porque dixo eſto con ſoberuia, y cõfiado en ſi, y no en ſolo Dios, permitiò eſte Señor que cayeſſe en eſte pecado tan eſcandaloſo. Y aſsi deſpues ſe humillaua, y dezia. Apartaſte tu faz de mi, y he quedado cõturuado, y tan confuſo, que no me atreuo a parecer delante de gentes. No quedarã menos auergonçadas, y cõfuſas las que tenia tan engañadas ſu vana preſuncion, que les parecia que no eran ellas como las otras. Lo mejor es que pongan ſu confiança en Dios, y huyan las ocaſiones, y lograrſe ha ſu biẽ, y euitarã qualquier mal, como dize oy el Sabio. *Reddet ei bonum, &c.*

Pſal. 26. Ego dixi in abundantia mea, nõ mouebor in æternum.

Auertis ti faciem tuã à me, & factus ſum cõturbatus.

CAP.

CAP. 6. QVE LA LANA, Y LINO que buſcò la perfeta caſada, denota el acudir a las obras exteriores, e interiores, ſiruiendo juntamente al marido, y a Dios.

§. I.

QVÆSIVIT LANAM, ET LINVM.

EN EL CAPITVLO PASSADO NOS dio el Eſpiritu Santo a entender la conſtancia que tendria la muger fuerte en hazer bien, y no mal a ſu marido, perſeuerando en eſto todos los dias de ſu vida. Y confirmando lo prometido dize aora, que buſcarà lana, y lino, como ſi dello reſultaſſe, o ſe le ſiguieſſe algun prouecho. Pero no es pequeño, ſi ſe conſidera bien, porque por lo menos es indicio de quan aprouechada era, como lo deue ſer qualquiera muger caſada, pues tenia ſus ciertas grangerias, de que hazia precio, y con el compraua lana, y lino para hilar, y texer, y veſtir a ſu familia. Eſto es quanto al ſentido de la letra. Mas profundos ſon los miſterios que apunta aqui la Diuina Sabiduria: ſobre lo qual rebuelue el glorioſo Padre San Aguſtin, y dize: Que penſays que es buſcar lana, y lino, ſino inquirir obras exteriores de piedad (para con los proximos) e interiores de contemplacion (para con Dios) en que exercitarſe cõtinuamẽte lo poco, o mucho que durare la vida. Y dando la razon añade, que la lana ſignifica todo lo que toca a la carne

S. Aug. Ser. 217. de tẽp. Quid erit lanam, & linũ quærere, niſi externa pietatis opera, & contemplationis interna in quibus exerceatur inquirere?

carne; y el lino lo que pertenece al espiritu: porque en orden a lo que se suele vestir, el vestido interior es de lino, como lo es la camisa; y el que es de lana cae en la parte exterior, como se vè en el sayo, y capa. Y el dezir que la lana significa la carne, y el lino el espiritu, tiene tambien fundamento, en que la lana nace de la comistion, y junta de los animales, y el lino se cria en la tierra, sin que en su producion se deleyte la carne, y assi es vn simbolo de la castidad: en tanta manera, que los Sacerdotes del testamento viejo (como se presuponiã espirituales) vsauan de lino por preceto de la ley, dandoles a entender que deuian ser limpios, y castos. Pero esta muger fuerte, como representa vna casada perfeta busca lana, y lino, porque deue acudir a las obligaciones del matrimonio, aunque ha de ser cõ tanta pureza, que no pierda el merito de la castidad conjugal. De tal manera acudia al seruicio, y regalo de su marido, como sino fuera espiritual, y quando bacaua a essa obligacion, de tal manera se entregaua al espiritu, y deuociõ, como sino fuera casada. Deste misterioso lino, y lana vrdia la tela de su vida, que assi la llama Isaias: Tela es que se trama, que se vrde, y se texe de lo vno y de lo otro.

Isai. Præcisa est velut à texente vita mea.

A esto parece que contradize lo que mandaua Dios en su ley: Que en la tela no fuesse el hilado de vn genero, y el estambre de otro. Assi como tambien mãdaua, que en vna haza no se sembrassen de semejantes semillas, y que en los sacrificios no se le ofreciessen animales que fuessen de tierra, y agua: porque assi como son monstruos los que nacen con miembros de diferentes especies, y los tales no pueden viuir mucho, porque no se pueden conseruar: assi parece que seria monstruosidad

Deu. 22. 11 Nõ seres vineam tuam altero semine. Nõ arabis in boue simul, & asino. Non induêris vestimẽtoque ex lana, & lino contextum est.

truosidad la desta muger, que acudiesse a las obligacio nes destos dos estados, casada, y Religiosa, porque se encuentran y contradizen. San Pablo pone las condiciones del vn estado, y del otro. La que es soltera ocupase en las cosas del seruicio de Dios solamente, por ser santa: pero la que es casada se entretiene en lo que es del mundo, y en como agradarâ a su marido. La Religiosa, pues, que quisiere viuir como casada, y la casada que quisiere viuir como Religiosa, herrarâ, y faltarâ en su obligacion, y no conseguirà lo que intenta, porq̃ conuiene que cada vna sea perfeta en su estado; y entienda la casada, que si quiere ser amiga de Dios, sea bien casada, porque en esto consiste el bien de su alma, y trabajar en esto, es ofrecer a Dios vn sacrificio, muy agradable. No quiero dezir, que no es biẽ que no acuda a la oracion, y meditaciõ; sino que las oraciones que ha de ofrecer a Dios, sean vn medio con que mejor se exercite en su ministerio, que es criar sus hijos, gouernar su casa, y reuerenciar a su marido, y seruirle con amor, y felicidad, y lo que vacare se puede dar al espiritu, y esto es buscar lana, y lino.

1. Cor. 7. Mulier innupta ogitat, quæ Domini sunt, vt sit Sancta. Quæ autem nupta est cogitat, quæ sunt mundi quomodo placeat viro.

Primero lana, y despues lino. Dando a entẽder, que la muger fuerte, y valerosa matrona, no ha de tenerse tanto en la vida contemplatiua, y exercicios interiores; quanto en los exteriores de la vida actiua, y buen gouierno de su familia; que al cabo por su buen exterior vendrân todos en conocimiento de quan bueno es su interior. Como la granada, que herida de los rayos del sol se abre primero por medio, y luego descubre sus rubicundos granos. Assi vos, señora, abriendo primero vuestras entrañas de amor, y caridad a vuestro marido, a vuestros hijos, y a toda vuestra familia, fauo-

Simil.

fauorecida del sol de la Diuina justicia. Manifestareys con essas obras exteriores, las interiores virtudes de vuestro inflamado coraçon. Y assi como ella entre todas las frutas es coronada, assi lo sereys vos entre todas las demas de vuestro estado. Porque si dize San Pablo, que aquella alma serà coronada, que legitimamente peleare, y cumpliere con su obligacion, no cumple legitimamente con ella la casada, que estando obligada, no solamente a seruir a Dios, sino tambien a su marido, faltasse en alguna destas dos cosas. Digo esto porque ay algunas señoras que estàn tan aturdidas en rezar sus deuociones, y oyr sus Missas, que hazen desbautizar a sus maridos, y que se vayan aburridos a casas agenas, viendo el notable desconcierto de las suyas proprias, y destruycion de sus haziendas. Y desto no se sirue Dios, sino se ofende mucho: porque aunque es verdad que es muestra de gran virtud el oyr Missa, y rezar; tambien lo es, que la obra buena (como dizẽ los Teologos) para que sea meritoria, no tenga circunstancia mala. Y essa tiene el inconueniẽte referido, que no es pequeño. Y aì entra el consejo de los Santos, que deuemos dexar a Dios por Dios. Esto es por acudir al gouierno de vuestra casa, y familia, siendo como es seruicio suyo.

Estaua San Bernardo orando, y se le apareciô Christo, con el qual gozaua de gran dulçura, y alegria su alma, y tocaron la campana, haziendo señal que todos fuessen a barrer la casa, y el, sin despedirse de Christo, echò mano de la escoua, y partiô muy apriesa a hazer la obediencia, y quando acabaron se boluiò a la celda, donde hallô al mismo Señor, y le dixo con gran gozo; toda via estays aqui, Señor, perdonadme que os dexè

assi;

assi; pues por esso te he esperado, porque en esso me hiziste gran seruicio; y sino lo hizieras me desagradaras, y me huuiera ydo. Esto fue dexar a Dios por Dios, dexar de comunicarle por obedecerle en sus ministros. Assi vos señora, dexad al mismo Dios en su templo, y acudi a vuestra casa: dexad de encomendaros a el por aora, q̃ despues aurâ lugar para todo. Estas tales hilã solo lino, que pertenece a la vestidura interior del alma.

Otras, al contrario hilan lana sola; quiero dezir, que son tan grandes caseras, y gouernadoras, tã madres de sus hijos, tan mugeres de sus maridos, y tan señoras de sus criados, q̃ les parece q̃ no ay otro Dios, y assi faltan enlos exercicios comunes delos Christianos, porq̃ estã aturdidas adorando estos idolos. Por peor tẽgo esto q̃ essotro. La solicitud desta, y su turbaciõ, y destraymiẽto de espiritu, cõ la ocupaciõ en tã varias cosas, biẽ la pue de reprehender Christo, pues reprehendio por menos la de Marta, y calificò por mejor suerte la de Maria. Destos dos estremos, mas vale llegarse tãto a Dios, q̃ se oluide delas cosas del mũdo, q̃ ocuparse tãto en las del mũdo, q̃ no se acuerde q̃ ay Dios, a quiẽ se ha de agradar, y seruir mas q̃ al marido, y q̃ a los hijos, y familia; pues el primer precepto de su santa ley es, q̃ le amemos a el sobre todas las cosas. Lo q̃ pudierã hazer estas tales casadas, es elegir vn medio entre estos dos estremos, pues en el consiste la virtud; y (como dize Christo) dar a Cesar lo que es de Cesar; y a Dios lo que es de Dios; que esso es buscar lana, y lino. Y porque el acudir a sola vna cosa destas, y dexar la otra, arguye flaqueza, buscò para el exercicio destas dos juntas a vna muger fuerte; y preguntando por ella pone en duda el poderla hallar; dando a entender, q̃ serân raras las mugeres q̃ cũplan

como deuê con estas obligaciones, sin legitima quexa de la vna parte, o de la otra, para lo qual requiere gran prudencia, porque ella es la que pone modo, y orden en todas las cosas que se deuen hazer. Y porque esta es virtud de viejos, y se alcança despues de muy larga experiencia, es necessario que la perfeta casada tome por guia la obediẽcia de su marido, como cabeça que es suya, y la de su padre espiritual, como juez de sus actos interiores, y justificacion de su conciencia. Esta obediencia las enseña a obedecer a estos sus superiores, a quien deuen tener en lugar de Dios, que dize por
Luc. 10. San Lucas: El que a vosotros os obedece, me obedece a mi, y el que os menosprecia, a mi me menosprecia. Exemplo teneys en Christo, que obedeciò a su Padre hasta la muerte, y muerte de Cruz. De manera, que quã-do fuere voluntad de vuestros maridos, que crucifiqueys vuestros apetitos, y que no hagays mas de lo que ellos ordenaren, estays obligadas a obedecerlos si quereys agradar a Dios, y conservaros en paz. Y obedeciẽdoles es cosa cierta que en semejante guerra cãtareys
Pro. 21. (como dize el Espiritu Santo) muchas vitorias, venciendoos a vosotras mismas. Pero ay algunas señoras, que quieren siempre ser obedecidas de sus hijos, y familia, y nunca obedecer a sus maridos, a las quales condena San Agustin por injustas, y dize que merecen que las
S. Ag. desobedezcan, como ellas desobedecen; y assi les persuade que sean humildes en obedecer, y mansas en el mandar. Y no se deuen desdeñar desto, pues Dios, siendo criador, obedeciò a la criatura, por darnos exemplo; como se vido en Iosue, quando mandô al sol que no se mouiesse mientras el conseguia cierta vitoria. Y dize el Texto, que le detuuo obedeciendo Dios a la voz

 del

del hombre. Iusto será, pues, q̃ tambien la obedezca la muger, y q̃ quãdo saliere hecha vn sol en hermosura, y gallardia a passear las calles de la ciudad, y oyere la voz del marido, que le manda que no se mueua, no rehuse el detenerse obedeciendo, porque el mismo Dios la oyga, y obedezca a ella en las peticiones que le hiziere. San Macario dezia, que la obediencia es el vinculo de la perfecion, y de aî colijo, que no puede ninguna muger ser perfeta casada, sino es obediente. Cuẽta san Geronimo en su libro de las vidas de los Padres del yermo, que vno de aquellos ancianos vido en vna reuelacion, que auia en el cielo quatro ordenes de bien auenturados: el primero de los que con paciencia sufrieron grandes trabajos: el segundo de los que con caridad los socorrieron, y ayudaron: el tercero de los que viuian vida solitaria: y el vltimo de los que se sugetauan a la obediencia: y solos estos dize, que tenian collares de oro, y coronas en sus cabeças. No la tẽdreys vos menor, señora, si soys obediente a vuestro marido, y por ganar su voluntad perdeys la vuestra: entiẽdese q̃ le obedezcays en todas las cosas q̃ no contrauienẽ al seruicio de Dios. Primero le aueys de obedecer a el, y luego al marido. De tal manera deueys acudir a lo vno, y a lo otro, que no os confundays. Despues que os desocuparedes de las cosas de la tierra, acudid a las del cielo, despues de las del curpo a las del alma, que esto es como vamos diziendo buscar lana, y lino, supuesto que soys casada, y no libre. *Vitas Patr.*

(.?.)

§. II.

Que las viudas deuen buscar solo el lino de la santidad, y no lana, pues solo tienen que agradar a Dios, y no a los hombres.

QVAESIVIT *lanam, & linum.* Diferente obligacion le corre a la que no es casada, la qual deue buscar mas lino que lana, porque como es sola no tiene a quien seruir, y agradar sino solo a Dios, como dixo San Pablo: Y no procura mas que ser santa. Esta tal reze, y contemple todo el dia, y la noche, y nunca salga del tẽplo, como aquella Ana profetisa. Y no sean como algunas viudas vanas, que tienen por punto de honra el no salir de sus casas el primer año, ni aun para yr a la Iglesia, de quien dize muy bien vno, que se enojan tanto con Dios (porque les ha quitado los maridos) q̃ ni aun verle la cara quieren. La viuda que desea ser santa (segun la obligacion de su estado) el templo de Dios ha de ser su principal casa, y morada, porque alli tiene a su verdadero esposo, y compañero. Busque en el el lino blando de su amor, y caridad. Que a esta virtud, y a la fè diuina, compara san Ambrosio el lino en quien con tanta blandura descansa el alma fiel, y en el mismo sentido interpreta este lugar san Agustin: Sepa guardar fè a este segundo esposo, mejor que al primero. Que pensays dize Origines, que es buscar la muger fuerte lino? Buscar santidad, la qual se adquiere por muchos trabajos, hasta llegar al grado de mayor perfecion, como el lino, que para llegar a ser blanco, padece mucho. Primero le siembran, y cubren de

Mulier innupta cogitat quæ Domini sunt vt sit Sancta.

S. Ambro. Ser. 67. Aug. ho. 45. de vnit Eccl. Orig. in Ier. ho. 17.

tierra

tierra despues de nacido lo arrancan, y lo ponen en remojo, carganle de piedras, golpeanlo, para que la hebra se aparte de la caña: rastillanle passandolo por puntas de azero, tuercenlo, y lo deuanan: en el telar lo golpean para texerlo: cuelanlo para curarlo. Pues no cuela por menos trabajos la santidad que la muger fuerte adquiere, si bien se considera. Por esso dize san Iuan, que la Esposa del cordero en aquellas mysteriosas bodas, salio vestida de lino blanco. Y declarando san Agustin, que quiso significar, con el nombre de lino, dize: Que denota las justificaciones de los Sãtos, y buenas obras q̃ hizierõ en esta vida. Y dize q̃ fue merced, q̃ hizo Dios a su esposa, vestirla de lino; porq̃ estos son dones del Espiritu Santo, y toda la vida se le da de tiempo al alma, para que se adorne destas justificaciones, hasta que se llegue el dia de las bodas, quando se vea con Dios en su reyno, donde no seran las almas admitidas, sino truxeren esta vestidura.

Ap. 19. Datum est ei ut cooperiat se visino splendenti.

S. Aug. Visinum enim iustificatione, sũt Sãctorum.

La vida honrada, para ser justificada, y entrar a estas bodas, a de passar trabajos, y quiça significan estos el andar todas ellas con vnas tocas muy largas de lino, por dos propiedades que tiene: (como las aduierte san Isidoro,) que refrigera al caluroso, y da calor al friolento. Esso tiene la gracia de la justificacion, y santidad, que tiempla el fuego de la concupiciencia a las tales, y en el yelo de las tentaciones les da calor al espiritu. Assi lo dize. En brauo aprieto se vieron aquellos exploradores del pueblo de Dios, que venian conquistando la tierra de promision, quando los enemigos los querian prender en la casa de Raab. Pero ella tuuo tal maña, que los hizo subir a vn sobrado de su casa, y escondiendolos, los cubrio con lino. Donde se pudieran

Isi. in Leu. 16. Concupiciẽtiarũ estus refrigerat, & in tentationũ frigore calefacit.

Exo. Operuit que eos estipula lini.

 mexor

mexor defender de aquellos enemigos inuisibles, los que exploran, y conquistan la verdadera tierra de promission, que es la bienauenturança, sino con el lino de la santidad, y debaxo de la capa de la justificació. Essa tiene valor para defenderlos. Quien pudiera hazer esto, mexor que Raab, que quiere dezir la muger fuerte? Essa dize el texto, que harâ q̃ suban vuestros buenos desseos a lo mas alto de la casa de Dios, y consigã su pretension, que es el eterno descanso, ya que el subir les cuesta tanto trabajo.

Fecit ascendere viros in solariũ domus suæ operuitque eos stipula.

Lo que resta es, que conforme essas tocas largas de lino con la aspereza de vida, y mortificacion de vuestras passiones, que es harta lastima de algunas q̃ traen las tocas blancas (q̃ denota cõtinẽcia) y los pẽsamientos, y cõuersaciones muy verdes, y deshonestas, no le es licito a la viuda principal hablar palabras q̃ desdigã de lo q̃ represẽtã sus tocas. Esto quiso Dios significar por Ezequiel, mãdãdo a los Leuitas, q̃ quãdo entrassẽ por las puertas del Atrio interior del templo, todos se vistiessẽ de lino, y q̃ no cayesse sobre ellos cosa de lana. Sobre loqual dize san Geronimo, q̃ aquella vestidura de lana, significa la carnal, y deshonesta conuersació, q̃ se opone a la pureza del lino. A la casada parece, q̃ no le es en cierta manera tan ilicito, que al fin viste colores, antes parece que se le da licẽcia (como sea con su marido) pues dize della la Sabiduria oy, que buscarâ primero lana, y luego lino, esto es que tratarà de essas cosas pertenecientes al matrimonio, porq̃ la lana como tengo dicho, tiene su origen de la comistion, y junta de los animales? pero tratarlas â con la honestidad conjugal que representa el lino? pero que se oyga esse trato, y conuersacion entre las viudas, que estan vestidas

Eze. 44. Vestibus lineis induãtur, nec ascendat super eos quidquam laneũ. S. Hiero. In Eze. Designare videtur conversatio carnalis contraria puritati lini.

das de lino blanco, es cosa tan descomulgada, como lo seria a los Leuitas, y ministros del templo de Dios. Acerca destas tales, es lo que dize el Abad Pitabiense, q̃ si ay vnas viudas venerables, ay otras miserables, y lamentables, que aunque buscan lino, es por su blandura, y sutileza, y alli se toma el lino, por el pensamiẽto malicioso, donde reyna la sutil cabilosidad, y deshonesta comunicacion, porque no ay cosa mas sutil que el lino. Y es demanera (dize este Dotor) q̃ si se mezcla con otro hilo en el paño, apenas se descubre, y diferencia del, assi son las palabras sutiles, y maliciosas, que con facilidad engañan, y defraudan a los simples.

Por esso prohibio Dios en su ley el vestirse de lana, y lino: significandoles, que no gusta de que la malicia interior de la intencion dañada se dissimule con la exterior, bondad, y sencillez. Quiere dezir, que no quieran fingirse simples, siendo tan sagazes. Por las quales dize el mismo Señor por Isayas: confundanse las que trabajan en el lino. Esto es las que trabajan por engañar con sus sutilezas, y cabilaciones: Las que son resabidas para el mal, y muy torpes para el bien, con lo qual maculan, y desdoran lo blãco, y hermoso de aquel verdadero lino, de que se adorna el alma apolillandole con sus deshonestas conuersaciones. Y esta es aquella lepra, acerca de la qual dixo Dios en el Leuitico: la vestidura de lino, que tuuiere el leproso, sea tenida por maculada, y quiere que la tal se queme, sino vuiere otro remedio: Significandoles que seran abrasadas sus almas, sino cessarẽ sus perjudiziales cõuersaciones, assi como lo fuerõ los hijos de Aaron, que vestidos de lino ofrecian en el altar de Dios lumbre agena, y auiendo

Deu. 22. Non habebis vestimẽtũ quod ex lana, et lino contextum est.

Is. 19. Confundãtur qui operantur linum.

Leui. 13. Vestis linea quæ leprã habuerit in fecta reputabitur.

Leu. 10. se la de ofrecer propia, abrassolos el fuego del cielo, en pena de su atreuimiẽto: como se refiere en el Leuitico.

No valen ficciones con Dios señoras viudas, cada vna represente lo q̃ es; sean santas pues es el estado santo; sean linpias en el coraçon, pues se visten de lino candido, no sean como el Cisne, de quien se dize, que tiene la pluma blanca, y la carne negra, y pues ya an llegado ala madurez del lino, dexen lo verde de su antigua ternura. Busquen a solo Dios, pues se hallan desocupadas, y desobligadas de los cuydados, y vanidades del mundo. Y porque ay mucho mal acerca desto, entre ellas dixo san Pablo a su dicipulo Timoteo: Honra a las viudas que son verdaderas viudas. Dando a entẽder que no todas son viudas verdaderas, algunas son fingidas, aunque no an perdido sus maridos, pues ay muchos que entran a suplir sus faltas, y perdiendo vno propio, ganã muchos agenos. A estas tales las cuẽta ya san Pablo cõ los muertos. La vida dize q̃ se ocupa en semejãtes deleytes, y libiãdades, aunq̃ parece viua esta muerta. Viueza parece que tiene en el entendimiẽto: pero està muerta en la volũtad. A nadie quiere, a todos engaña con sus fingidas, y blandas palabras, y con sus sutiles, y engañosos enredos. Estas no son honorables, sino dignas de todo vituperio. Son ignominia, y afrenta de mugeres.

1. Tim. 5. Honora viduas, quæ vere viduæ sunt.

Vidua quæ in delicijs est, viuens mortua est.

Tren. 1. Pues quien son estas à quien llama san Pablo verdaderas viudas, y dignas de que su dicipulo Timoteo las honre tanto? Aquella podemos dezir que es verdadera viuda, que le conuiene el nombre, segun su etimologia Hebrea. Viuda es vna muger sola, sin compañia de varon, y de ay tomô ocasion el Profeta Ieremias a llamar viuda a la ciudad de Ierusalen. Aquellas va-

Quomodo sedet sola ciuitas plena populo, facta est quasi vidua

Ierosas

lerosas mugeres Romanas, eran tan honradas, y venerables, que tenian por caso de menos valer, el casarse segunda vez: y assi quenta Viuas en su libro de la instrucion Christiana, que alabando delante de Porcia, hija de Caton, a vna matrona de muy honesta y recogida (que se auia casado segunda vez) respondiò a los que la alabauã, Las q̃ son recogidas, y honestas, no celebrã segundas bodas. Dandoles a entender. que no merecia alabança la que auia conocido mas que a vn varon. Y aquella gran Cornelia, viuda de Graco, siendo muy requerida, è importunada del Rey Tolomeo, que le recibiesse por marido; no se pudo acabar con ella que tal admitiesse, y daua por respuesta, que estimaua en mas el titulo de muger de Graco, que el de reyna de Egipto, no porque menos preciaua al Rey, sino porque apreciaua mas su honra. Y Pausanias afirma, que Gorgosona, hija de Perseo escandalizò a toda la Grecia con su segundo matrimonio.

Estas y otras infinitas (assi de nuestros tiempos, como de los passados) referidas en las humanas, y diuinas letras, se pueden llamar verdaderas viudas, y dignas de toda honra, y gloria. Honralas mucho, dicipulo mio Timoteo, dize san Pablo, pues tambien lo merecen, y mas acudiendo a las obligaciones que les corre de cuydar de solo el agrado, y seruicio de su Dios, y Señor. Como lo hizo aquella valerosa Iudic, de la qual se dize, que era viuda, y en los mas altos de su casa edificò vn recogimiẽto donde se encerraua cõ sus donzellas, y cubierta de silicio ayunaua, y passaua las noches, y los dias en oracion: por lo qual ordenò el Señor que fuesse tan honrada, y reuerenciada de todo el pueblo, que a vozes le cantaua, y atribuya la gloria de Ierusalen

Iud. 8. Erat vidua & in superioribus domus suae fecit sibi secretũ cubiculum, inquo cum puelis suis, clausa morabatur, & su per lumbos habens silitium ieiunabat.

a la alegria de Israel: estas alabanças grangeò, porque buscò el misterioso lino de la vida espiritual. Y de aquella famosa viuda Ana refiere san Lucas, que en ochenta y quatro años no salio del templo, siruiendo en el a Dios, de dia y de noche con muchos ayunos, y oraciones, hasta q̃ mereciò ver al Verbo diuino humanado, y el titulo de Profetiza. A estas tales no se les veda el assistir en la Iglesia con continuaciaon, porque es tan grã virtud en ellas, como fuera ya vicio en las casadas dexar solas sus casas, y familia, y es como deziamos, q̃ estas buscan primero lana, y despues lino, y al contrario las viudas, primero lino, y despues lana: vnas entiẽden en agradar al marido, y criar sus hijos, y a gouernar la familia, y las otras en seruir, y complacer a solo Dios: y aunque cada vna en su estado merece mucho, las viudas se auentajan en doblado merecimiento a las casadas. Como lo significò Christo en aquella parabola del sembrador, que en vna parte de la tierra donde cayò la semilla acudio a treynta, que fue la del estado del matrimonio, (segun las glossas) y la otra a sesenta, que fue el de las viudas? y sobre todos el de las virgines que acudio a ciento. Assi, que estas sean santas: dense todas a Dios, no salgan de su templo, de noche, y de dia: no aya jubileo que no ganen: confiessense cada ocho dias: comulguen a menudo? pues no tienen obligacion precissa que las estorue. Pero la casada, que tiene marido a quien seruir, hijos que criar, familia sujeta a su gouierno, y cuydado del aumento de sus haziendas: diuidida, pues, en tantas cosas, es impossible que no haga mil faltas, si se ocupa toda en los santos exercicios, que las sobredichas viudas. Por lo qual dize el Sabio, que buscarâ lana, y lino, acudiendo a todo.

Luc. 2.

CAP.

CAP. 7. QVE TODO LOQVE hiziere la buena casada, assi en seruicio de Dios como de su marido, sea con consideracion, y no embuelua lo vno con lo otro.

§. I.

Et operata est consilio manuum suarum.

BVSCO LANA, Y LINO, Y OBRO con el cõsejo de sus manos. En los parrafos passados tratamos del mysterio que tuuo el buscar esta fuerte muger lana, y lino: como se adelantô mucho en el seruicio de Dios, y de su marido, dando al vno lo interior del alma, y al otro lo exterior del cuerpo. Sepamos aora, que quiso significar el Espiritu Santo, en dezir que obraria con el consejo de sus manos? Que manos son estas que dan consejo, y que obra tan heroyca es la que haze con el esta casada? Que tuuo que hazer el consejo, en vna obra tan puramente de manos, como el cardar la lana, y rastrillar el lino, y hilar lo vno, y lo otro, y vrdirlo, y texerlo? Mucho cuydado da, sin duda ninguna, el dezir q̃ estas cosas se hagan con consejo, y que sea de las manos. Algun gran mysterio apũta aqui el Sabio, y sino fuera por escurecer mas esta dificultad (en lugar de desemboluerla) vuieramos de tratar algo en lenguage de escuelas q̃ no assẽtarà bien en nuestro vulgar. Sobre si los habitos, que son vnas calidades que se engendran, de los muy frequentes

quentes actos pueden tener su asistencia en los miembros del cuerpo: y si el habito q̃ en su arte tiene el musico, està en las manos faciles, ò en el alma:ò en sus potencias habilitadas? Hila tan delgado esta muger con el consejo de sus manos, que nos da mucho que dificultar. Y resoluiendo esta question, sacaremos que el consejo que es obra del entendimiento està en las manos: como dio a entender aquel insigne Orador Salustrio: Antes que hagas la cosa aconsejate, y quando te vuieres aconsejado, hazla con madurez. Y es lo mismo que dezir, que preceda el entendimiento a las manos, y q̃ hasta que el aya deliberado no obren ellas.

Salustio. Antequam incipias consulto, & vbi consuleris mature facto opus est.

Tambien querra dezir, que la casada, que es muger de valor, no estè diuisa en las obras que hiziere, como suelẽ dezir: las manos en la rueca, y los ojos en la puerta: loando a Dios con la boca, y negandole con el coraçon, teniendolo cautiuo en otra parte: el cuerpo en la Iglesia, y el alma en la calle. Por esso dezia Dauid, q̃ confessaria al Señor con coraçon derecho. Que sin duda trae muy torcido el coraçon, quien no haze que se conforme cõ las obras. Demanera q̃ ô el las desmiẽta a ellas, ò ellas le desmiẽtan a el: porq̃ en las obras del seruicio deste grã Señor an de andar muy apareados el coraçõ, y la lẽgua, lo interior, y lo exterior; el alma, y las manos. Que aũq̃ no es bueno el doblõ de dos caras para hõbre, es buena la labor de dos hazes para Dios. Y esto deuio de q̃rer dezir, q̃ obrassen las manos cõ cõsejo, ò que ella obrase cõ consejo de las manos, esto es q̃ no entriegue el cuerpo al marido, y el coraçon al amigo: la intencion a este, y las obras a essotro. A esto aludio el Esposo, quãdo puso leyes a los castissimos amores de su esposa, diziendo: Pon mi retrato en tu coraçon,

Psal. 118. Confitebor tibi in directione cordis.

Cant. 2. Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculũ super brachium tuũ.

coraçon, y en tu braço. Esto es en tu intencion, y en tus obras, para que las que en seruicio mio hizieres te salgan de coraçon, y no aya diuision entre essas dos cosas, de que yo tanto me agrado. Assi lo deseaua el Apostol, quando escriuiendo a los de Tesalonica, les dezia: El Dios de paz os santifique en todo, para que anden enteros vuestros espiritus, y vuestro cuerpo, y que no aya quexa entre el vno, y el otro. Y desta manera os conserue para el dia de su venida, donde se ha de tomar cuenta de todo. Para que haga esta vniformidad le llama Dios de paz, porque es tan grande la guerra que anda entre entrambos, que es menester que entre Dios de por medio a meter paz, y dar traça como anden conformes, y no obre cada vno de por si, encontrandose en las acciones, loqual parece tan mal, que aborreciendolo esta buena casada, dize el Sabio oy, que obra con consejo de sus manos. Y esto dà a entender el contexto Hebreo: Obrò con sus manos lo que era conforme a su voluntad. Esto es, conuinieron las obras con la intencion.

1 Tes. 5. Ipse autem Deus pacis sanctificet vos per omnia, vt integer spiritus vester, & corpus sine querela in aduentu Domini seruetur.

Fecit secundum voluntatem manibus suis.

§. II.

Que la perfeta casada en las cosas de la conciencia deue tomar consejo con sus confessores, y en las de su gouierno, y casa con los ancianos.

OBRO Con consejo de sus manos. Demos otra interpretacion a esta sentencia. El venerable Beda, declarando aquellas palabras deste mismo capitulo, que se diràn adelante: Su mano abrio para el pobre. Dize que las manos desta santa muger (por quien

quien el entiende a la Iglesia) son los ministros, y dispensadores de sus limosnas, assi como las manos de vn conuento comunmente dezimos, que son los que tratan sus negocios. Pues si dize este Dotor, que los ministros de la Iglesia son las manos? Luego estos son aqui los que an de dar consejo a esta muger fuerte, para que acierte a obrar bien. Estos ministros fueron los Angeles en la ley vieja, como se vido en el exẽplo de Tobias, y de otros muchos Santos, a quiẽ los Angeles guiaron, y aconsejaron, y en el testamento nueuo, los Apostoles, y dicipulos. Y en estos tiempos los Predicadores, y Confessores, que son sucessores suyos. Estas son las manos de Dios, por quiẽ el obra, como por ministros, por cuyo cõsejo quiere el que obremos, y nos gouernemos. Assi lo enseña san Ambrosio, y san Gregorio en sus Morales. Hasta aora no prouamos nuestro intento, porque si los Predicadores son las manos de Dios, esta muger fuerte, no dize que obrarà con el cõsejo de essas manos, sino con el de las suyas propias. *Operata est consilio magnum suarum.* Respondo, que las mismas manos que son suyas, son tambien manos de Dios. Son sus ministros en quanto el nos los embia, para que nos encaminen, y aconsejen. Y son manos nuestras, en quanto (mediante su consejo) obramos las obras que pertenecen al seruicio de esse Señor. Entenderse à esto mejor por aquellas palabras de san Pablo. Como hã de creer sin Predicadores; y ellos como predicaràn, sino son embiados? De manera que en quanto los embia Dios a esse ministerio, son manos suyas, segun aquello de la misma Sabiduria: Embiò su mano a las cosas fuertes. Notad que no dize que las estẽdiò, sino que las embiô, porque entiẽde por ellas a sus ministros

S. Amb. in Psal. 118.
S. Greg. 18 Mor. 22.
Roman. 10 Quomodo audiẽt sine predicante? Quomodo prædicabũt nisi mittãtur?
Pro. 31. Manũ suã misit ad fortia.

nistros,y en quanto por ellos creemos, y obramos, son manos nuestras. Y desta manera se entiēde aquel verso de Dauid: Mi alma està siempre en mis manos. En q̄ manos dize San Ambrosio, sino en las de los ministros de Dios. Essas son manos nuestras, y en ellas ponemos nuestra salvacion, quando les fiamos nuestras conciencias. Y San Agustin dize, que aunque nuestra vulgata tenga assi; mi alma està siempre en tus manos: otros muchos trasladan; mi alma està siempre en tus manos. Conforma a lo que el mismo Profeta dixo en otra ocasion: Haz Señor que tu mano me salve. Demanera, que los mismos ministros que vnas vezes llama manos de Dios, otras les llama manos nuestras.

Psal.118. Aïa mea in manibus meis semper. S. August. in Psa.118. Psal.118. Fiat manus tua vt saluet me.

Ya tenemos, que la buena casada ha de hazer sus cosas con particular acuerdo de sus Predicadores, y Confessores, o con consejo de los mas ancianos, que se lo pueden dar, para que acierte siempre en ellas, que esso se pretende quando se pide. El qual consejo, dize San Iuan Damaceno, que es vn apetito, y deseo de inquirir, y saber lo que es mas vtil, y prouechoso. Y el Angelico Dotor dize, que el consejo no es otra cosa mas que inquirir los medios mas suaues para conseguir el fin de la obra que se pretende hazer (dizelo Aristoteles) Cōsilio, se denomina deste verbo, consalio, que es juntamente salar, sazonar muchas razones, y pareceres, en orden a vna sentencia, y determinacion. Dize, pues, aora el Espiritu Santo, que esta muger obrò con consejo, y verdaderamente no haria bien, si en las obras de importancia lo dexasse de tomar. A lo menos yria contra todo el torrente de la Sabiduria, que dize por el Eclesiastico: Que preceda el consejo estable a qualquiera accion que hiziere. Quiere dezir, que presida

Dam.lib.3. cap.33. Consiliū est apetitus inquisitiuus de rebus vtilibus. S.Tho.2.2. q.54.art. Ari 3.Ethi. Cōsiliū nō est de fine, sed de his quæ sunt ad finē. Ecclesi.9.

sida el consejo, y gouierno a sus acciones. Que sea el Señor a quien reconozca vassallaje. Que no se aparte jamas de su obediencia. Assi lo declara Casiodoro en vna de sus epistolas, y dize: Que no puede esta muger ser prouida, sino toma primero consejo, como lo hazen todas las que lo son. Porque la prouidencia en los padres de familias no solo mira al tiempo presente, sino al futuro, y assi requiere auiso. Exemplo nos dio desto Christo, quando (para mostrar su Diuina prouidencia con aquellos cinco mil hombres que le seguian por el desierto embeuecidos en oyr su Dotrina) tomò consejo con sus Apostoles, preguntandoles donde cõprarian pan para que comiessen tantos; porque si los embiaua ayunos, desfallecerian en el camino. Demanera que no reparô tanto en el tiempo presente, quanto en que no desfalleciessen en el futuro. Assi lo deue hazer la muger prudente en la prouision de su familia, entienda que ha de auer mañana, y que no se ha de cõsumir todo oy. Porque, como dize el Prouerbio: Quiẽ no mira adelante, atras se halla: y en los inconuenientes, que (despues de no auer tomado cõsejo) se le siguieren, no se escusarâ bien (dize Seneca) con dezir, no entendi, no pensè: porque essa es necedad calificada, y para no ser necia ha de acudir a la escuela de la Sabiduria, la qual dize assi en sus Prouerbios: Yo soy la sabiduria, y tengo mi escuela, y habitacion en el consejo. Y assi como el que tiene algũ negocio muy graue, madruga para coger en casa a la persona con quien lo ha de tratar; assi los que tienen necessidad de Sabiduria han de acudir al cõsejo, que es la casa dõde ella mora. Y para esto deuen madrugar a tomarlo antes que comiencen sus negocios: porque si acude tarde, se podrâ

Casiod. lib. 6. Epist. 19

Omnis prouidens consilium quaerit.

Seneca. Tract. de virtutibus.

Pro. 8. Ego sapientia in consilio habito.

Simil.

dra dezir de la tal persona aquel prouerbio comun: El conejo ydo, y el consejo venido. No pense que se fuera, entendi que se estuuiera: que es lo que reprehende Seneca, como dexamos dicho. El que toma consejo, no duda lo que le à de suceder, que ya lo tiene preuisto, sino lo espera. No lo sospecha, sino se preuiene para el, y procura guardarse, y defenderse, y como lo tiene bien entendido, y pensado, no podra dezir con razon: No lo entendi; no lo pense: que esso quiere dezir prudencia. Ver de lexos: preuenir lo que no à llegado. Disponerse antes de tiempo para lo que despues sucederà. Por esso llamò Christo à aquellas cinco virgines (que se preuinieron de azeite de buenas obras para ceuar sus lamparas) prudentes, y sabias; porq̃ no solo miraro à lo presente, sino à lo futuro. Proueyeron sus conciencias deste Olio diuino, y reseruaron del para despues yrlas ceuando: y a las otras virgines que no lo hizieron assi, las condenò por locas, y desatinadas. Estas no antepusieron el consejo à sus obras, sino al reues las obras al consejo. Y assi despues de auerlas errado lo piden à las prudentes, y sabias; y ellas se lo dan por yronia, como haziendo burla dellas, y de su disparada peticion. Yd a comprar esse Olio: fueron, y como ya era tarde, quando boluieron hallarõ la puerta cerrada, y que sus cinco compañeras se auian entrado con su esposo à las bodas de la celestial bienauenturança. Mirad lo que les importò a estas tomar el consejo que arriba dio el Eclesiastico, que preceda el consejo estable â nuestras obras, sean corporales, ò espirituales. Estable llama al consejo, porque aunque Dauid los comparò à la plata, y al oro, y piedras preciosas, Dize san Ambrosio, en el tercer libro de sus oficios, que la

Seneca. Qui prudens est nõ dicit, non putaui hoc fieri quianõ dubitat, sed expectat nõ suspicatur sed cauet.

Prudens id est procul videns.

Math. 25. Ite potius aduendentes, & emitte, emitte vobis.

Psal. Desiderabilia super aurum, & lapidẽ preciosum multum.

S. Amb. 3. off. c. 15.

pecunia con facilidad se consume, y acaba; pero no los buenos consejos, porque estos como son estables, se aumentan con el vso, y las riquezas se diminuyen. Y assi dize bien Dauid, que se han de dessear, y apetecer mas que el oro, y piedras preciosas. De aqui sacaremos, que la muger casada, si quiere no errar, y guardar a su marido, no haga cosa, que no sea con particular acuerdo, y consejo de quien sabe que desapassionadamente se lo puede dar. Como lo hizo esta fuerte muger, de quien dize oy el Sabio que, *Operata est consilio manum suarum.* No embargante q̃ aunque sea vna muger tan escogida, tan valerosa, tan cuerda, y tan prudente: porque aunque la nauaja tenga muy lindos azeros, alguna vez serà menester darle vn filo; assi aunque tengays muy luzido ingenio, y sea muy recta vuestra intencion, teneys necessidad de consejo.

§. III.

Que la prudente casada se deue llegar al mas sano consejo, y no al apassionado, ò aficionado, y assi euitará algunos engaños.

OPERATA *Est consilio manum suarum.* Obrò con consejo de sus manos la perfeta casada. Y lo deue tomar para el buen gouierno de su casa, y familia, y para portarse bien con su marido, y para la criança, y estado de sus hijos, y para el de la saluacion de su alma, y seguridad de su conciencia. Para cada vna destas cosas se requiere maduro consejo: pero aduierta, que no se aconseje con todos, por que no todos son buenos para dar consejo. Escoge entre mil vno para consejero, di-

ze el Eclesiostico. Y este tal sea el mas anciano, a quien la edad aya dado larga experiencia (dize san Ambrosio en su examerō) porq̃ la senectud es mas vtil para qualquier consejo. Y aduierte, dize san Gregorio en sus morales, que no son solos viejos los que estan muy cargados de años, y de canas, sino tambien lo son aquellos que no teniendolas en la cara, las tienen en el sentido, y en la grauedad de las costūbres. Assi lo enseña la Sabiduria. La edad de la senetud es la vida inmaculada: A los q̃ la tienen llena de vicios, no les llameys viejos. Muchachos de cien años los llama la diuina Escritura, y con estos tales no ay que tomar consejo, que os lo daran como quien ellos son. De los Escriuas, y Fariseos dize san Mateo, que para dar, y tomar consejo se apartaron de Christo. Mas que consejo podian dar los que estauan apartados del. Si pedis consejo a quien no teme a Dios, q̃ mucho q̃ no os lo acierte a dar? Como conocera lo vtil en la causa agena el q̃ en la suya propia no conoce lo que le es inutil (Dize san Ambrosio en el libro segundo de sus oficios.) Quien en el cieno busca fuente de agua clara? como quien dize. Ninguna cosa buena se puede sacar del alma que està encenagada en sus vicios. El primero a quien aueys de pedir consejo es a Dios. Assi nos lo enseñò Christo, quando vuo de elegir dicipulos, para que como ministros suyos fuessen consejeros nuestros. Gastò toda la noche en oracion. Quire dezir el Euangelista que fue la mayor oracion que auia hecho, y la mas extraordinaria, y feruorosa. Queriendo significar el gran cuydado, que le daua nuestro bien. Y si esto le quitò toda la noche el sueño, justo es que os desueleys vos señora en buscar quien con sus buenos consejos os encamine al cielo. Lo mu-

Eccle. 6. Consiliari⁹ tibi sit vnus de mille.

S. Ambro. Senetus est consilijs vtior.

S. Grego. 30. mor.

Senetus venerabilis est, nō diuturna. de Sap. 4.

Mat. 22. Abeuntes consilium inierūt, vt caperēt eū in sermone.

S. Ambros. off. c. 12.

Erat pernoctans in oratione Dei.

cho que Christo hizo, cōdena lo poco que vos hazeys. Obligale el ser la materia sobre que obraua la mas importante del mundo; y assi porq̃ la eleccion fuesse acertada, la consultò con su padre. De donde pensays que procede el salir errados vuestros acuerdos, y determinaciones, sino de no auerlos consultado antes, y despues con Dios? Quando os traen el casamiento para el hijo, ò para la hija, acudid a este Señor, y luego a los vuestros, y lo q̃ resoluieren boluedlo a poner en las manos de Dios. Ponedlo en execucion cō su consejo. Como esta santa muger Que: *operata est consilio manum suarum.* Los Apostoles para elegir al que auia de suceder en la silla del Apostolado que auia perdido Iudas, señalaron entre si dos, y presentandolos a Dios le pidieron q̃ eligiesse el vno, diziendo: Ya Señor hizimos lo q̃ estaua a nuestra cuenta señalādo estos dos, la vltima eleccio͂ os pertenece a vos. Hazedlo tambien vos assi quādo vuieredes de elegir dueño para vuestra hija, y gouernador para vuestra casa, pues del ha de depēder el bien, ò mal de toda vuestra sucession. No elijays por yerno al que fuere ydoneo, segun el consejo de los hombres, porque no se os entre en casa, otro Iudas.

Acta.1. Domine tu nosti corda omnium extende quē elegeris ex ijs duobus vnum.

En cosas tan graues, no os aconsejeys con gente apassionada, o aficionada, sino con la que fuere libre de lo vno, y de lo otro. Y assi como los desinteressados no os podran dar mal consejo, los que lo son no os lo podran dar bueno. Quando Christo preguntò a sus dicipulos, que era lo que ellos, y los demas sentian a cerca de su vida, los sacò de la ciudad, poniendolos en su libertad, paraque sin recelo, ni temor respondiessen lo que sentian, como lo siente san Eutimio, porque ay

algunos que piden consejo, y querrian que les aconsejassen lo que ellos dessean, y si se hallan obligados responden a su gusto, quedandoles otra cosa en el coraçon. Dos vezes pidio consejo el Rey Acab al Profeta Miqueas si se moueria a hazer guerra a los de Galaad, y a la primera respondio que si, y a la vltima que no. Concordò en la vna con los Profetas falsos, que le aconsejauan que fuesse, y que todo le sucederia bien. Hablò el Profeta al gusto del Rey, que le vido muy inclinado a que no se apartasse del parecer de los demas Profetas; pero despues fue conjurado del Rey, que no le dixesse mas de la verdad, lo desengañò, diziendo, q̃ veia a todo Israel esparcido por los montes, como ouejas sin pastor. Y assi señoras, nunca disculpeys las cosas mal hechas con dezir que hizistes las diligencias para saber qual era lo mas acertado, y que os acõsejaron mal. Aconsejaos con los verdaderos ministros de Dios, que como son libres de passion, o de aficion ellos os diran lo que mas os conuiene, que para esso les sacò Dios de la ciudad, y mientras mas lejos estuuierẽ del mundo os daran mejor consejo.

4. Regnum. 22.

Ascende, & vade, tradet enim eũ Domin⁹ in manum Regis.

Vidi cũctũ Israel dispersũ in mõtibus, quasi oues nõ habentes pastorem.

En el Prado espiritual, se hallarà vn exemplo, que confirma esta verdad. Dizese, que predicando vn Predicador docto, y ponderando mucho el peligro que corren los que no restituyen lo ageno, a caso se hallò presente vn logrero, muy poderoso, y rico, y tocado de la mano de Dios se compũgio de manera, que la vehemente imaginacion del peligro en que su alma estaua le derribò en vna cama con vnas fuertes calenturas. Mandò llamar a aquel Predicador, y descubriole su conciencia, y claramente le dixo, que toda quanta hazienda tenia era mal ganada, que le aconsejasse lo q̃

deuia hazer, y como ay muchos que piden consejo a hurta cordel (como dizen) que quieren, y no quieren satisfazer, viendo el religioso aquella tan gran maquina de hazienda tan mal auida, començo à dudar a cerca del medio que tomaria para saluar aquella alma. Y viendole turbado, y receloso, el enfermo le animò diziendo, No temas padre, haz aquello que mejor te pareciere de mi, y de mi hazienda, que pues te è hecho juez de mi conciencia; yo estare obediente a la sentencia que dieres. Alto pues todo esso se à de restituir a sus dueños, y vos señor os aueys de yr a vn hospital a donde os curen de limosna, y por amor de Dios os entierren si murieredes. Llamense quatro hombres de conciencia que se encarguē desta maquina, y tomē a su cargo el hazer esta satisfacion. Cumpliose al pie de la letra, y al cabo de pocos dias tuuo reuelacion el confessor de la saluacion del logrero, y vido vn demonio que estaua muy apesarado della, y muy lloroso de que auiendole traydo a aquel estremo con sus engaños, se le vuiesse escapado: y que otro le consolaua, diziendo: Esso te da pena? Antes te deues alegrar, porque si perdiste vno as ganado quatro, que essos que an tomado a su cargo el satisfacer, se descuydaran, y poco a poco se les ira aquella hazienda conuirtiendo en carne, y sangre, y nunca la apartaran de si, y con esto se desparecieron muy confiados. El religioso llamò a aquellos hōbres, y contoles lo q̃ auia visto, y oydo; y ellos atemorizados admitieron luego el consejo que les daua, de q̃ dētro de muy breues dias la entregassen a sus dueños, sin tener que entrar, ni salir en ella, por ser administrada por tan terrible enemigo. Assi que siempre se ha de acudir a pedir consejo a gente desinteresada, y desa

pasionada

passionada, para que libremente den el que mas conuenga, como hizo este santo religioso.
Gran yerro es el de algunos señores, que tienen sus Letrados assalariados, con quien siempre se aconsejan, y quando confirman lo que ellos desean, no ay quien los aparte de aquel parecer, aunqu sea vn gran disparate. Mirad Señor q̃ no es licito esse trato. Si es que assi me lo aconsejò vn hombre muy docto. Y confiessen que lo es, porque les aconseja lo que ellos quieren, sino lo hiziera assi, lo desacreditaran, y quitaran el salario. Quiere Dios que quando vays a pedir consejo lleueys buena intencion, para solo conocer la verdad, y gouernaros por ella, y no como aquellos que cõsultan a treynta Letrados, y si solo el vno cõcuerda con su gusto, le siguen dexãdo los veynte y nueue, y con solo esto se asseguran, y quedan muy contentos, porque dizen que tienen parecer de vn gran Letrado. No à de ser assi, sino que lo han de tomar del que fuere mas Sabio, y virtuoso: y procurar que sea mas virtuoso que Sabio. Porque como dize el Eclesiastico: El alma de vn temeroso de Dios, aconseja mejor que siete Letrados juntos, y porque faltays en esto, dize el santo Iob, que harà Dios que os engañeys, y os harà errar: Yo soy el que mudo el coraçon de los que gouiernan, yo les trastorno el juyzio quando quiero, yo los engaño, y hago q̃ cometan mil yerros. Con gran tiento es menester explicar estas palabras, porque tienẽ dificultad. Como puede engañar Dios, pues segun la determinacion de todos los Teologos, no sabe mentir, ni engañar? Ase de entender alli el hazer, por permitir. Assi como se dize, que ciega Dios, porque no alumbra, y que endurece, porque no ablanda. Assi engaña, porq̃

Eccle. 37. Anima viri sancti, enũciat aliquo vera meliꝰ quam septẽ circunspectores.

Iob. 12. Qui imutat cor principum, & decipit eos & errare eos faciet.

Eze. 14. Qui possuerit immunditias in corde suo, & venerit ad Prophetam vt interroget me, ego respondebo ei in multitudine immunditiarum suarũ.

S. August. tra. de lap. ho. 1. Corda sequẽtium delectationem indebitã, & fugentiũ tristitiam deuitã, sæpius se ducuntur.

Aristot. 6. Etti. Consiliũ de betesse in his quæ possũt aliter se habere.

S. Gre.

no desengaña, permite que tome ys consejos, que redunden en vuestro daño. Esto mesmo dixo Dios por su Profeta Ezequiel: El que pone en su coraçon inmundicias, y maldades, y acude al Profeta para que me pregunte a mi, yo responderè conforme a lo que el dessea para que se precipite, y despeñe en pena de su pecado a lo sumo de sus miserias. Esto es lo que abominaua san Agustin, en vn tratado que haze de las justas caydas que dan los hombres. Los coraçones que siguen la injusta delectacion, y se afligen mucho de no conseguirla, muy facilmente seran engañados, pues gustan que no les aconsejen cosas que les entristezcan, sino q̃ les alegren, y deleytẽ. Si pretendeys esso, y os aueys de salir con ello, paraq̃ pedis consejo? No es mejor cerrar los ojos, y hazer vuestro gusto, si al cabo lo aueys de hazer, aunque os aconsejen lo contrario? Dize el Filosofo. El tomar consejo ha de ser en las cosas que se pueden tomar de vna, o de otra manera para hazer eleccion de la que se deue escoger, y salir de la duda, y perplexidad que consigo trae la determinacion: pues es cosa cierta, que nadie pide consejo en las cosas que le son necessarias, è imposible passar sin ellas. Nadie pide consejo a cerca de si comerà, ò si dormirà. Pues si a vos os parece que es tan necessario el executar vuestro gusto como el comer, o el dormir, no pidays consejo. Y si como esta santa muger aueys de obrar con consejo, estad dispuesta para tomar el que os quisieren dar. Assi como deue estar libre de qualquier interes el que os vuiere de aconsejar; assi lo dize el glorioso Doctor san Gregorio: Ninguno te serà mas fiel consejero, que el que te ama mas ati, que a todas tus cosas, y por el consiguiente, ninguno serà

mas

mas bien aconſejado, que el que eſtima en mas la razon que el guſto.

Nullus fidelior tibi ad conſiliũ poteſt eſſe, quã qui non tua, ſed te diligit.

§. IIII.

Quan mal les va a las que ſe aconſejan con viejas hechizeras, y quanto deſagradan a Dios con ello.

OPERATA *Eſt conſilio manuum ſuarum.* Aduertid que aunq̃ dixe arriba, que para hazer qualquiera obra buena tomeys primero conſejo con Dios: no ſe entiẽde, que por eſſo aueys de dexar de pedirlo a los hombres, eſpecialmente a ſus miniſtros, que ya ſeria mucha ſoberuia entender que Dios os ha de reuelar lo que aueys de hazer. No es orden ſuya hazer de ordinario por primeras cauſas, lo que ſe puede hazer por las ſegundas. Vidoſe eſto en ſan Pablo, quando en ſu conuerſion le derribò del cauallo: Vidoſe rẽdido el Apoſtol, y dixo: Señor, que quereys que haga en ſatisfacion de lo que à vueſtra Igleſia è perſeguido? Aconſejadme lo que tengo de hazer. Reſpondiole el Señor. Entrate en la ciudad, y alli te diran lo q̃ as de hazer. Pues porq̃ no ſelo dezis vos, y le ſignificays vueſtra voluntad? No ſerà mas autorizado vueſtro cõſejo q̃ no el de Ananias? Dize ſan Bernardo, q̃ lo hizo por nueſtro exemplo, porque alguno no tomaſſe ocaſion de menoſpreciar el conſejo de ſus miniſtros, pareciendole que baſtaua aconſejarſe con Dios. Deſengañenſe, que Dios no à de dar conſejo por ſi teniendo miniſtros ſuyos, que ſon ſus manos, por cuyo inſtrumento va obrando en nueſtras almas, como ſe dize oy deſta muger fuerte. *Opera-*

Acta. Dñe quid me visfacere?

ta est consilio manuum suarum. Cosa cierta es, que no es la luna menos hermosa, porque el sol le comunica su luz. Bien pudiera Dios (dize san Iuan Damaceno) dar inmediatamente luz a la luna; pero no quiso impartirla por tres razones. La primera por el orden que causa tan gran hermosura en todo el vniuerso. La segunda por la mutua subministracion de la luz. Y la vltima por la humilde sujecion. Asi quiere este Señor q̃ aya vnos mas sabios que otros, y que de la suerte que los planetas mendigan la luz del sol; asi nos conuiene humillar, y pedir consejo, a aquel a quien Dios comunicò mas sabiduria. Y con ser Alexandro Magno vn rayo del cielo, y entender que no tenia segundo en la tierra, se sujetaua al consejo de vn Filosofo, que tenia en su casa, de la qual le vino a echar confusiblemente, porque haziendo el algunos yerros (como hõbre) no le aconsejaua, y corregia: redarguyendole, con que, o no los entendia, o que los dissimulaua. Si los auia entendido, y disimulado, lo echaua por adulador, si callaua por no entenderlos, lo echaua por ignorante.

Siempre las mugeres (por la mayor parte) andã por los estremos, o piden consejo a Dios, y les parece que se lo da, y que las hablò, y que le oyeron, y vieron visiones, y que fueron alumbradas del cielo. O abaxan al infierno, y piden consejo los mismos Demonios, por medio de sus hechizeras, y hechizerias para q̃ sus galanes no las oluiden, y los boquirrubios se les aficionen, y sus maridos no las desamparen. Experimẽtamos cada dia tanto desto, que seria cosa larga de contar. Este es (verdaderamente) el mal consejero, de quiẽ dize el Sabio, que guardemos el alma. Guardate del Demonio, y de sus asechanças, y cree que todos los consejos que por

Eccle. 37. A malo consiliario serua animam tuam.

por su parte te pueden venir, son para tu perdicion. Tenia el Rey Saul todo su campo aprestado, y a punto de dar la batalla contra los Filisteos. Tenia por dudosa la vitoria. Determina de cõsultar a Dios, y toma por medianera a vna Fetonisa, famosissima hechizera. Pidele q̃ cõ sus encãtamẽtos, y hechizerias le trayga alli al Profeta Samuel ya difũto, de cuya amistad fiaua mucho. Resucitosele al fin. Dexemos aora de aueriguar, si esta fue verdadera resureciõ, o si fue en sombra, q̃ en esso ay muchos dares, y tomares entre los Dotores. Al fin vido salir al Profeta Samuel con vn aspecto venerable, la barva erecida, y llena de canas, cõ su misma vestidura, venia con vn semblante muy seuero y enojado, y comiença a querellarse, diziendo: Porque me as inquietado, y obligado a resucitar? Padre perdonadme que me veo en mucho aprieto, el enemigo al ojo, su exercito grande, y sobre todo tẽgo a Dios enojado. Eos llamado para tomar vuestro consejo; que hare? Respõdele el Profeta. Andas encontrado con Dios, y quieres tener buen sucesso? Si Dios te haze la guerra, quiẽ te ha de defender. La respuesta que te doy, es que perderas la batalla, y moriras: mañana a estas horas nos veremos todos allà. Si para consultar a Dios os aprouechays de hechizerias, que fin podiã vuestros negocios tener mejor que esse? Pues essa guerra no era licita, y en pro de todo el pueblo de Dios? No le yua a el su parte? Pues como siendo santos los fines, son tan desacertados los sucessos? Porque fuerõ diabolicos los medios. Como quereys tener a Dios por amigo, si andays en essos passos?

1. *Reg.* 28. *n.* 15. *Quare inquietastime vt suscitatẽ quid me interrogas cũ Dominus rescesserit a te*

Pues si siendo bueno el fin deste Rey, tuuo tan mal sucesso por quererse valer de vna hechizera, que espe-

rays

rays vos señora, que para fines tan malos os quereys valer de muchos? Ay serà el desbaratar Dios los consejos que contra el se toman, y en casos tan ilicitos, porq̃ como dixo Iob; Prẽderà a los sabios en sus mismas astucias, y engaños, y desbaratarâ sus maluados consejos, porq̃ contra el no ay sabiduria q̃ tenga. No cortan para con el los filos de sus espadas. Geroboan pretẽdio perpetuar su Reyno tiranico, con aquellos diez tribus que se le passaron, por la aspereza con que les trataua Roboan; receloſe, que se le boluerian a su Rey con ocasiõ de yr a Ierusalen donde estaua el Templo de Dios (a quien todas aquellas comarcas en cierto tiempo, yuan a adorar, y reconocer por Señor.) Iuntò los suyos, y tomò consejo sobre lo que en tal caso se podia hazer, y al cabo determinò leuantar dos bezerros dorados a quien por dioses adorassen, y escusassen la yda del Tẽplo. Indignase Dios contra el, y embiale al Profeta Abdias, que le notifique, que en pena de su maldad no le ha de quedar de su linaje hombre a vida. Demanera pue por donde pretendio entablar su Reyno lo vino a perder.

Iob. 5. Aprebendit sapientis in astutia sua, & consiliũ prauorũ dissipabit.

3. Reg. 14. Ecce ego inducam mala super domũ Ierobo ã, & percutiã mingentem ad parietẽ.

Idolillos, y hechizerias buscays vos para sustentar vuestras deshonestidades, para que os amen, y no os oluidẽ? Pues por el mesmo caso sereys oluidadas, y aborrecidas, y donde pensauades ganar aficion de muchos perdereys la honra para con todos. Perdereys el credito, y no solo os tendran por muger liuiana, sino por embustera, y dexada de la mano Dios: y no es mucho que el os dexe, pues le aueys dexado. En pena de lo qual vendra vn dilubio de males contra vos. Assi lo dize Lactancio Firmiano: Por esso os llueuen tantos trabajos cada dia, porque desamparays a Dios, y os amparays

Lactan. lib. 5. instit. c. 8

Ideo mala omnia quotidie ingrauescunt, quia Deus derelict⁹ est

amparays de hechizerias, y supersticiones (que es vn linage de infidelidad, è idolatria) es atribuyr a las criaturas, lo que solo pertenece al Criador. Lo mismo le sucedio al Rey Ococias. Dio vna peligrosa caida de vn corredor abaxo, y dize el texto, que embiò a sus embaxadores, que tomassen consejo del Dios de Acaron, y le preguntassen si auia de sanar de aquella cayda, y en pena de su infidelidad embiò Dios vn Angel a Elias, q̃ dixesse a los que yuan con esta embaxada, que su Rey no se leuantaria de la cama, porque auiendo Dios en Israel no se aconsejaua con el. Demanera que por donde penso ganar perdio. Assi os sucedera a vos si andays con hechicerias, y supersticiones. Dios ay en el cielo cõ quien acõsejaros, y ministros tiene en la tierra. Pero si andays en vandos con Dios (apartada de su seruicio y toda la vida en pecado) como pedis consejo acerca de la conseruacion de vuestros amores, y de la paz con vuestros maridos? Componeos con esse Señor, y procurad su paz, porque sino descubrirà el todos vuestros enrredos, y desbaratarà todos vuestros cõsejos, y permitirà que no acerteys en cosa de quantas pusieredes mano. Vereysos afligidas, y arrastradas en perpetua discordia, y disension.

Assi lo auia profetizado Dauid: Dios destruirà los cõsejos de los Gentiles. Tratar en supersticiones, y hechicerias, no es cõsejo de fieles, sino deidolatras: Padre yo creo en Dios, y no doy entera fe a los consejos q̃ semejantes viejas me dan. Tampoco creyò Ieroboan (dize Ruperto) que los bezerros dorados que leuantauan para que el pueblo adorasse eran dioses, ni el los adorò por tales, y no poresso dexô Dios de castigarle grauemente. Lo peor que ay en ello es, que sabiẽdo vos que *Psalm. 32. Dominus disipauit cõsilia gentium.*

todas

todas essas cosas son supersticiones, engaños, y mentiras, y que al cabo es lo que Dios quiere, no las acabays de dexar, sino que cada dia os vays mas enlodando en ellas, vos vrdireys tales redes, q̃ cogiendoos en mal latin, os vengan a pescar la persona. A lo que resultò de los consejos de Geroboan, llamò Dios telas de araña por el Profeta Oseas: Dile a esse Rey de Samaria, que no à de salir con la suya, por mas redes que vrda, y traças que tenga, y que todos sus acuerdos son para mi como telas de araña, que vna mosca las puede romper y lleuarselas trassi. Assi lo dixo el mismo Señor por Isayas: Telas cõtra mi ellas seran de araña, donde no se puede echar la tigera, ni corrar vestido. Aora se entenderà lo de Oseas: Yo hare que el idolo, y bezerro de Samaria que se leuantò contra mi, pensando que se me vrdia alguna tela, lo sea, pero de arañas, en quien como mosca cayga, y se castigue su temeridad, y desatinado consejo: y pues no tienen mas fuerça las telas que vrden las hechizeras, que si fuerã de araña, no os aconsejeys con ellas, que serà como escupir al cielo.

Osea. 8. In aranearum telis erit vitulus Samariæ.

Isai. 59. Telas araña texuerunt, & opus eorum non erit in vestimentum.

§. V

Que algunas dilatan tanto los buenos consejos, y propositos, que nunca se cumplen, y los malos que les da el mundo con tanto daño de sus almas, abraçan, y executan.

OPERATA *Est consilio manuum suarum.* Obrò cõ consejo de sus manos. Ya dexo prouado, que las manos aqui, se entienden por los ministros de Dios, que aconsejan mas lo que pertenece al bien del alma

que lo que al descanso del cuerpo. Al contrario van los ministros del demonio, que son los mundados, no reparan en el bien del alma, sino en el del cuerpo. No miran al espiritu, sino a la carne. Y esto debaxo de capa de piedad: como cada dia vemos que lo hazen los deudos, y amigos. Aconséjaos Dios por sus Profetas, y Santos que hagais penitencia, que sin ella no ay entrar en el cielo: que hagays obras de caridad, y de virtud, que son los escalones por donde aueys de subir a el, como dixo Dauid: mas luego os cõtradizen los deudos, amigos, y parientes: para q̃ son tantos ayunos, vigilias, y oraciones, que vays contra la salud, la qual importa mucho para el gouierno de vuestra casa? Para q̃ tantas limosnas, teniendo hijos? No teneys con que sustentar vuestro estado, y familia, y andays sembrando plata? Y no reparan en lo que gasta en juegos, banquetes, libreas, y cauallos. Quando se ofrecen estas vanidades (dize Chrisostomo) no repareys en deudas, ni empeños. Banqueteays al rico; y al pobre, que le ayude Dios, como si el no os vuiera a vos ayudado, y hecho os su despensero.

Psal. 83. Ibũt de virtute in virtutem, & videbitur Deus Deorum in Siõ.

Chris. hom. 19. in 2. Cor.

Quando Christo quiso dar de comer a aquellos cinco mil hombres, pidio consejo a sus dicipulos, que donde compraria pan; Ellos le aconsejaron lo contrario diziendo, que no bastarian duzientos ducados para cõprarlo, quanto y mas q̃ en su cõpañia no auia dozientas blancas. Con todo esso, aqui esta vn muchacho q̃ tiene cinco panes; pero que pan es esse para tantos? Escusalos san Chrisostomo diziendo, que no fue duda, sino admiracion. Assi dizen los deudos, Bien es q̃ acudays a dos, ò a tres pobres; pero a tantos, que hazienda teneys vos para dar tanta limosna? Estos suelen ser los

Ioa. 6.

mayores

mayores enemigos, porque con color de bien, os acõsejan mal, atendiendo a solas sus vanidades. Pues si quereys hazer alguna obra buena, no os aconsejeys con ellos, que es cosa cierta, que os la an de estoruar, hazelda a sus escusas con gran secreto, que es oro esse que se à de guardar en el seno: como dixo san Gregorio. Que esse tesoro de las obras de virtud, y caridad, las oculteys mientras os durare la vida, porque ay salteadores de caminos que os despojaràn dellas con sus malas persuasiones, y deprauados cõsejos. No obreys conforme a ellos; no digays que quereys perdonar la injuria, que os daran con la ley del duelo en los ojos, y que quedareys afrentado, sino satisfazeys a vuestra honra a fuer de hidalgo: y que de hazer lo contrario no os miraràn a la cara. Tampoco les pidays consejo en materia de restitucion, que se boluerà vuestra muger contra vos querellandose de que quereys dexar vuestros hijos en vn hospital. Obrad, y callad, sin ponerseos nada por delante.

S. Greg. De prædarijdesiderat qui thesaurum portat in via.

Iudic. 6.

Asi hizo Iedeon: mandôle Dios que destruyesse el altar del Idolo Baal, que era de su padre, y que le edificasse a el otro, y que le ofreciesse alli vn gran sacrificio. Determinò cumplir luego el mandamiento de Dios, y porque no le fuesse a la mano su padre, y la gente de aquel pueblo, no lo quiso poner en execuciõ de dia, sino de noche. Asi vos los buenos desseos que Dios os inspira, y los propositos santos que dellos sacays, quereys que se os logrẽ? escondeldos de vuestros parientes hasta q̃ los pongays en execuciõ. Quãdo determinaredes obedecer a Dios, y destruyr el altar, que al Idolo de vuestros apetitos teneys leuãtado en vuestro coraçõ ẽ quiẽ os sacrificauades al demonio, y leuan

tar

tar otro nueuo para ſacrificar al verdadero Dios, no lo ſepan los idolatras, encubrildo a vueſtros deudos, que como idolatran en las vanidades del mundo, no reparan en el bien del alma. Hazeldo de noche, que aunq̃ dizen que es capa de pecadores, para vos no lo ſerà ſi no de ſantidades. Reſtituyd en ſecreto la hazienda, y la honra que teneys vſurpada, dad vueſtras limoſnas, y hazed penitencias, ſin que lo entiẽdan ellos, porque os vendran a matar, como lo hizieron aquellos idolatras a Gedeon, q̃ viniendo a ſu padre Ioas, le dixeron con gran determinaciõ: Danos a tu hijo, q̃ bien merece la muerte, pues à deſtruydo el altar de nueſtro idolo: Por lo menos, quando los vueſtros vinieren a ſacaros los ojos por lo hecho (porque reſtituiſtes, porque perdonaſtes las injurias) ya no tendra remedio.

Iudic. 6. Produc filium tuum, vt moriatur quia deſtruxit arã Baal.

Y ſi aueys de hazer vn ſacrificio tan bueno como eſte, no lo vays endurando. Oyd a Ariſtoteles, q̃ dize: Que os aconſejeys de eſpacio, y con gran velozidad cumplays lo que os vuieredes aconſejado. No ay coſa mas contraria al conſejo, que laprieſſa, y la yra. Dize Seneca: Vn hombre ayrado, es repentino, y el preſuroſo, es naturalmente colerico, y la colera le apreſura tãto, que no le da lugar a deliberar lo que deue hazer, y aſsi dixo: Que en ſiendo veloz el conſejo, neceſſariamente ſe ha de ſeguir arrepentimiento, que es lo q̃ ſolemos dezir: Quien preſto ſe determina tarde ſe arrepiente. Y aſsi dixo el miſmo Seneca otra ſentencia notable: que ſe gaſte mucho tiempo en deliberar lo que vna vez ſe ha de hazer, porque deſpues de hecho, ya no tiene remedio.

Ariſ. 6. ethi: Conſiliata oportet operari velociter, conſiliari autẽ tarde, Seneca. Velox conſilium ſequitur pœnitẽtia. Deliberandum eſt diu, quidquid ſtatuẽdum eſt ſemel.

Del miſmo parecer es Quinto Curcio, en el libro que eſcriuio de los hechos de Alexandro. Pero quando ya las

Conſilio nō impetu op' eſt.

Consilio nõ impetu op⁹ est. las cosas estan bië deliberadas, y son moralmente buenas. Dize bien Aristoteles, que se executen con velocidad, y mas auiëdo quië las estorue, y cõtradiga, y si despues os cõtradixerë, y persiguierë, hecho os hallareys el bië. Que si nuestro P. san Francisco esperara a tomar el cõsejo de sus padres, y hermanos, no tuuiera en el tã gran santo la Iglesia de Dios. Mucho le persiguieron; pero nunca le pessò. Lo mismo confiessa el Apostol san

1. Cor. 12. Pablo, q̃ le sucedio a el. Dize q̃ porque no le desuanecieran las muchas reuelaciones que del cielo tenia, le dio Dios vn estimulo de su carne (q̃ fue el angel de Satanas) que le atribulaua. Esto declaran algunos de la persecucion q̃ tuuo el Apostol de sus propios deudos. De suerte que el estimulo que Dios le dio para que no se ensoberueciesse con las reuelaciones que auia recebido, fue la contradicion de sus parientes, que estos saben poderosamente humillar.

Vade post me Satana scandalũ est mibi. Y llama los angeles de Sananas, que quiere dezir, aduersario; porque ningunos lo aciertã a ser tan de veras como los deudos, y mas quando se determinã a cõtradezir a los que no siguë sus antojos. Asi llamò Christo a san Pedro, quando le aconsejaua que no muriesse. Y sus parientes deziã al mismo Señor: Manifiestate al

Simil. mundo: no te arrincones: da lugar a que te conozcan, y estimen. No aduierten que quãto mas se quiere vno

Eccle. 27. Stultus, vt luna mutatur. manifestar al mundo tanto mas se alexa de Dios. Como la luna; que quando mas clara se muestra a la tierra mas lexos esta del sol. Pues no os mudeys como ella q̃ es necedad, segun dize el Sabio: No querays que os conozca el mundo, porque os desconocera Dios. De lo dicho sacareys que verdaderamente no ay mas penosos consejos que los de los deudos.

Por

Por esso los q̃ estan tocados de Dios, no tratã cosa de espiritu con ellos. Assi lo hazia san Pablo. Por agradar (dize) al que me llamò por gracia, no me allegue a la carne, y a la sangre: esto es: Determine de no cõsultar cosa con mis parientes. De suerte q̃ segun san Anselmo, llama carne, y sangre a los deudos, porque como son carnales, procuran hazer siẽpre las partes de la carne, y de la sangre tan cõtrarias a las del espiritu. Propio oficio de los angeles de Satanas. El qual enemigo no solamẽte es cõtrario a nuestra mortificaciõ, y particular biẽ sino al comun reparo de todo el genero humano, q̃ consistio en la passiõ, y muerte de Christo. A este fin se aparecio a la muger de Pilato en sueños, para que debaxo de capa de piedad persuadiesse a su marido, q̃ no le crucificasse, porque era justo. Assi vos señora tened por demonios a todos los que os aconsejaren que no aflijais vuestro cuerpo, mortificandole con ayunos, diciplinas, silicios, y oraciones. Que lo que pretenden es impediros essa penitencia, y mortificacion con que aueys de redimir vuestra alma de las graues penas deuidas a vuestras culpas. Toda esta es Dotrina de san Gregorio en sus morales. Pero Dios destruye sus consejos. Que en este sentido declara el Dotor Incognito aquel verso de Dauid: Reprueua los consejos de los Principes que lo son de las tinieblas.

Gal. 1. Cum placuit ei qui vocauit me per gratiã suã, continuo nõ acquieui carni, & sãguini.

S. Ansel.

Gre. 9. mo. 4.

Incogni. in Psal. 32. Et reprouat consilia principum.

Que consejo te dan a ti flaca, y desconfiada muger tus amigas para reparo de tu pobreza? Que ponga los ojos en quien me sustente, y me rinda a sus libiandades, y que assi me sobrara, lo mucho que aora me falta. Mira q̃ te engañan, q̃ todo esso es mẽtira, y al cabo te hallaras burlada, pues lo mal ganado es como dinero de duẽdes. Ninguna è visto remediada por aqui.

Todas mueren en vn espital, cargadas de desuenturas.

Mejor consejo te da Dios por su Profeta: Pon tu cuyda
Psal. 54. do en seruir a tu Señor, que el te sustentarà. Como
Iacta cogitatum tuũ in Domino, & ipse te enutriet. sabeys que acudira Dios a esso con puntualidad, Profeta santo? Selo de experiencia, como el dize en otro Psalmo: Nunca vide al justo desamparado, ni q̃ sus hijos mendigassen el pan. Siempre los vide sobrados. Y sino me creeys a mi, oyd al mismo Maestro de la vida
Psal. 36. Christo: Buscad Primero el reyno de Dios, y todo esso
Math. 6. que os falta os vendra a sobrar.

Quærite primum regnũ Dei, & hæc omnia adijcientur vobis. Padre los dos consejos è examinado, y me hallo mejor con el que me da el mundo. Mas cierto hallo el remedio en este, que en el de Dios. Al fin me lo direys, y se descubrira pecadora, vuestro engaño, quando no tẽdreys remedio. Destruyrà Dios el consejo que os dan essos principes de las tinieblas; pero el cõsejo de Dios permanecerà para siẽpre en su firme verdad, como dixo Dauid: Muchos exẽplos tenemos, de lo vno, y de lo otro en la sagrada Escritura. Los hijos de Iacob, vendierõ a Ioseph, porq̃ no se cumpliesse el sueño de q̃ ellos le auiã de adorar. Este consejo tomaron quando dixeron: Ya viene el soñador, vamos a matarle, veremos si le aprouechan sus sueños. Fue este consejo contra el de Dios. Dios dize, que an de adorarle, ellos q̃ no: vea-
Psalm. 32. mos quien puede mas? Dizen que lo an de vender por
Consiliũ autem Domini in æternũ manet. no adorarle. Pues por esse propio camino quiere Dios que lo adoren quando le vean hecho Principe de todo Egypto. Demanera, que por donde ellos entendian q̃ le abatian, y hazian esclauo, le engrandecieron, y hi-
Gen. 37. zieron Rey; porque el consejo de Dios à de permanecer, y el de los Principes del mundo se à de destruir. Y si aora el consejo del mundo que tomays vos para ser

rica dandoos a libiãdades, lo toma Dios para que seays pobre. Y lo que el mundo os dize, quo os harà pobre, que es no daros a sus deleytes, esso toma Dios para que seays rica. Por donde vino Tobias a alcançar tanta riqueza? Porque sufrio con paciencia, y temor de Dios su pobreza, que con ser tan grande se recelaua que no fuesse hurtado vn cabrito que bala ua en su casa, no teniendo el cabras, Y Ieroboan siendo Rey, porque vino a ser tan pobre que le despojan de su Reyno? Porque contra los mandatos de Dios quiso ser mas rico.

Padre yo no me meto en tãtas filosofias, con el cõsejo q̃ è tomado (como flaca) me va bien, hasta aora me sobra todo, soy celebrada, y querida: viuo en paz, y con mucho gusto, q̃ mas pretendo yo en el mundo? Essa llamays paz, estaros vn año, y otro en pecado? Essa paz es vuestra mayor guerra. Que es lo que dezia el Rey Ezequias: En la paz esta mi mayor amargura: y al contrario, en la guerra està mi mayor dulçura, resistiendo a mis apetitos. Hablando de las almas que tiene rendidas el demonio, dixo Christo, que las possee en paz. Demanera que teneys vos paz con el Demonio, y el demonio la tiene cõ vos. Lastimosa cosa es que esteys con el en tanta paz de vnas puertas adentro, siendo tã tirano, y tan fiero enemigo. Es possible q̃ cargada cõ el cõsejo de tã notables escãdalos como days cõ vuestro modo de biuir estays contenta? Que no os quexays de quien tan tiranizada os tiene el alma? Que jumẽto ay, q̃ quando le cargã mucho, no gima con el peso? Que leon acosado no brama? Que perro viendose apedreado no gruñe? Que toro viendose agarrocheado no pone los mugidos en el cielo? Solo vos agarrocheada,

Isai. 28. Et in pace amaritudo mea amarissima.

Luc. 10. In pace sũt omnia quæ posidet.

 apedreada,

apedreada, y acosada del Demonio, no os quejays. Hablad para que entendamos que no soys bestia. No dexeys al Demonio que os possea en paz.

Osea. 7. Ephraim factus est qua si sub cinericius panis qui non reversatur.

Esto es lo del Profeta Oseas: Va hablãdo de vn alma viciosa; y dize, q̃ es como la masa q̃ se echa a cozer al rescoldo, que se quema antes q̃ se sienta. Si echays carne sobre las asquas està rechinando; si castañas, o bellotas, os saltarã a la cara, y dan estallidos q̃ espantan, y os hazẽ desuiar. Pero si echays al fuego vna poca de masa no dira aqui estoy. Alli se yrà consumiẽdo, y acabando, sin que la echẽ de ver, ni se leuante cõtra quiẽ la tiene alli, ni le turbe, ni le desassossiegue, sino solo con el mal olor. Estayssos abrasando en esse fuego de la sensualidad, y no ay vn estallido? vn corcobo para desechar la carga? vn acometimiento de amotinaros contra el enemigo? Vn saltarle a la cara, y espãtarle siquiera por algun rato con algun gemido? sino que le dexays en paz, y la teneys con el, sin que sienta mas que el mal olor del escandalo.

Plutarco.

Refiere Plutarco, que auiendo quedado los Romanos muy mal tratados del Rey Pirro en vna batalla trataron de hazer con el pazes. Supolo vn gran soldado llamado Apio Claudio, que estaua ciego. Hizose lleuar al Senado, y dixo en presencia de todos: Senadores Romanos a mi noticia à llegado la infame paz, que tratays con vuestro enemigo. Tuuiera por fauor de los inmortales dioses, q̃ como me hã quitado la vista, me vuieran quitado el oydo, para no oyr semejante cobardia, y pazes tan infames. Con Pirro paz? De esso os admirays? Mas os espantarades, si como os faltan los ojos del cuerpo tuuierades luz en los del alma, y vierades los conciertos de paz entre el Demonio, y vna mu

ger Christiana. Muger, y paz con vn dragó tan seuero? Abraçada con amigo tã atraydorado, que por vna parte os regala, y por otra os quita la vida? La primera oueja que vemos en paz con el lobo soys vos. Y pues aueys tomado tan mal consejo, quedaos con vuestra paz, que algun dia gustareys de su amargura, y querriades auer tomado el consejo de guerra que Dios os daua, y el auerla hecho cruelissima a vuestros apetitos: pero al fin soys flaca, a diferencia de esta muger fuerte que obra conforme al consejo diuino, como dize oy el Sabio: *Et Operata est consilio manuum suarum.*

CAP. 8. DE LA VERDADERA similitud que tiene la muger fuerte, con la Naue, y quan propia fue la comparacion del Sabio.

§. I.

FACTA EST QVASI NAVIS, institoris de longe portans panem suum.

LA PERFETA Casada, dize oy el Espiritu Santo que fue hecha como la naue: no dize que es naue, sino que tiene gran semejança con ella. Que como la de la naue es su misteriosa fabrica. Mas quien ha visto, o oydo jamas, q̃ vna buena muger estè fabricada como naue, o q̃ la fabrica de la naue sea como la de vna muger? Dize san Antonio de Florencia, q̃ le conuiene mucho, y q̃ es admirable la metafora, porque ay entre las dos gran paridad, y similitud: para cuya inteligen- *S. Anto. 1. tom. tit. 2. c. 1. §. 23.*

 cia

cia se à de reparar en lo que acabaua de dezir la diuina Sabiduria, segun vimos en el capitulo passado, donde dixo que esta perfeta casada, buscò lana, y lino, y obrò con el consejo de sus manos, y luego dize, que fue hecha como la naue. Buscò lana, y lino. Quando vn artifice quiere hazer vna naue, lo primero q̃ haze es buscar los materiales mas necessarios para su fabrica, y despues de auerla fabricado en su entendimiento (con consejo, y acuerdo de los q̃ mejor lo entienden) aplica las manos a su labor, y obrando en ella viene a quedar cõ perfecion hecha, y formada. De la misma forma, y manera se haze, y fabrica la misteriosa naue de nuestra perfeta casada. Para cuya fabrica dize el Sabio, q̃ buscò lana, y lino, q̃ denotã todas las virtudes interiores, y exteriores (como en su lugar queda declarado) y obrãdo en ellas cõ el cõsejo del entẽdimiẽto, como virtudes q̃ son intelectuales, y poniendolas por obra, exercitando las manos en ellas. *Facta est quasi nauis.* Queda hecha como la naue. De manera, q̃ assi como se fabrica de diuersos maderos; assi la fabrica de nuestra perfeta casada â de cõstar de varias, y diuersas virtudes, como se ha visto en los capitulos passados, y se vera en los q̃ se van siguiẽdo segũ nos ira apũtãdo el Sabio ẽ los versos deste tratado. Y notad mas, q̃ primero dize, que obrò con cõsejo de sus manos, y q̃ luego fue hecha como naue. En que sepamos lo es? Pareceme que en auer obrado con el sobredicho consejo. Querra dezir, que assi como la naue no obra por si, sino por los que la gouiernã, (como en efeto son los que la lleuan, y la traẽ reputandose por sus pies, y sus manos) assi la buena casada: *Facta est quasi nauis*, à de ser como la naue, porque à de estar al consejo, y gouierno de su marido, y al de sus

padres

padres espirituales, sin salir de su obediencia: con cuyo acuerdo se à de mouer si quiere acertar, y no perderse como se perderia la naue, que cõtrastada de las olas en medio del mar se hallasse sin ningũ gouierno. Assi que con su consejo sulcarà con seguridad el tempestuoso mar desta vida, y arribarà al puerto de saluacion. Ellos han de ser sus pies, y sus manos.

Vamos discurriendo pues por todas sus propiedades. La naue es angosta en los principios de su fabrica, y en los fines ancha. Assi quiere Dios que sea la muger fuerte. El principio de la Sabiduria, dize el Profeta, q̃ es el temor de Dios: esse mismo principio à de ser tambien el suyo: y conforme a el, la estrecheza de su vida, su cortedad, y encogimiento. Porq̃ no ay cosa que mas mal parezca al cielo, y a la tierra, q̃ la muger desẽbuelta, y atreuida; porque es señal essa, de que teme poco a Dios, y a las gentes. Y assi como la misma naue, si en el principio tiene estrechura, en el fin es ancha; assi esta perfeta muger en el exercicio de sus virtudes se halla tan dilatada la caridad, q̃ como lo bueno cabe en ella, y no ay entrañas de piedad, q̃ a tanto se estiendan pues a todos alcançã sus buenas obras: a los gurfanos: a las biudas, a los enfermos, y pobres, todos hallã cabida en su piadoso coraçõ, como se vera adelante, quando se declare aquel verso: Sus manos abriò al pobre, y sus palmas estendiò al necessitado. Y assi como la naue esta cerrada, en la parte inferior, que cae sobre el agua, y la tierra, y muy patente, por la que està mirando al cielo: assi esta santa muger à de comunicar siempre en el (entregãdose todo a Dios en el cõtinuo exercicio de la oracion, y contemplacion) como lo aconseja el Apostol: Nuestra conuersacion es el cielo, con los

Angeles ha de conuersar, y comunicar familiarmente, y no con los hombres del mundo; porq̃ de esta tierra se leuãtan a las vezes vnos vapores de malos desseos, que corrompen las buenas costumbres; y vnas neblinas que escurecen, y añublan el claro, y generoso entendimiento. Y assi como la naue no puede sustentar mucho tiempo los muertos, porque inficionaria a los viuos: assi la perfeta casada, que a caso cayesse en vn pecado, sino le lançan presto de si, inficionarà sus potẽcias; porque de los ocultos proceden los manifiestos, y poco a poco yran desdorando la buena fama. Y assi como la naue por muy calafeteada que estè, no dexa de entrarle agua por vn modo imperceptible, y de tal manera, q̃ sino la van achicando, viene a crecer de modo, que la anega. Assi esta casada, y muger fuerte, aunque guarde las leyes del matrimonio, y ponga especial cuydado en cerrar el camino a la culpa, euitando todas las ocasiones, es tan poderosa la humana fragilidad, que sin pensar se hallarà llena de defetos, y culpas veniales: y estos pecados cotidianos, aunque por si seã leues, diminuyen, y desmedran mucho la virtud de la fortaleza, y disponen a otros graues; y assi se hã de yr achicando, y desarraygando del alma, con el arrepentimiento, y compuncion, porque no se anegue, y peruierta la nauecilla de la voluntad. Y dize san Agustin, que muchos pecados veniales podrian agrauar tãto en la disposicion, como vno mortal; porque lo mismo es hundirse la naue en vn naufragio, con la fuerça de vna ola, q̃ hundirse poco a poco, porque haze mucha agua.

Phi. 3. Nostra conuersatio in cœlis est.

S. Agust.

Todo lo dicho es de san Antonio: y dize mas, que assi como la naue no â de estar muy cargada, porque su mucha carga no la haga çoçobrar, ni tampoco muy aliuiada,

uiada, y sin lastre, porque no la trastorne la fuerça de los vientos: assi la muger fuerte, que quiere aprouechar en la virtud, no ha de ser demasiadamẽte solicita, ni ocuparse en muchas cosas tẽporales, porq̃ no se angue el espiritu, y se ahogue la deuoció. Ni tãpoco à de ser de todo punto ociosa, porque la fuerça de la tentacion del enemigo no halle liuiandad en su entendimiẽto. Y assi dezia san Geronimo: Haz siempre alguna cosa porque el Demonio te halle ocupado. Y san Pablo dize, que aunque los Apostoles podian viuir, y sustentarse en el ministerio que tenian, como pobres Euangelicos, trabajauan de sus manos por no ser cargosos a los que los recebian. Y assi como la naue no â de cargar a vna parte mucho, y a otra nada, sino que con discrecion lo vaya compartiendo por igual: Assi quiere este Santo, que la muger fuerte, y perfeta casada sea prudente, y discreta en el buen gouierno de su casa, no cargando de muchos cuydados a vnos criados, y a los otros de nada: sino que cada vno se aplique a trabajar conforme a su condicion. Y assi como la naue cõtiene varias mercaderias vnas mas preciosas que otras; assi la muger fuerte contiene dentro de si muchos, y muy virtuosos exercicios, assi corporales como espirituales, segun la vida actiua, y contemplatiua: todo lo qual es de muy grande estima en la presencia de Dios. Y assi como los que estan en la naue, la encaminan siempre al puerto, que es el fin donde lleua la derrota; y esta es su comun intencion, y conformidad, trabajando siempre en obrar el peligro para su mayor conseruació; assi en todas las potencias desta muger, à de auer vna suma vnidad para la conseruacion de su estado, y la intenciõ de sus obras, y trabajos, à de encaminarse al puerto, y fin

S. Hieron. Semper aliquid boni facito, vt diabolus inveniat te ocupatum.

2. ad Tes. 3. Nec gratis Panem mãducauimus ab aliquo sed in labore, & in fatigatione nocte & die operantes, nequem vestrum grauaremus.

fin de la quietud en que à de procurar conseruarse. Y asi como los que estan en la naue, aunque duerman, y se ocupen en otros exercicios de gusto siempre se van mas acercando al puerto: asi la buena muger en todo merece coma, beua, duerma, ò haga otra qualquier cosa justa, siempre se va acercando mas al puerto de su buena esperança, que es la de su saluacion: como permanezca en la gracia de Dios, y obediencia de su marido.

§. II.

De las misteriosas partes que tiene esta naue mistica de la muger fuerte, y quan grande es la riqueza que en ellas tiene su dueño.

Super quē requiescet Spirit⁹ me⁹ nisi super humilem. Psal. 90. Angelis suis Deus mandauit de tè, vt custodiāt te. In manibus portabunt te. Mala. 2. Labia Sacerdotis custodiū scientiā, quia Angelis Domini exercitū est.

FACTA Est quasi nauis. Fue hecha como la naue, cuyo mastil es la confiança, y la entena que se le atrauiessa es su feruiente caridad; el viento que le sopla es el del Espiritu santo, y que marauilla, pues lleua por lastre la humildad, de quien dixo el misma Señor: Que se llega su diuino espiritu a los humildes y mansos. Su arbol mayor es la Cruz de Cristo, y el ancora es la verdadera esperança: el timon con que se gouierna, es la Fè Catolica: los remeros son los Angeles, que reman fuertemente por defenderla, y guardarla: como dixo Dauid. Estos la mueuen, y lleuan a puerto seguro de saluacion, en las palmas, ò a fuerça de remos porque no la alcancé a ofender las fustas de los piratas enemigos. Aunque otros tienen que estos Angeles son los Sacerdotes, segun aquello del Profeta Malaquias, En que los llama asi: Su artilleria es la oracion acompañada

de ardientes suspiros. Por aguja de marear lleua la ley diuina, y por norte al mismo Dios.

Pues naue tan misteriosa celebrenla las escrituras con mucha mas razon que la que traxo a Italia al Dios Iano, la popa de la qual sellaron en las monedas, para celebrar la memoria del beneficio que recibieron con la venida de su Dios. Haganseles mas fiestas, y saluas a esta mistica naue, que a aquella q̃ embiaua el Sacerdote de Apolo desde Atenas, a la qual llamarõ, naue de la salud; porque todo el tiempo que duraua la nauegacion de yda, y buelta, no se podia hazer justicia de ningun deliquente en aquella ciudad. La prudente, y valerosa muger, es la verdadera naue de la salud, pues celebra el Espiritu Santo, y afirma, que en ausencia suya gime el enfermo, y no ay cosa mas necessaria para la salud humana que las caricias, y regalos de la muger caritatiua Iusto es que se le haga mejor recebimiento a esta naue, que aquella de los Argonautas, que si vino en ella el gran Tesseo, rico con el vellocino de oro, mas auentajadas son las riquezas, que acarrea al hombre vna buena, y honrada muger, como diremos adelante en aquel verso deste capitulo, que dize: Muchas hijas congregaron riquezas; pero tu que eres muger fuerte, as juntado las verdaderas, que son la Sabiduria, prudencia, y temor de Dios, tesoros incõparables.

Assi como la naue viene llena de riquezas, assi las halla el marido en ella, porq̃ la significa casera, y hazendosa, y sin parecer que se mueue; nũca descansa, como la misma naue, que quando los otros duermen nauega ella, y acrcienta con solo mudar el ayre, el valor de lo que recibe; assi es esta hazendosa muger. Estando assẽtada no para, durmiendo vela, y ociosa trabaja, y casi

sin

sin sentir se haze rica. La naue corre la mar por diuersas partes, passa por diuersos senos, toca en diferentes tierras, y recoge en si lo que tienen bueno, y passandola a su propia tierra le da mayor precio y valor; y assi dobla el caudal. Demas desto la riqueza que cabe en vna naue, no es la q̃ basta a vn hõbre solo, sino prouisiõ entera para vna ciudad, y para todas las diferencias de gẽte q̃ en ella ay, liẽços, sedas, brocados, y todo genero de bastimẽtos. Pues esto mismo acõtece a la casada, q̃ como la naue corre por diuersas tierras buscãdo la ganãcia; assi ella à de rodear todos los rincones de su casa, y todo lo q̃ pareciere estar perdido ẽ ellos cõuertirlo en vtilidad. Y como el q̃ se embarca para las Indias, q̃ de las agujas, y alfileres, y de otras cosas que valen poco, y los Indios las estiman en mucho buelue rico; assi esta muger q̃ vamos pintando à de conuertir en riqueza lo q̃ pareciere mas desechado, y haziendo dello dinero, compra lana, y lino; y ella, y sus criadas lo benefician. Y estando sentada con su familia; bolteando el huso, y contando cõsejas (assi como la naue que sin parecer que se muda nauega) passando vn dia, y sucediẽdo otro, se acaba la obra, se texe la tela, y se labra el paño. Y quando menos pẽsamos (llenos los senos de prosperidad) entra nuestra naue en el puerto, y comiença a desemboluer sus riquezas, y sale de alli el abrigo para los criados, el vestido para los hijos, el arreo para su marido, las colgaduras para las paredes, y el abastecimiento de todas las alhajas de casa. Toda esta consideracion es del padre fray Luys de Leon. Y en este sentido declara aquel pan que esta naue trae de lexos. Y dize, que es frasis de la Escritura, llamar pan a todo lo que pertenece a la prouision de la vida. Y el traerlo de lexos se verà si se coteja el principio desta obra con el

fin;

fin; y mide bien los caminos por donde ſe viene a eſte puerto. Y apenas alcançaremos como ſe pudo llegar a el, y como de tan delgados principios ſe pueden juntar vn tan caudaloſo rio. Pero todo lo alcança la ingenioſa induſtria, y ſolicitud de la prudente, y virtuoſa muger. Que por eſſo la cõpara a la naue de mercancia

Otros viajes puede dar eſta naue a tierras bien remotas, donde no ſeran pequeñas las riquezas eſpirituales, que puede ſacar, eſpecialmente ſi con la conſideracion va nauegando àzia aquella tierra de los viuientes, y medita en aquella ſuprema gloria que alli gozan los bienauenturados: Y luego buelue la proa a la parte contraria de la eterna condenacion, y contempla las penalidades, y tormentos de aquel infelice eſtado: y deſpues toma otra punta, y da conſigo en el ſepulcro, y alli cõſidera la breuedad de la vida: ſi haze eſto ſerã inmenſas las riquezas q̃ para el bien de ſu alma ganarâ. Nauegaciones, y viajes ſon eſtos, donde ſe enriqueze muy aprieſſa, y ſin rieſgo de naufragios, ni tiempos contrarios, pues en eſtos nunca ſe arrieſga a perder, y ſiempre es muy cierta la ganancia. De aqui ſe ſaca el pan para el ſuſtento de la vida mortal, y para no desfallecer en tantos trabajos.

§. III.

Que la caſada que tiene el coraçon diuiſo, es como la naue abierta, y que ſera marauilla el moſtrarſe fuerte en medio de las olas de las tentaciones.

FACTA *Eſt quaſi nauis.* A de ſer la buena caſada, como la naue, la qual no permite rotura, ni diuiſion,

porque

porq̃ en auiendo en ella la menor cosa destas se va a pique. Assi en la muger no ha de auer rotura, ni destraymientos libianos, sino mucha entereza en la fidelidad de su Esposo diuino, y humano. No se ha de diuidir su coraçon, solo vno ha de ser su amor. Assi la pide el mismo Señor. Vna es mi paloma, vna es mi perfeta. Pues puede vna sola muger, ser muchas? Rompiendose si, como quando aquel Profeta rompio su capa en doze partes, de manera que hizo de vna capa doze, significando la diuision del Reyno de Israel; pero cada vna de essas partes no era perfeta capa. Tampoco puede ser perfeta casada, la que diuide, y reparte su coraçon entre muchos. Para ser perfeta paloma sin hiel de malicia, ha de ser vnica, y sola. No como la Samaritana, que teniendo cinco hombres a quien seruir, era fuerça hazerse ella sola cinco mugeres. Naue pues tan rota, como puede dexar de anegarse? Conuertios a mi con todo vuestro coraçon, dize el mismo Esposo a sus queridas las almas, por el Profeta Ioel. Conuertios todas, que no me contento con que me mireys a soslayo, con solo vn ojo guardando el otro para el amigo, para el mundo, para el Demonio, o para la carne. No quiero permitir que nadie entre conmigo a la parte ẽ vuestro amor. Todo lo quiero, pues se me deue todo. Entero lo aueis de entregar, y no partido, ni diuiso.

Can. 6. Vnica est columba mea vna est perfecta mea.

Reg. 11,

Ioan. 4.

Ioel. 2.

Lo mismo os pide, y con razon a vos señora casada el que es verdadero marido, y esposo vuestro; porque el que es solo amigo, con qualquiera cosa se contenta. Hallo yo entre los dos la diferencia que en aquellas dos mugeres, que parecierõ delante del Rey Salomon. Pretendia cada vna vn niño que trayan consigo, alegãdo con fuertes demonstraciones, que era su hijo. Pues

3. Reg. 3.

como

como era impossible tener dos madres, pidio el Rey vna espada para diuidirle, y dar a cada vna su mitad. La que no era verdadera madre, con sola la mitad se contentaua: pero la que lo auia parido, no lo queria sino entero. El amigo señora, como no le costastes nada, ni tiene parte en vos, q̃ con derecho le sea deuida, con medio coraçõ se contenta. Pero el marido propio q̃ os à criado, y alimentado con su sudor, y trabajo, no se contenta con menos que con todo el coraçon. Por esso la compara oy el Espiritu Santo a la naue. *Facta est quasi nauis*. Que no es buena para partida, y diuissa.

Vn cauteloso engaño refiere Valerio Maximo, que hizo Antioco a vn pirata cossario. Teniale cercado con su gruessa armada demanera, que no se le podia escapar. Diose a partido, y fue que Antioco le diesse la mitad de sus naues, en que se boluiessen a su tierra el y los suyos. Admitiolo el cauteloso Rey, haziendo sobre el caso homenaje. Y despues que le vuo a las manos hizo traer carpinteros, mandandoles q̃ partiessen las naues por medio, diuidiẽdo a vna parte las popas, y a otra las proas, y entonces le ofrecio la mitad cumpliendole el juramento, y saliendo cõ su intento, q̃ era dexar al enemigo sin fuerças, porque nauios partidos, de nada podriã seruir. Assi pues digo yo aora, q̃ no serà buena esta naue, si esta diuissa, y rota. Roturas son essas q̃ no se puedẽ soldar. Por esso la busca fuerte el Sabio: *Mulierem fortem quis inueniet*. Porque à de ser naue que tenga fuerça para resistir. Pues es cosa cierta, que corre gran peligro en este tempestuoso mar del mundo. En efeto corre el mismo que la naue. Y assi es menester que el alma este muy assida a Dios.

Vale. Max.

S. Atanas.
Mat. 8.
Mot⁹ magnus fact⁹ est in mari ita vt nauicula operiretur fluctibus.
Psalm. 90.
Cũ ipso sum in tribulatione.
Et facta est trãquilitas magna.
Psalm. 41.
S. Chrisost.
Exurgequare ob dormis Dñe.
Dormir: videretur cũ tribulationes surgere sinit.
Iob. 9.
Transierũt sicut naues poma portantes.
Iob. 31.
Quasi tumẽtes super me fluctus semper timui.

Aduierte san Antonio, en el lugar citado, que la razon porque aquella nauezilla de san Pedro no se anegò viendose tan combatida de las olas; como refiere san Matheo, fue porque estaua dentro della Christo durmiẽdo. Grandes combates de tentaciones sufre el alma; pero la presencia deste Señor la asegura. De quien dize Dauid: Que en esse combate, y tribulacion os està defendiendo, y como a manera del que duerme disimula, y os dexa pelear hasta que os ve que vays desfallecido. Y entonces dispierta, y dize san Mateo que mandô al mar, y a los vientos, que cessassen, y assi la tormenta se conuirtio en bonança. Medio anegado se vido Dauid, en semejante tempestad de tẽtaciones, quando acudio a despertar a Dios, diziendo: Leuantate Señor a ayudarme, y no te duermas. Entonces parece que duerme (dize Chrisostomo) quando dexa que se leuanten tribulaciones.

Demanera q̃ nuestra perfeta casada es vna naue fuerte, assi en la virtud de la castidad, como en la pureza del alma, y ayudada del fauor del cielo, passa rompiendo por este mar tempestuoso del mundo, con gran ligereza, sin detenerse en el, ni en sus libiandades, por pensamientos, palabras, ò obras. Como aquellas de quien dixo el santo Iob. Que passaron como las naues que lleuan mançanas, que dexan grande olor: assi passa la nuestra, y lo dexa de su gran virtud, y honestidad. Y no por ella se deue assegurar, como no se asseguraua el mismo Iob, quando dezia. Siempre estuuo mi alma temerosa, como si sobre ella viniessen todos los golpes de mar. Assi como la naue tiene poca seguridad mientras dura la tormenta, y vè venir sobre si grãdes montes de agua, que parece que se la quieren tra-

 Deum.

gar, y dan vn çarpazo con ella, que parece que la hũdẽ en el abiſmo, y hazen que giman los coſtados, y cruxã las entenas, y la ſaca Dios en ſaluamento de aquella tempeſtad: no por eſſo ſe aſſegura de otra, ni pierde el temor, ni ſe enntriega a fieſtas, ni paſſatiempos, porque mientras vna perſona viue, corre el miſmo peligro, hasta que llega al puerto deſſeado de la bienauenturãça, entonces ſe pueden tocar los clarines, y coronar la naue de flamulas, y gallardetes. Es lo que dize el Eſpiritu Santo: Antes de la muerte, no alabes a nadie. No cantes la vitoria antes de alcançarla, Dize ſan Ambroſio: El que gouierna la naue, ni en la tormenta, ni en la bonança pierde el tiempo, mientras dura el viage, por que de no hazello aſsi ſe pone a gran rieſgo, de que tome por abante; porque es como vn cauallo desbocado, que ſino le ſaben gouernar derriba al cauallero. El freno de la razon aueys de lleuar ſiempre en la mano y gouernarle con gran tiento, y recato.

Ecleſia. 1. Ante mortẽ non laudes quemquam.

S. Ambroſ. Magnifica poſt conſumationem.

Muger, y combatida de olas de tentaciones, y acometida de tantos coſſarios, como ay en el mundo: gente deſuergonçada, y diſoluta, y que ſe defienda de todos, meneſter es que le de Dios fortaleza. Por gran marauilla tuuo el Eſpiritu Santo el camino de la naue por medio del mar. Y ſi lo dezia por eſta, ſobrauale razon. Con la qual parece que habla el Profeta, quando dezia: En el mar es tu camino, y tus ſendas en las muchas aguas. Toma aqui aguas por los trabajos, y peligros, como quien dize: No te pueden faltar mientras nauegares por el mar deſte mundo. Los antiguos para ſignificar vn impoſsible pintauan las plãtas de los pies de vna perſona ſobre las ondas del mar. Alomenos es negocio muy arduo, y dificultoſo, que caminando ſo-

Prouer. 30. Viam nauis in medio maris.

Pſalm. 76. In mari via tua, & ſemitæ tua in aquis multis.

bre el deste mũdo vna muger flaca, se dexe de anegar, por esso la busca fuerte el Sabio. Quando vieron los dicipulos a Christo su Maestro, que venia sobre las aguas, se assombraron, pareciendoles que deuia de ser fantasma, porq̃ solo el espiritu puede andar sobre ellas segun aquello del Genesis: El Espiritu de Dios anda sobre las aguas. Pues quando vieredes que esta muger, caminando como nauezilla, por las del mar deste mundo no se anega, entended que va reuestida del Espiritu diuino, y que el le da esse valor y fortaleza.

Genes. 1. Spiritus Domini ferebatur super aquas.

Dize san Iuan en su Apocalipsi, que vido vn Angel cuyos pies eran como dos colunas, el vno delos quales tenia sobre la mar, y el otro sobre la tierra. Entendamos piadosamente que esta santa muger, que aqui nos pone por dechado, y espejo, para que todas la imiten, fue figurada en este Angel, que asi solemos llamar a las muy hermosas, y perfetas. Debaxo de sus pies está el mar, y la tierra, pues todo lo vence su fortaleza, todo lo estima en nada, siguiendo el exemplo de san Pablo, que atropellando las vanidades, y deleytes del mundo dezia: Todo lo tengo por estiercol, y asi lo pongo debaxo de mis pies. De la misma forma este Angel encarnado, esta valerosa muger pone vn pie en la tierra, y otro en el mar. Como haziendose Señora de mar, y tierra, por el menosprecio, que de todo ello haze. Parece a lo que Plutarco quenta de Alexandro, el qual en consecucion de aquella su porfiada conquista, llegò a passar la tierra de la India despues de auer ganado la Persia, y como quien tomaua possessión puso el vn pie sobre la vna tierra, y el otro sobre la otra diziendo. *Hac, & hac mea sunt.* Esta, y esta es mia, yo soy señor de Macedonia, y de Persia. Asi podra de-

Apoc. 10.

Phili. 3. Omnia arbitratus sũ, vt stercora.

Plutarco.

zir esta muger Angelica: dominio tengo sobre mar, y tierra;lo vno, y lo otro es mio: todo lo ha vencido mi valor, y fortaleza. Y assi la compara oy el Sabio, a la naue,que sobre las aguas va hallando sus espumas, con tan grã fortaleza, que rompe por las furiosas olas que contra ella selevantan,y todas parece que le estan obedientes. Cuenta Virgilio Polidoro, que adulando a Canuto Rey de Inglaterra sus vasallos, le dixeron,que era señor de mar,y tierra; y el humilde Rey disgustandose de que le diessen tan arrogante titulo, se fue con ellos a la orilla del mar, y quitandose la ropa hizo de ella assiẽto,y sentado sobre el hizo alli vna raya,mãdãdo al mar q̃ no le llegasse dõde el estaua,y apenas lo acabò de dezir,quãdo le embistiovna ola,y el mojarse,y enojarse con sus criados,fue todo vno. Boluiose cõtra ellos diziendo: Veys como soys lisonjeros? Si soy señor del mar,como no me obedece? Esta misteriosa naue se puede llamar señora del mar del mundo,pues anda sobre sus aguas,y las olas de sus tentaciones le obedecen,pues no quieren que lleguen a manchar su conciencia, y se retiran mal de su grado: y es tambien señora de la tierra, pues todos los frutos de sus deleytes los traen debaxo de sus pies. *Virg. Poli.*

§. IIII.

Que la perfeta casada es naue bien recebida por el pan de Dotrina que trae del cielo, y es instrumento de que se saluen muchos, a diferencia de las imperfetas, por quien se condenan tantos.

FACTA Est *quasi nauis institoris,de longe portans panẽ suũ.* Es la perfeta casada como la naue del merca-

der que viene de muy lexos cargada de trigo. Quando a vna naue destas la ven assomar, especialmente en tiẽpo de hambre, todos los de la ciudad se alegran: los pobres corren, porque ha llegado su remedio: los niños saltan de plazer: hazēle salua las fortalezas, y castillos; porque a bien comun deuen ser comunes las alegrias. Pues mayor salua es justo que se haga a las buenas mugeres, como a las que son el sustento de la republica, el remedio de los necessitados, la hõra de los varones, la alegria, y gozo de los hijos, el amparo, y fauor de toda la familia. *Portans panem suum.* Pues traen consigo el sustento comun de todos, chicos, y grandes. Habla con gran propiedad aqui el Sabio: porque quando vna naue entra de fuera en vn puerto, le dan vozes de tierra diziendo: Que porta la naue, y de donde viene? A todo lo qual parece que responde: *De longe portans panem suum.* Viene de lexos, y trae pan. Y de tã lexos viene la muger fuerte, q̃ como dixo el Sabio al principio deste tratado; *Procul, & vltimis finibus pretiũ eius.* Viene de los vltimos fines. Dando a entender q̃ es vna cosa tan digna de toda estimaciõ, que parece cayda del cielo, y que es don de Dios. Por esso la compara a la naue, que es vn instrumento inuentado para mejor, y con mas seguridad passar las aguas. Quando Dios criò al hombre le parecio que era imposible passar bien las de los trabajos desta vida sin esta nauezilla de la muger, y assi dixo: No es bien que estè assi solo, demosle vn instrumento con que pueda passar su vida, vna naue en quien se embarque su voluntad, y tenga algun descanso. Y assi como la Virgen fue el instrumento de nuestra saluacion, pues como naue diuina, a los que en su deuocion nos embarcaremos nos passarâ con seguridad, por el mar

Genes. 2. Non est bonũ hominẽ esse solum faciamus adiutorium simile sibi.

tempestuoso

tempestuoso deste mundo, y nos lleuarà al puerto de buena esperança, figurada en el arca de Noe, en quien se saluò el, y toda su familia, y todos los que se encerraron en ella: assi vna perfeta casada las mas vezes es instrumento de la saluaciõ de su marido, y de la de todos sus hijos, y familia; porque en la casa donde la muger es santa, todo anda santo, todos tratã de virtud, todos son deuotos; pues con sus prudentes consejos, y exemplo de vida, inculpable, los tre a todos edificados, y obliga al marido a mirarla con gran respeto, y reuerencia, agradeciẽdo al cielo la merced q̃ le à hecho en darsela; pues es como cosa cayda dè allà. *De longe portans panem suum.* Desde tã lexos viene esta naue: y la mercaduria que trae (dize san Antonio) que es pan de dotrina. La qual dixo Christo al tentador Satanas en el desierto, que es el verdadero sustento del alma.

S. Ant. in loco citato Math. 4. Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo quod procedit de ore Dei.

Nuestra perfeta casada es como vn galeon fuerte, q̃ haze rostro a todos los enemigos, a diferencia de las imperfetas, y malas, que son nauezillas flacas. La nuestra trae pan para sustento de la naturaleza; pero ellas traen tosigo para su destruycion. La nuestra baxa del cielo, ellas suben del infierno. La mercaduria de la nuestra es virtud cõstante, la de aquellas son vicios cõtinuos. A la nuestra gouierna Dios, a estas el demonio, el qual es como Antioco, de quien se dize, que entrò en Egipto con grã multitud de naues, como el Demonio en el infierno con vna gran flota destas, y de todos los que en ellas se embarcarõ, todos derrotados, y perdidos, porque dio sobre ellos, y sobre ellas toda la furia del cielo, como dixo Dauid. Es cada vna destas, como aquellas en quien se embarcò Ionas, huyendo de Dios, inobediente a sus mandamientos, Symbolo del pecador,

1. Mach. 1. Psalm. 47. Deus in spiritu vehementi conteret naues Tharsis,

pecador, inquieto, y peruertido. Alli le coxe la tormenta, y es arrojado, no en el profundo del mar, como el Profeta, ſino en el del infierno, donde no halla reparo, juſto caſtigo, del que huyendo ſe aparta de Dios, y ſe recoge en ſemejantes nauezillas, tan contaminadas, y rotas. La nueſtra ſi, que es naue de obediencia. Sobre lo qual aduierte ſan Antonio, que en ningun eſtado ſe requiere tanta, y tan gran prontitud a lo que ſe ordena, y manda, como en la naue, pues todos acuden a obedecer con puntualidad al que la gouierna. Y vno de los precetos deſte diuino Gouernador, es la caſtidad, la qual ſe guarda mejor en la naue, q̃ en otro lugar ninguno: porque es fuerça guardarla aunque ſean incontinentes, por eſtar quitados de ocaſiones. Poca ocaſion da la perfeta caſada con ſu honeſta compoſtura, y medidas, y graues razones a que nadie ſe le deſcompõga, ni atreua. Al fin es en todo *Quaſi nauis inſtitoris.*

S. Ant. to. 1. tit. 2. c. 1 §. 23.

§. V.

De la diſpoſicion con que la perfeta caſada, y todos los demas deuen llegar a eſte Santiſsimo Pan, y la obligacion que tienen a recebirlo, y frequentarlo.

F*ACTA Eſt quaſi nauis inſtitoris de longe portans panem ſuum.* Como la naue dize el Sabio, que es la perfeta caſada, qne trae de lexos ſu pan. Por eſte pan entiende ſan Antonio, no ſola la Dotrina ſagrada, como diximos en el parrafo paſſado, ſino tambien la ſagrada Eucariſtia. El ſantiſsimo Sacramento del altar. Su pan della dize; no el ageno, porque eſte Señor ſacra

S. Ant. loco vt ſupra.

mentado es nuestro pan quotidiano, el que cada dia nos enseñò Christo, q̃ le pidiessemos a Dios. Y traelo esta santa muger tan de lexos, porque es pan viuo que baxô del cielo, de alli lo trae quando lo pide, y se lo da el Señor. De manera que haze esta naue viage al cielo con la consideracion, donde dize san Pablo, que tenemos nuestro trato, y cõuersacion. Pide este pan al Padre, recibelo en su pecho, y traelo consigo. *De longe portans panem suum.* Esta es la preciosa Margarita, en quiẽ trae empleado todo su caudal. Y reparese mucho que no dize que esta naue traxo su pan, hablando de preterito. Ni que lo traera en el tiempo futuro, sino de presente portans: Que lo trae. Y asi dezimos: El pan nuestro de cada dia, danoslo oy, ayer, y siempre. Dãdo a entender, que la frequencia deste Sacramento es de mucha importancia para el acrecentamiento de la virtud, y gracia; pero no lo es para todas las mugeres, sino solo para las que son fuertes, y perfetas, desembaraçadas de los trafagos del mundo, y de sus vanidades, y locuras.

Figura fue desto el banquete que hizo Christo en el desierto a aquellos cinco mil hombres, con cinco panes, a todos los quales mãdò assentar para que comiessen: dando a entender, que las almas que an de Comulgar cada dia, an de tener mucho asiento, y cordura, porque aunque Dios à ordenado, que esta mesa este siempre puesta en su Iglesia para todos. (argumento de q̃ su desseo es, que siempre aya quien se llegue a comer) entiendese con la deuida disposicion. Que sea naue, ya aparejada para partir, y traer dentro de si, este misterioso pan. Que el no estarlo se suele poner por inconueniente, para hazer vn largo viage en aquel cõ-

bite del desierto, dizen los santos, que los cinco mil hombres se sentaron por esquadras de ciento en ciento, y cinquenta en cinquenta, como dize san Marcos: No todos juntos, sino diuisos, porque representauan toda la Iglesia, que es vn esquadron de gente bien ordenada. Y para que aya orden, ha de auer distincion. Su lugar hã de tener los piqueros, y el suyo los mosqueteros, vnos en la vanguardia, y otros en la retaguardia, porque si todos anduuiessen rebueltos, no harian nada. Por esso quiere que se sienten por esquadras, indicio de la distincion, que quiere que aya entre los que an de comer este pan. La esquadra de los Sacerdotes a vna parte. Y aun entre ellos quiere que aya distincion; porque no todos tienen vn mismo color, diferente estado es el de los Religiosos, al de los Eclesiasticos. Estos estan en el mundo, y aquellos desobligados de sus vanos cumplimientos. Ay esquadra de continentes, y de casados. Estos por razon del estado tienen el mas baxo lugar, por estar menos dispuestos, por las ocupaciones del matrimonio, que al fin à de traer la muger de dar gusto al marido, y el marido a la muger: entrambos se ocupan en criar sus hijos, y adquirirles hazienda. Todo lo qual aunque es seruicio de Dios distrae, y no da lugar a tanto recogimiente. Los Religiosos tienen mas ocasion de recogerse, para celebrar cada dia, y menos disculpa sino lo hazen. Pero assi los vnos como los otros tienen obligacion de disponerse, y aparejarse para recebir a este Senor todos los dias, y celebrar por los grandes bienes que se siguen. Y entre los casados, ay tambien mas, y menos, segun las ocasiones de la familia: y mejor podra frequentar el Sacramento el que mejor se dispone: y a las vezes mejor vn casado

Et discubuerunt in partes per centenos, & quinquagenos.
Mar. 6.

temeroso de Dios, que vn Eclesiastico imperfeto.

Cada dia dezian los Sacerdotes tres Missas, y algunos deuian de dezir mas, porque ay canones de Concilios en que las prohiben por justas causas, que no puedan dezir mas de tres. Y antre los seglares en tiempo de los Apostoles, todos comulgauan cada dia, como se refiere en la Primitiua Iglesia. Vease el Concilio Selegustadiense Canon quarto, y quinto sub Bene. otauo. Y era cosa tan escandalosa asistir a la missa, y no comulgar, que ay vn decreto del Papa Anacleto I. que sean los tales echados dela Iglesia, como escandalosos. Fueronse poco apoco resfriando, y ya no comulgauan sino los domingos, y despues fue necessario poner precepto, que comulgassen tres vezes al año, como se vido en el Cōcilio Agratense canon 18. En que dize que no sean tenidos por catolicos los que no comulgassen el dia de Nauidad, Resurreccion, y Pentecostes. Y viendo aora la Iglesia, que ni aun para aquellos tres dias auia deuocion en los fieles, se mandò en el Concilio Lateranense, que alomenos comulgassen vna vez en el año con pena de que no lo haziendo por pasqua Florida, los puedan descomulgar. O miserable tiempo, en que para llegar a comer el pan de la vida, es necessario amenazarlos con pena de muerte. No dize el Sabio de nuestra perfeta casada que la forçaua a recebir, y traer este celestial pan, como nos fuerça la Iglesia, sino que ella de su libre voluntad lo reciba, y trayga *De longe portans panem suum.* No es cosa nueua esta aora q̄ Christo la reprehendio en la parabola de aquel Rey q̄ hizo vna gran cena, y porque se escusauan de venir a ella, mandò que los compeliessen.

Acto. 2. Erant perseuerantes in fractione panis Cōcil.

Agratense can. 18. Seculares qui in natali Domini pascha, & Pentecoste non communicauerint Catholici non credantur.

S. Chris.

Dize san Chrisostomo, que el tiempo de la comu-

nion, no se à de niuelar por las Pasquas, y fiestas que ocurren en el año; porque aunque piden particular deuocion, pensar que sola la solemnidad de la fiesta basta, es engaño manifiesto. Su verdadero tiempo es la conciencia pura, y limpia de pecados. El que siente tenerla asi, cada dia deue llegar, como dize san Ambrosio: Si es de cada dia este pan, porque lo recibes cada año? No hagas esso, sino recibe cada dia, lo que cada dia te puede aprouechar, y viue de manera que cada dia lo merezcas recebir; pero si no te hallas dispuesto, no lo recibas, ni aun cada año, porque menos daño te será no recibirlo, que recebirlo mal, como se vera en el parrafo siguiente.

S. Amb. lib. 5. de Sacra. cap. 4. Si quotidianus est panis, cur post annum illũ sumis? Quotidie accipe quod quotidie tibi prosit, sic viue, vt quotidie merearis accipere.

§. VI.

De quan graue pecado es recebir este Sagrado Pan indignamente, y de los grandes castigos que á hecho Dios a algunos atreuidos, que con mala conciencia se an llegado a el.

FACTA *Est quasi nauis*, &c. Es como la naue, q̃ trae su pã. Como si dixera: Trae su vida en si, por ser perfeta casada, y buena muger, como traeria en el su muerte la que fuesse imperfeta. Y porque este mismo pan es lo vno, y lo otro, como dize santo Tomas: Con desigual suerte le reciben los buenos, y los malos, y asi es desigual el fruto que sacan, porque el vno es de vida, y el otro es de muerte, aquel pan que cayò del cielo subcinericio a los del exercito de Gedeõ, parecio que era pan; pero a los de Madian q̃ eran contrarios al pueblo de Dios, les parecio cuchillo q̃ caia sobre sus gargantas, como lo fue, pues fue pronostico de su perdicion.

S. Thom. Sumunt boni sumunt mali sorte tñ inaequali vita, vel interitus. Iud. 6. & 7.

dicion. Assi que *portans panem suum.* Traer su pan es lo mismo que traer su bien, o su mal. Conforme a su buena, ò mala conciēcia. Que ladron ay tan sin miedo, ni verguença, que teniendo en su casa los hurtos que â hecho, por los quales merece la horca, se atreua a lleuar a ella al juez que le â de juzgar, y condenar? Este tal no lleua su perdicion? O temeridad, y osadia diabolica. Esto mismo haze el que embarca en la nauecilla de su mala conciencia este pan diuino. Estando viuas, y corriendo sangre las ofensas que cōtra el se an hecho. Alli el juez sentado pro tribunali promulgarà la sentencia, y la harà executar, que aunque comunmente dissimula con los tales (reseruādo para la otra vida el castigo, porque sea mas riguroso) algunas vezes à vsado tan bien del en esta, porque si no la hiziera; dize san Agustin (como la refiere santo Tomas) que no se echaria de ver su prouidencia, y que si aqui lo castigasse todo no auria que castigar el dia del juyzio. Por esta razon, vnas vezes dissimula, y otras castiga.

Simil.

S. Tho. in 1 Corin. 11.

San Cypriano refiere, que estando el diziendo Missa se llegò a comulgar vna muger en pecado, y en recibiēdo este pan diuino, le pareciò que se le auia attrauessado vn cuchillo a la garganta, y alli con grandes ansias acabò. Y en el mismo sermon refiere, que a otro se le conuirtio el pan del cielo, en ceniza con que se ahogô. De lo qual dize que se podra colegir, de quan poco prouecho es a los sensuales este Sacramento, pues la gracia de su saluacion, se conuierte en ceniza. Y el benerable Padre Maestro Auila, en el vltimo tratado de la Eucaristia, quenta de vn Sacerdote deshonesto, q̄ al tiempo que queria consagrar, poniendo las manos sobre el ara como si las pusiera sobre vn brasero muy encendido se le

S. Cyp. ser. 3. de lapsis.

Cū gratia salutaris in cinerē mutatur.

le quemaron todas, y no pudo passar adelante con la Missa. Y de otro lego que se llegò a comulgar en pecado, auiendoselo vedado su confessor, porque nole halla ua con disposicion, en recibiendo al Señor rebentò. Y concluye san Cypriano con estas palabras: Que semejante crimē de fingida cōciēcia, no puede estar mucho tiempo oculto, ni impunito, y que cada vno considere, no lo que los otros hā padecido, sino lo que el mismo merecia padecer: y que no crea que se ha escapado, pues el dilatar el castigo es, porque despues sea mayor. Lo mismo persuade el diuino Anselmo: y el gran Padre Agustino: y esto es lo que dixo el Apostol san Pablo, que come juyzio, y justicia el que se llega indignamente a este pan.

Impunitū diu non fuit nec occultū crimen dissimulatæ conscientiæ.

Nec euasisset credad.

Por esso dize, que antes que se llegue a recebirle se prueue a si mismo. Como Dios se da a prueua al hombre (segun aquello del Profeta, gustad, y vereys quan suaue es el Señor) quiere tambien que el hombre se le entriege a prueua a Dios Para cuya inteligencia se ha de aduertir lo que este Señor dixo por san Iuan: Yo estoy a la puerta, y llamo, si alguno me abriere entrare, y cenare con el, y el cenarà conmigo. Las puertas donde acude a llamar, son las cerradas. Dando a entender que con solo aquellos entra a cenar con gusto, que estā recogidos en su interior, sin derramarse en las cosas mundanas. Y el cenar con ellos, y ellos con el, es dar a entender, que cada vno da su cena al otro. Y a esto alude lo que dixo el Sabio. Quando te sentares a comer con algū Principe, repara en los platos q̄ te da; porque otros tales le deues tu dar, si recibes del vna buena cena: quedas obligado a darle otra tal. Pero como podremos darsela a Dios, si el se nos da a si mismo, dize san Agustin

1. Cor. 11.

Psalm. 15.

Apocali. 3.

Intrabo, & cenabo cum illo, & ipse mecum.

Prou. 23.

Quando sederis vt cōmedas cum principe, attende quæ posita sunt ante te.

Agustin? Danos su humanidad, y su diuinidad. Aqui entra bien lo del Profeta: Yo tomare el caliz de la eterna salud, que me ofrece en su sangre, y el pan de vida q̃ me da en su carne. Pero q̃ le podre yo dar q̃ recompense cena tan soberana? Mas el se da por contento, conq̃ asi como el se nos da todo entero, asi le ofrezcamos nuestros coraçones. Si vos, y el Rey comiessedes jũtos y el os diesse de cenar a vos, y vos a el, en que mãjares se auia de hazer la salua, en los que el os da a vos, o en los que vos le days a el, supuesto que los grandes señores comen con salua? Claro està que en los que vos le days a el, porque no le days ponçoña. Esto pues es lo q̃ dize san Pablo: Prueuese a si mismo el hombre; porq̃ si su coraçon es el manjar de Dios, razon es que se haga la salua en el que este Señor à de comer: si està sazonado a su gusto, o tiene ponçoña de pecado: si està frio, o està tibio; porque caridad resfriada, y tibieza de coraçon rebueluen el estomago a Dios. Y menos mal es dexar de combidarle, que darle mal de cenar. Y en razon desto dixo santo Tomas, que los hombres quando recibe este Sacramento, comen a Dios, y los come Dios; porq̃ Christo no se conuierte en la sustancia del q̃ le recibe, como los otros mãjares (por ser como son manjares muertos) sino al cõtrario, por ser mãjar viuo, como dixo el mismo Señor: Yo soy pan viuo: si vno comiesse vna cosa viua, es cosa cierta, le va chupando la sangre, y cõuirtiẽdola en si. Dotrina es esta de san Agostin, en el libro de sus confessiones: Manjar soy yo de grãdes, si me quieres comer crece en virtud. Pero aduierte, q̃ tu no me as de conuertir en ti quando me comas, sino q̃ tu te mudaras, y cõuertiras en mi, porq̃ soy manjar viuo, comerte he a ti que eres manjar muerto.

S. Agust. in Ioã. trac. 47.
Psalm. 115 Quid retribuam Dño, pro omnib⁹ quæ retribuit mihi, calicẽ salutaris accipiam.
1. Cor. 11. Probet autẽ se ipsum homo.
S. Thom. opuscul. 57. Mãducant & manducantur.
Ioan. 6. Ego sum panis viuus.
S. Aug. li 7 cõf. c. 10. Cibus sũ grãdiũ cresce, & mãducabis me, nec tu me mutabis in te, sed tu mutaueris in me.

Dize pues, aora ſan Pablo: Si el hombre à de ſer mā jar de Dios, antes que ſe le ofrezca prueueſe a ſi miſmo ſi eſtâ ſazonado a ſu guſto, porq̃ ſino ſera darle ponçoña, y recebirle el hombre, teniendola de pecados en ſu coraçon, ſerà recebir el juez, y juyzio de ſu condenacion. Nueſtra perfeta caſada como le recibe en ſana, y buena conciencia, dize oy el Sabio, que trae cõſigo en la naue de ſu alma a ſu pan, a ſu ſuſtento, a ſu vida, a ſu ſalud eterna, y al que como juez recto le à de dar la corona de gloria.

CAP. 9. DE LA VIGILANCIA de la perfeta caſada, y que deue madrugar antes del dia al buen gouierno de ſu caſa, y familia, y ſer puntual en la cura de ſus enfermos, ſin fiar eſto de otra perſona que la ſuya.

§. I.

DE NOCTE SVRREXIT, DEditque prædam domeſticis ſuis, & cibaria ancilijs ſuis.

S. Ambroſ. Deditq́ cibaria domo & opera ãcilijs.

LEVANTOSE DE NOCHE NVESTRA perfeta caſada. Eſto es: Madrugò antes que amanecieſſe a auiar ſus haziendas, y gouernar ſu caſa, dando que hazer a ſus criados, y repartiendoles las raciones. Aſsi lo declara ſan Ambroſio. Y viene biẽ eſſo con auer dicho en el capitulo paſſado

que esta fuerte muger era como vna naue, donde cada vno tiene señalado el ministerio a que à de acudir para que en todo aya mucha puntualidad. Y assi como esta nauega de dia, y de noche sin tener hora de descanso; assi la buena casada se â de leuantar de noche a cuydar de lo que se à de hazer de dia. Al contrario de algunas tan descuydadas, que teniendo hijos, y familia duermen hasta medio dia: no reparando en que este hizo Dios para el trabajo, como la noche para el descanso. Y assi dize Dauid, que en saliendo el sol, se leuanta el hombre, y parte a su labor, y trabaja hasta las visperas. Quiere dezir, hasta que buelue a cerrar la noche. Sobre lo qual aduierte la Glosa q̄ todo el tiempo de nuestra vida se nos va reboluiendo en los dias, y las noches porque lo vno sucede a lo otro: el dia a la noche, y la noche al dia El dia lo dedicô Dios al trabajo, y la noche al descanso: como lo dio bien a entender el mismo Señor por su Euangelista san Iuan, aunque en diferente sentido: A mi me conuiene trabajar en las obras de aquel que me embiò, mientras dura el dia; porque ven drà la noche, quando ninguno podrâ obrar Dōde claramente da a entender, que la noche se hizo para el descanso de los hombres, y solo el dia para el trabajo. Pues dormir hasta medio dia la que tiene casa que gouernar, no dexe de imputarsele a gran culpa, y ser digna de que le de mucha pena el pobre marido. que buelue a essa hora harto de trabajar a tomar alguna refeciō, y no halla de q̄ echar mano, ni orden de q̄ se le pōga la mesa. No puede este tal dexar de darlo a sentir, ò salirse de su casa desesperado. Nuestra perfeta casada no es tan dormilona, y perezosa pues madruga dos horas antes del dia, y con gran solicitud procura el rega-

Psalm. 103 Exiuit homo ad opus suum, & ad operationē suā vsq; ad vesperam.

Ioan. 9. Me oportet operari, opera eius, qui misit me, donec dies est, veniet nox quando nemo potest operari.

lo de su marido, y buen gouierno de su gente: despierta a essa hora a los que han de yr al campo a labrar sus viñas, y heredades; los quales es necessario que madruguen muy de mañana: y porque no suelen boluer hasta la noche, y es menester que lleuen consigo la prouisiõ de la comida, y que se les señale, y reparta a cada vno: assi la racion de su mantenimiento, como la hazienda, y labor en que se han de ocupar, toma ella esse trabajo, y no lo fia de otro ninguno. Assi dize Salomon que lo hizo.

De nocte surrexit, deditq; prædam domesticis suis, & cibaria ancilijs suis. Y quiere que lo hagan todas las mugeres casadas, si pretenden ser perfetas en su estado. Y aunque no todas tengan gañanes, ni cabadores que embiar al campo, no se escusan de madrugar, pues ten dran otras cosas semejantes, que pertenecẽ al aumento de sus haziendas. Y engañanse mucho si entiendẽ que estos cuydados basta encomendarlos: por que si ellas duermen, que son las señoras, como velaran las criadas? Como miraràn por la casa, si ven que el dueño se descuyda della? Assi le sucedio a Hisboseth hijo del Rey Saul: puso por portera de su casa a vna criada suya y descuydado con esto acostose a dormir vna siesta; en
2. Reg. 4
durmiendo que se durmio el, se quedò dormida ella, y entraron dos enemigos suyos, y le cosieron a puñaladas. No me espanto yo que ella se durmiesse, si el, sabiẽdo que tenia enemigos no belaua. Destos hallariamos inumerables exemplos, assi en las diuinas, como en las humanas letras: y aora en nuestros tiempos cada dia nos los muestra la experiencia. Que de desgracias suceden a hombres, y a mugeres por el descuydo, o sueño de vna mala portera que tenian puesta en guarda?

Asſi que ſeñora caſada, los cuydados de importancia; no ay que fiarlos de nadie. Creed que ſi vos os dormis, que no hã de velar vueſtras criadas. Conſidere cada vna que es el alma del curpo de ſu caſa: y q̃ aſsi como los miẽbros de vn cuerpo no ſe mueuen por ſi, ſino ſon mouidos por el alma; aſsi no ſe mouerà ſu familia, ni ſe leuantarà de la cama, ſi ella no ſe mueue, y leuanta primero, y los deſpierta, y haze que vayan a trabajar.

Tambien me atreuo a dezir, q̃ ſi es malo que duerman los criados auiendo ſalido el Sol: peor es que madrugen antes del dia, quando la ſeñora duerme: por que ſe à viſto por experiencia que no todos madrugan a ſeruir, ſino muchos a robar. Y para poderlo hazer mas comodamente, eſſe es ſu propio tiempo. Conſiderad ſeñora, que vueſtra caſa es como vn caſtillo que eſta en frontera, que ſi falta quien vele, no faltarà quien robe, ſupueſto que no duermen los enemigos. Eſtos ſon los criados, que aſsi los llamò el Profeta Miqueas: Los enemigos del hombre, ſon ſus domeſticos. Vos ſeñora aueys de ſer la poſtrera que os acoſteys, y la primera que en vueſtra caſa ſe vuiere de leuantar: y la que eſto no hiziere, no dexarâ de ver gran deſmedro en ſu hazienda; y aun a las vezes en ſu honra y fama: pues mientras duerme, no faltarà vn hombre enemigo, que ſiembre cizaña de diſencion, y deshoneſtidad en ſu caſa: que quebrante ſus puertas, y ſe le entre haſta la recamara donde tiene las lumbres, y niñas de ſus ojos, y las deſpoge del teſoro que tanto ſe deue eſtimar, por vn madrugon de vna eſclaua. O que de males deſte genero auemos viſto, y vemos por vn deſcuydo, que deſpues no tienen remedio. Si las criadas, y eſclauas han de madrugar antes del dia a hazer tales obras, mas va-

Mich. 7. Inimici hominis domeſticis eius.

Mat. 13.

de que duerman. Que si quando aquel valeroso Nazareco Sanson dormia, durmiera tambien Dalida, no le ataran los Flisteos, y le sacaran los ojos, y le hizieran moler en vna tahona, Pero leuantose como traydora antes que el despertara, y entregole a ellos. Y si durmiendo aquel profundo sueño el Capitan Sicara, no se leuãtara antes que el la valerosa, y determinada Iael, no perdiera la uida arrauesado vn clauo por las sienes. Ni perdiera la cabeça el Capitan Holofernes, quando le derribò el vino, y le vencio el sueño; si no se leuantara de noche la hermosissima Iudic, y se la cortara. Quien pensays señoras que os corta la cabeça? Quien os atrauiessa las sienes, y trastorna el juycio? Quien os saca las niñas de vuestros ojos? Es cosa cierta, que el madrugar de vuestras siruientas, y esclauas, quando vos estays durmiendo con mayor descuydo y confiança. Pues si esto â de ser tã a vuestra costa, mas vale que veleys vos quando duermen ellas, que no que velen ellas quando vos dormis.

Iud. 16,

Iud. 4.

Iud. 12.

Con todo esso bueluo a dezir, que se deue leuantar temprano a echar la gente al trabajo de sus ordinarias ocupaciones, y a señalarles tarea acerca de lo que han de hazer aquel dia. Y no parecera mal que dè vna buelta a la cocina, y vea lo que haze la esclaua; cõ que asseo y limpieza se adereça lo que ha de comer su marido. Y aunque ordinariamente las criadas dan de comer a sus amas; esta fuerte muger (dize oy el Sabio) que no se deue despreciar de leuãtarse antes del dia a dar de comer a sus enfermos, administrandoles el pisto, y animandoles a que tomen la purga, q̃ no se han de menospreciar porque son esclauos, pues al fin son proximos. Y no basta embiarlo a mandar, a imitacion de Christo, que pudiendo

pudiendo dar ſalud a aquel criado del Centurio, embiandole vno de ſus Apoſtoles a ſu caſa, que le curaſſe, no quiſo, (por darnos exẽplo) ſino yr el en perſona: como el dixo: Yo irè, y le curarè, no embargante que es vn guſano de la tierra, y el el Criador del cielo: porque aunque ſean eſclauos, tiene gran merito la obra de caridad. Y ſabe eſte Señor quantas obras dexan de tener el deuido efeto, por encargarlas a la criada, pareciẽdoles que cõ eſſo cumplẽ. Acordaos de lo que le ſucedio al Profeta Eliſeo, quando embiò a ſu criado Giezi con ſu autoridad, y baculo, a que reſucitaſſe al hijo de ſu hueſpeda: aunque el fue, y hizo aquella diligencia, no ſurtiò efeto, quiza porque pudiendo el Profeta yr perſonalmente, lo fiaua de otro.

Math. 8. Ego vadã, & curabo eum.

4. Reg.

Nueſtra caſada, no fia de nadie lo que puede, y deue hazer por ſi; pues vemos, que como dize el Sabio, ſe leuanta de noche, y da de comer a ſus eſclauas enfermas ella miſma por ſu mano, ſiguiendo el conſejo del Ecleſiaſtès en que dize: Todo el bien q̃ pudieres hazer con tus manos, hazlo con inſtancia. Criados tenia Abrahã y ſu ſobrino Loth, y no eran pocos; pero no para embiarlos a los caminos a que le buſcaſſen pobres paſſageros, ſino que ellos propios madrugauan, y ſalian a buſcarlos para adminiſtrarles, y ſeruirles. Y tal vez merciò ſu gran caridad, que hoſpedaſſen a los Angeles. Y no vos, que para viſitar la eſclaua, o eſclauo enfermo, lo dexays de hazer, porque os parece aſqueroſo ſu apoſento: y no teneys aſco de entrar en la caualleriza a viſitar vueſtros cauallos. Eſſos Padre, ſon regalados, y coſtaron mucho. Mas le coſtò a Chriſto vueſtro criado: y aſsi le deueys querer, y regalar. Eſtâ por ventura mas aſqueroſo ſu apoſento, que el lugar donde teneys

Deditq; cibaria ancilljs ſuis. Eccle. 9. Quodcumq; facere poteſt manus tua, inſtanter operare

las beſtias?Harta confuſsion ſeria para vos, que tengan lugar mas aſſeado vueſtros cauallos, que vueſtros eſclauos, ſiendo hombres como vos, y ellos animales. Imitad, imitad eſte dechado deſta ſanta muger que os pongo delante, que ſe leuanta antes del dia, y ſin aſco, ni enfado ninguno, ſe entra en ſus pobres apoſentillos y les lleua el regalo, y les obliga a que lo coman, y los cura con todo amor: a diferencia de algunas ſeñoras tã deſabridas, y tyranas, que ſe ſiruen toda la vida de ſus eſclauas, y en viendo que no ſon de prouecho por ſu vejez, y enfermedad; las embian a los eſpitales, ô a que pidan limoſna de puerta en puerta.

§. II.

Del recurſo que deuen tener a la oracion las perfetas caſadas, y las que no lo ſon, quan ſemejantes parecen a las beſtias, que ſe encierran de dia, y andan a robar de noche.

De Nocte ſurrexit, deditq; prædam domeſticis ſuis, & cibaria ancilijs ſuis. En el parrafo paſſado ſe tratò del cuydado que la buena caſada ha de tener con ſu familla: pero entiẽdeſe, que no por acordarſe della, ſe ha de oluidar de ſi, y de ſu aprouechamiento eſpiritual. En eſte trabaje de noche, y en el otro ſe ocupe de dia. Donde preſupone que ay dos eſtados de vida; la vna es actiua, y la otra contemplatiua, como dixe al principio: y que ella las ha de abraçar à entrãbas. El exercicio de la caridad con la familia, y el eſtudio de la oracion y comunicacion con Dios; para que juntando los dos exercicios, la caridad ſea mas vtil, ſiendo ayudada

de la

de la oracion, y la oracion sea mas feruorosa, siendo interrumpida por acudir a la caridad. La experiẽcia nos enseña que en la vida natural, para passarla comodamente, es necessoria la alternacion del trabajo, y del descanso; porque si siempre el hombre trabajasse, rebẽtaria: y si siempre estuuiesse ocioso, se mancaria: pero con ambas cosas repartidas en sus tiempos, se sustenta con salud, y vigor; porque con el descanso cobra fuerças, y aliento para trabajar; y cõ el trabajo se haze agil, y mas bien dispuesto para gozar cõ mayor dulçura del reposo. Assi en la vida espiritual, es necessaria la alternacion de los exercicios actiuos, y contemplatiuos; porque viuiendo en carne mortal, ni es possible estar siempre trabajando por el bien de los proximos, ni siẽpre atendiendo ala contemplacion de las cosas del cielo. Pero acudiendo ya a vno, ya a otro, con los regalos de la oracion, se alibia, y cobra fuerças para trabajar por el bien ageno. Toda esta es dotrina de san Geronymo, declarando el lugar propuesto del Sabio.

S. Hiero. in Prou. 31.

Leuantose de noche antes de romper el alua, y proueyò la comida a los domesticos de su casa. Sobre lo qual dize este santo, q̃ assi como el curso perpetuo de este mundo, se varîa con la alteracion del dia, y de la noche (como referi al principio) dedicandose el dia para el trabajo, y la noche para el descanso; assi todo el tiempo de la vida presente, se diuide en estos dos estados referidos, vno de trauajo; y otro de quietud. Descansa como en la noche, el que dando por algun tiempo de mano a la solicitud de los trabajos externos, comiença a vacar a las cosas espirituales, orando, y leyendo las escripturas sagradas, y libros deuotos. Leuantase de noche la valerosa muger, entendida por el

alma

alma, quando despertandola el cuydado que engendra en ella el amor de los proximos, se pone faldas en cinta para tratar de su prouecho, y comodidad. Y a esto aluden aquellas palabras de nuestro tratado, que despues explicaremos: No se apagarà en la noche su luz. Quiere dezir, q̃ aunque se leuantaua de noche, no se le apagaua la luz de su deuocion; porque se leuantaua cõ intento de boluer a sus mismos exercicios espirituales. Esto ha de procurar imitar el alma q̃ dessea agradar a Dios, quando se leuantare de los tales exercicios, no apague essa luz, como sino vuiera de boluer a ella: antes procure siempre conseruarla en su intencion; para que cessando el cuydado del gouierno de la casa, ò de otro qualquier exercicio de caridad de los proximos, procure boluer con mayor feruor a la oracion, ò a la lecion diuina, o a la assistencia de las diuinas alabanças, que son exercicios de la vida contemplatiua. Todo esto juntamente, con lo arriba referido, es del mismo san Geronymo, en el libro tercero que escriuiô sobre este lugar de los Prouerbios.

Pru. 31. Non extinguetur in nocte lucerna eius.

S. Hier. lib. 3. in pro. 31. tom. 8.

Y a este proposito declara san Gregorio, aquellas misteriosas palabras de Iob, en que le dize Dios: Por ventura, podras con la virtud de tu Imperio mandar a los rayos que vayan, y bueluan con ligereza, y te digã, aqui estamos? Declara esto en el sentido mistico: y dize, que las almas santas son embiadas como rayos, y van adonde las embian quando salen del secreto de la contemplacion, a lo publico de las obras exteriores, derramandose en las anchuras de la vida actiua. Pero las mismas que embiò Dios como rayos, bueluen a el, y le dizen, aqui estamos, porque despues de auerse ocupado en las obras exteriores por el bien comun recurren

S. Greg. in Iob. 38.

Nunquid mittes fulgura, & ibunt & reuertẽtia dicent tibi adsumus.

curren al seno de la oracion, para feruorizarse de nueuo. Porque muy presto se enfriarian entre los exercicios exteriores (aunque fuessen perfetas) si enmedio dellos no procurassen boluer al fuego de la contemplacion. Y asi se cumplen aquellas palabras del Sabio. Al lugar de donde salen los rios, bueluen para començar de nueuo a correr. Y no es mucho (dize san Gregorio) que llame el Espiritu Santo rios a los que llamò rayos, porque quando atienden a la virtud de los proximos, son rios que riegã, y fertilizan las almas, y son rayos en quanto las inflaman. Pues estos rios que salen de Dios a regar los huertos de la Iglesia, que son los proximos, bueluen a el despues de auer hecho su oficio, para tornar a salir de nueuo.

Eccles. 1. Ad locum vnde exeunt flumina reuertũtur vt iterumfluant.

S. Greg.

A dar, dize (oy el Sabio notablemente) que se leuãta de noche la muger fuerte, al cõtrario de algunas flacas, que se leuãtan de sus casas a esta hora a pedir, y aũ si dixesse a robar diria mejor. En figura de las quales parece que va hablãdo el Profeta Dauid. Embiaste Señor las tinieblas, y luego se hizo noche, en ella salẽ todas las bestias de las seluas, y los cachorros de los leones a robar, y a buscar q̃ comer, para si Pues sepamos, porq̃ estas no salen de dia, como los demas animales q̃ se apacientan en los montes, y collados, que salẽ a comer de dia, y se recogẽ a rumiar, y descãsar de noche? Porq̃ essas se sustentan con la yerua, q̃ libremente les ofrecen los campos, y estas no, sino con la carne, y sangre que violentamente arrebatan con sus vñas, a costa de vidas agenas. Asi las llaman leones brauos, tigres crueles, lobos carniceros, y sierpes ponçoñosas. De robar tienen para comer, y como es exercicio vergonçoso, parece que huyen de la luz, y buscan las tineblas; y

Psalm. 103 Possuisti tenebras, & facta est nox in ipsa per transibunt omnes bestiæ siluæ catuli leonis rugientis vt rapiãt: & quærãt à Deo escã sibi.

afs dize adelante el mismo Profeta: Que en saliendo el sol, se esconden en sus cueuas.

Quien sepamos (moralmente hablando) son estas bestias tan ferozes, sino las mugeres flacas; porque como dize el Incognito: Bestia es lo mismo que bastia: y dizese asi, deste verbo Vasto, q̃ significa disipar, despojar, robar, y consumir. Quien ay que consuma, disipe, y destruya mas hazienda que ellas, especialmente, quando encuentran cõ vn prodigo? Tan despojado lo dexan, como si vuiera passado por el la langosta. El Profeta Daniel nos la pinta en figura de leona, cõ alas de aguila, que es aue que viue de rapiña; porque en este ministerio es vn aguila (como se suele dezir) no ay quiẽ se la gane. Y dize que andaua en dos pies, como hombre: y con tener propiedades bestiales, dize que le fue dado vn coraçon humano. De manera, q̃ siẽdo humana parecia vna leona carnizera. Y esta (cõ otras semejãtes bestias) dize que la vido de noche. Porque essa es la hora quãdo ellas salen a hazer sus lances, quãdo se les â escondido, no solo este sol material, sino el de justicia en sus almas; porque quando les falta la luz de la gracia, entonces les anochece; y asi en las tinieblas de su peruersidad, cometen mil insultos, y abominaciones. Y dales este nombre de leonas, porque como el leon es el Rey de todos los animales, asi a las tales se sujetã y rinden todos los que viuen bestialmente. Y cõsiderãdolos la diuina Sabiduria tan destruydos, y despojados de todos los bienes; asi naturales, como sobrenaturales, dize q̃ vino sobre ellos la ira cruel de las bestias. Y dize mas el Incognito, que estas andan mas de noche que de dia, porque entonces tientan mas fuerte mente a los hombres, como si fueran demonios, que

Ort⁹ est sol, & incubilibus suis collocabũtur.

Videbam in visionẽ meã nocte. Dan. 7. Bestia quasi leona, & alas habebat aquilæ, & super pedes quasi homo stetit, et cor hominis datũ est ei. Sap. 16. Super venit illis seua bestiarum ira.

poco menos son para ellos, a los quales llama, san Gregorio en sus morales, cabilosas bestias: y en esso son los demonios, y las malas mugeres muy semejantes. Estas bestias dixo Daniel, q̃ salieron del mar. Y assi san Isidro los llama Sirenas, y con razon, que segun dize Plinio, son vnas bestias marinas, que de la cinta arriba parecen mugeres, y de la cinta abajo, son peces naturalmente inquietos. Estas bestias, dize Virgilio en el quinto de sus Eneydas, que cantan con tan gran melodia, y suauidad, que los que les dan oydo, se quedan embeuecidos, y a los que cogen con este engaño, afirma Homero, y el mismo Virgilio, que los hazen pedaços, y que de los muchos que matan esta todo el campo dõde assisten blanco. Assi dize san Isidro, q̃ son las mugeres flacas. Tan astutas son, y sagazes, q̃ ninguno las vè, y oye, que no quede presso, y rendido a la tirania de su amor: Parecen mugeres piadosas por vna parte, y por otra son ferocissimas bestias, son leonas, son tigres, son lobas, y venenosas serpientes, y por su grande inquietud las compara a los pezes del mar, que todo lo andan: que quiça por esta razon dan en llamarlas en este Reyno, de poco a ca, anchobetas. La diferẽcia que ay, es que los hombres huyen de aquellas bestias, por la ferocidad que representa su aspecto, y a estas se llegan por su fingida afabilidad. Del leõ dize vn Profeta, que en bramãdo, no ay quiẽ no tema, y mas en vna obscura noche: y en cantando, y conuersando vna destas sirenas, todos se les aficionan, y con este engaño dã muerte a muchos en el alma, y en el cuerpo. Chupanles la sangre cudiciosas de sus haziendas, y descarnandolos della los dexan en los huessos, tan robados de la salud, quanto de la bolsa. Como se vido en aquel hijo prodigo,

S. Greg. sin 14. Iob.

Plin. 9.

Virg. li. 5.

Amb. 3.

Leo rugiet quis non timebit.

Iudic. 16.

digo,y en otros muchos, que cada dia salen de nueuo.

Por ventura Dauid, no fue sirena para el fortissimo Nazareo Sanson,pues cõ la suauidad de su fingida voz, y amorosas palabras le adormeciò en su regazo, verificandose alli la verdad de aquella sentécia de la Sabiduria:Que los labios de la ramera sõ al parecer como vn panal, que estila miel, aunq̃ despues son mas amargos que el veneno, insanable de los aspides: como lo experimentò el, pues se leuantò ciego, tan sin valor y fortaleza, que se apoderaron del los Filisteos,y al cabo vino a perder entre ellos la vida. Assi todas cõ sus deleytosas palabras, los adormecen, y los encierran en la carcel de su habituacion,y costumbre mala, de la qual no pueden escaparse, sino les fauorece el cielo; porque los tiene ciegos su obstinacion, y assi los entriega a los infernales Filisteos,condenados a muerte perdurable. A estos miseros nauegantes,y viadores,salé estas bestiales sirenas de noche a robar. Assi lo dixo arriba Dauid. Demanera q̃ la hambre, y necessidad las saca de sus cuebas en la obscuridad de la noche, que como dizen, es capa de pecadores. No à mucho q̃ vino à mis pies vna sirena destas,q̃ (como semejãtes bestias) en cerrando la noche tomaua vna mantilla, y salia a buscar sus auenturas, y me vino a confessar, q̃ despues de auer recebido la infame paga de su torpe trabajo, hurtò de la tienda del mercader que la tenia vna pieça de tela,y la siguiente noche a otro otra de tocas, y a otro vn gran retaço de olanda: y lo que mas me admirô, que tuuo industria para quitar a vno las sabanas de su misma cama. Y desta manera era grande la cãtidad que tenia robada a vnos, y a otros, y nadie le caya en la quenta, porque entraua de noche, y antes que amane-

Iud. 16.

Pro. 5. Fæuus distilans lebia meretricis.

maneciesse, se leuantaua, y la echauã a escuras; y como no era conocida, seguramente se va con la pressa, y con esto sustentaua a sus domesticos, por no dezir a sus rufianes, a quien sobre ser mala muger pechaua, A la qual podriamos en su manera aplicar las palabras de nuestro tema. *De nocte surrexit.* Que se leuantaua de noche cargada con lo que podia. *Et dedit prædam domesticis suis, & cibaria ancilis suis.* Y quando salia el Sol (como dixo Dauid ya estaua escondida) en su cueua.

Psal. 103. Ort⁹ est sol & in eibili bus suis collocabũtur.

En efeto estas tales confunden los tiempos, que si hizo Dios el dia para el trabajo, y la noche para el descãse, ellas lo hazen al reues, que descansan de dia, trabajan de noche como bestias, y no como personas: aborrecen la luz por ser tan vergonçoso, è infame su trabajo, è indigno de que lo vea el Sol: y asi en saliendo el se esconden ellas, con las quales parece que habla san Pablo, y les dize: Que ganancia aueis sacado de esse tã vil, y baxo contrato de que agora viuis tan auergonçadas? Que juros aueys comprado con el? Que rentas aueys impuesto? Que edificios aueys leuantado? Que casas, que viñas, q̃ oliuares se conocen por vuestros? Pareceme que las oygo responder aquellas palabras de san Pedro, dichas en ocasion que estauan pescando, y les pregũtaua su Maestro como les yua, y le responde: Señor toda la noche auemos trabajado, y no auemos sacado nada. Asi diran ellas al santo Apostol que les pregunta, que hã ganado en esta feria? señor todas las noches auemos trabajado, teniẽdo nuestras redes, y armãdo nuestros lazos, y no auemos sacado nada bueno, sino mucho malo; muchas afrentas, dolores, enfermedades, y suma pobreza: pues nunca salimos de

Quam mercedem accepistis ex bÿs in quibus nunc erubescitis.

Luc. 5. Tota nocte laborantes nihil capimus.

de los espitales. Hasta en esto son como las bestias, de las quales dixo el Profeta, que salen a robar para solo comer oy, sin acordarse, que ay mañana. Assi que no auemos sacado nada; dizen las flacas; pero las fuertes, y temorosas de Dios, como en nombre suyo madrugan a tender las redes de sus honestas, y justas grangerias: salen tan aprouechadas, como esta perfeta casada, que nos pinta oy el Sabio, que no solo tiene para el sustento, y ornato de su persona, y la de su marido; sino tambien para el de sus criados, y siruientes, y para cōprar tierras, plantas viñas, y hazer largas limosnas; como veremos en los capitulos siguientes.

Vt rapiant, & quærant escam sibi.

§. III.

Que todas las criaturas cayeron en el sueño del pecado con esta diferencia, que vnas duermen en el, y otras dormitan.

De Nocte surrexit, deditq; prædam domesticis suis, & cibaria ancilijs suis. Dize el Sabio, que nuestra perfeta casada despertò del sueño, y se leuantò muy de mañana. Que sueño es este, del qual le cōuiene leuantarse tan de mañana, a la q̄ quiere ser perfeta? Todos los Santos, y las Glorias cōuienen en que es el del pecado. Prueuase con aquella parabola, que puso Christo por san Mateo, de las diez Virgines, que esperando al Esposo, se durmieron todas: por quien se entienden los buenos, y los malos. Todos pecaron, y a los q̄ dixerē lo cōtrario, los desmiente san Iuan, diziendo: El que dixere q̄ no tiene pecado, no sabe lo q̄ se dize. Engañase mucho, y no ay verdad en su boca. Todos hā dormi

1. Ioa. 1. Ipse se seducit, & veritas in eo nō est.

dormido este sueño, aunq̃ para velar tengan mas ojos que Argos: porque es tan pegajosa la musica de los deleytes: que el mundo (como otro falso Mercurio) les haze, que se les yran cerrando poco a poco. La diferencia que ay es, que destas diez mugeres, las vnas dormitaron, y las otras durmieron. Estas durmieron el sueño muy pessado, y las otras muy liuiano. Dormitar es estar en vela, y descuydandose vn poco, dar vna cabeçada, con que se trasponen; pero luego cõ el cuydado despiertã, y se refriegan los ojos para no bolverse a dormir. Desta manera cae en culpas la que viue justamente; pero luego se leuantra, como lo haze oy la perfeta casada. *De nocte surrexit.* Y assi dixo el otro Poeta. Alguna vez dormita Homero siẽdo bueno. Alguna vez yerra, que no es possible acertar siempre. Pero es acaso: no es de malicia, sino de flaqueza, y en sus yerros no tiene obligacion. Dauid hablando en nombre del justo, lo dize: Dormitò mi alma por el tedio: esto es, pecò leuemente, y como no perdio la virtud de la vigilãcia no pide que se la dè de nueuo, sino que le confirme en ella. De manera que las mugeres prudentes dormitan: y las que son libianas, y locas duermen en el pecado a sueño suelto. Y concluyendo la parabola, dize a todos en general: Assi que deueys velar, porque no sabeys el dia, ni la hora. Y es lo mismo, q̃ dezir, el fin que ê tenido en proponeros esta parabola, es hazeros vigilãtes, porque no quedeys excluydos del Reyno de los cielos, como imprudentes. Pues si su fin es despertar a los que duermen, de creer es que los dormidos son los pecadores. Y como el dormir desta santa muger, era solo dormitar, cõ facilidad le despierta deste sueño el cuydado de que deuia velar en el seruicio de Dios, y buen

Mat. 25. Dormitauerũt omnes, & dormierunt. Aliquando bonus dormitat Homerus.

Psalm. 118 Dormitauit anima mea præ tedio, confirma me in verbis tuis

Vigilate itaq; quia nescitis diẽ neq; horam.

buen gouierno de su caſa. Y aſsi dize que madrugò, y ſe leuantò de noche: eſto es antes del dia de la quenta, de quien dixo el Profeta, que para los que hallare el juez dormidos, ſerâ dia de ira: dia de calamidad, y miſeria: dia grande, y muy amargo. Y aſsi es bien leuantarſe antes que llegue.

Sopho. 1.

Pero ſepamos que Analogia, y ſemejança tienen el sueño, y el pecado? Grãde por cierto, porque el sueño ſegun Ariſtoteles, es vn impedimento de los ſentidos, con el qual ſe ſuſpenden ſus acciones, y cauſaſe de la euaporacion: eſto es de aquellos vapores, y humos que ſuben del eſtomago al cerebro, los quales impiden las vias por donde los eſpiritus vitales ſuelen comunicarſe a los ſentidos. Pues aſsi como el cuerpo tiene ſentidos cõ que a percibe las coſas corporeas; aſsi en ſu manera los tiene tambien el alma, con que ſiente los bienes eſpirituales. Y aſsi dezimos, que vè, oye, y guſta las coſas diuinas. Guſtad, y vereys quan ſuaue es Dios dixo el Profeta. Y Chriſto dixo a ſus dicipulos: Bienauenturados los ojos que ven lo que voſotros veys, y los oydos que oyen, lo que oys. Pues que veîan, y oîan? Oîan a Dios que les hablaua el coraçon, y veîan con los ojos del alma, las grandes miſericordias que les hazia: y con el olfato olian, y ſacauan de raſtro los gozos que en la gloria eſtauan guardados para los buenos, y los tormentos que el infierno encerraua, para los malos. Pues aſsi como el sueño ſe cauſa de los vapores grueſſos, que ſuben del eſtomago al cerebro, y ſe engẽdran de los manjares que hieruen con el calor natural que los va cociendo: aſsi quando el alma ſe entrega a los apetitos, y deleytes; aquellos vapores que ſuben a la parte ſuperior, y embotan ſus potencias, y quedan

Ariſt. de ſõno, & vig.

Pſalm. 33.

Luc. 10.

como adormecidas, en tanta manera, quedefpenden fus acciones, y no pueden gozar de las influencias celeftiales. De fuerte es que ya el gufto no gufta de Dios, no le fabe la comunicacion fuya: y fiendo manjar tan regalado de los Angeles, no le apetece, ni le entra en gufto. El oyr fu diuina palabra le caufa con faber que cofifte en ella, la bienauenturança: como el mifmo Señor lo dixo: Biẽauenturados los que la oyen. El ver, y contemplar fus diuinas mifericordias, le fatiga, y enfada: y todo porque no huele, ni raftrea aquellos foberanos premios de la gloria, ni los tormentos del infierno la atemorizan.

Efte daño haze el fueño del pecado. Dichofas aquellas almas, que con tiempo defpiertan, y fe leuantan del, como efta fant a muger, que dize oy el Sabio, que fe leuanrò de noche: efto es antes que amanecieffe el dia del Señor, en que ha de venir a executar la jufta vẽgança contra las ingratas, ê imprudentes, que tã a fueño fuelto duermen, las quales fon tã temerarias, y obftinadas en fus vicios, que no folo no defpiertan de noche; pero ni aun de dia, aunque vean claramente el peligro que corren: Mas no me efpanto, fupuefto que dize el Profeta Ifayas, que les da dios aquella modorra, aquel fueño tã profundo (en pena de fus pecados) que aun dandoles garrote no las pueden defpertar, como la modorra de Faraon, que le dio diez vezes garrote, apretandole los cordeles, con aquellas plagas de Egipto, y nunca boluiò del fueño hafta que defcargò fobre el la furia de las aguas del mar bermejo: y como el dormido, que arrojandole vna caldera de agua defpierta defpauorido, afsi defpertô el diziendo. Huyamos de Ifrael, que le defiende Dios, y pelea por el: pero poco le

Luc.11.

Ifai.16. *Mifcuit vobis Domin' fpiritum foporis.*

Exo 14. *Fugiamus Ifraelem quia Dominus pugnat pro illo.*

le aprouechò, porque ya era tarde, ya no auia remedio. Assi ay algunas tan rematadas, que ni por castigos propios, ni agenos no escarmientan, ni se leuantan de sus culpas. Como la otra que vido, q̃ a vna amiga suya la auia cosido a puñaladas su marido, por su mala vida, y aduirtiendole algunos, que enmendase la suya pues no la tenia mejor; respondiò con gran desenfado: Si porcierto, porque vna naue se perdio con tormẽta, auian las otras dexar de nauegar? No respondiera mas vna muger sin juizio. Mas no lo tienen, que por esso las llama ebrias el Profeta Ioel, y les ruega que despierten, porque el sueño de las tales es profundissimo, y tan desassosegado, como el que suele causar la embriaguez. Contra cada vna de las quales se bueluе el Apostol san Pablo, y le dize: Leuantate alma soñolienta, que te quiere alumbrar Christo, y tu no das lugar. Con esse intento se ha de leuãtar de noche, la que dessea ser perfeta, y yo le asseguro que no le falte la palabra, y promessa, que por este glorioso santo le ha sido hecha: sino quando la vea cumplida, diga aquello del Profeta Dauid: La noche fue mi iluminaciõ en mis deleytes. Queriendo dar a entender, que quando se vea en los gozos, y deleytes qee trae consigo la gracia, y verdadera amistad de Dios dirâ, y cõ raçon. En leuantarme de noche estuuo toda mi luz, y perfecion, pues en ella me alumbrò Christo desterrando las tinieblas de mi ignorancia.

Ioel. 1. Expergescimini ebrij

Ephe. 5. Surge qui dormis, & illuminauit te Christus.

Psal. 138. Et nox illuminatio mea in delicijs meis.

(.?.)

§. IIII.

§. IIII.

De quan necessario es a la perfeta casada el leuantarse de noche para gozar a sus solas los amores, y regalos de Dios, a imitacion de los Santos.

DE *Nocte surrexit deditq; prædam domesticis suis, & cibaria ancilijs suis.* De noche se leuantò esta perfeta muger. Sobre lo qual rebuelue san Ambrosio, y pregunta: *Quid valet noctes in eam?* Que le importò el leuãtarse de noche? Mucho? Leuantase a negociar cõ Dios el perdon de auer dormido en la culpa. Para esta negociacion ama las tinieblas de la noche, cerrãdo la puerta de los sentidos a todo aquello, que en la tierra los pueden diuertir. Huye la conuersacion de la gente, y busca la soledad, y silencio de la noche, adquiriendo en ella caudal de prudencia, y dones celestiales que repartir de dia a su familia. Quando Moyses pretendiò alcançar la ley para su pueblo, le mandò Dios, que subiesse solo al mõte Sina, y estando en la cumbre del, vino vna grande niebla que lo cubriò, tanto, que le parecia de noche: y esto fue por quitarle de delante de los ojos todas las cosas corporales, y terrenas, por que ninguna le ocupasse los sentidos, y le diuirtiesse: y entonces le apareciesse la hermosura de Dios, de quiẽ auia de recebir la sobre dicha ley, y otros inumerables fauores, y mercedes. Pues a recebir otras semejãtes se leuanta de noche nuestra perfeta casada, escapãdose sutilmente del lado de su marido, para vnirse, y juntarse con aquesse verdadero esposo de su alma, que con ser aquel matrimonio santo, estorua mucho: (como aduirtio san Pablo) al vnirse con Dios, por amor; *Exod. 19.* *1.Cor.7.*

 y assi

y aſsi acõſejaua a las mugeres, que permaneciessen en ſu virginidad, y a las biudas, que no ſe boluiessen a caſar, porque la que no es caſada acude a todo lo que es agrado de Dios, y la que tiene marido eſtà diuiſſa, por que ha de acudir al vno, y al otro: y es coſa aueriguada, que los cuydados de las coſas del mundo, echan fuera del alma los deſſeos de Dios: como ſe verà en eſte exẽplo. Cuenta Eliano, y afirma Plutarco auerlo viſto por ſus miſmos ojos, q̃ en la Libia por ſer tierra muy caluroſa, y falta de agua, traen de muy lexos la q̃ hã de beuer, y para que eſtè freſca, la ponen al ſereno en los terrados, deſtapada en vnas vaſijas, que tienen la boca muy angoſta. Pues como los cueruos de aquella region, no hallan fuentes acuden a aquellas vaſijas, y quando no pueden alcançar el agua con el pico, les enſeñò la naturaleza vn ardid eſtraño: y como ſi ſupieran Filoſofia, y alcançaran, que no pueden eſtar dos cuerpos en vn miſmo lugar traen muchas pedrezillas, y las arrojã dentro, y hazen ſubir el agua: de manera que ſacan lo que eſtà dentro, echando dentro lo que eſta fuera. De la miſma traça vſan aquellos cueruos infernales, para ſacar del alma los penſamiẽtos buenos, en que nos ocupamos en nueſtra mayor deuocion; porque como es tan limitada la capacidad de nueſtras potencias, el penſamiento que entra de nueuo, haze ſalir fuera al q̃ eſtaua antes, porque no caben tantos en nueſtra imaginacion; y aſsi los vnos deſpiden a los otros. Vidoſe eſto en Iudas, de quiẽ dize el Euangeliſta ſan Iuã: Que el Demonio echò en ſu coraçon, para que entregaſſe a ſu Maeſtro. Notad que no dize que es lo que echò: dãdo a entender, que importa poco, q̃ para que ſuba mejor el agua de la vaſija, ſean las piedras que echan los cueruos blancas, ò negras; pues qualeſquiera que ſean,

Muler innupta cogitat qua Domini ſnnt quomodo placeat Deo
Eiliano.

Ioan. 31.
Cũ diabol⁹ miſsiſſet in cor vt traderet eum Iudas.

hazen

hazē el agua trasbordar. Aſsi digo, que no importa ſaber, lo que eſte maligno cueruo echò en el coraçon de Judas, baſta entender, que con ello lançò fuera todo el jugo de ſu fidelidad, y temor de Dios: para que careciendo del, ſe atreuieſſe a vender al que con aquella miſma venta compraua a ſu vendedor. Aſsi eſte enemigo echa en nueſtros coraçones malos penſamientos, para ſacar los buenos: varias imaginaciones, y cuydados, para diuertir nueſtra deuociō. Por eſſo nos quiere Dios ſolicitar en la noche, para aſſegurar bien nueſtra aficion. Aſsi que el que le quiere gozar muy de veras, ha de buſcarle a ſolas, como el buſca oy nueſtra caſada.

De nocte ſurrexit. De noche la quiere Dios, y no de dia. Acà nos ſolemos recelar, de los q̄ nos puedē hazer competencia ſolamente, y no de los que no nos la hazen; pero eſte Señor de todo ſe recela. El rato q̄ vuiere de emplear en amarle el alma, lo quiere tā a ſolas, que guſta no aya coſa en el mūdo q̄ le lleue parte del ſentido. Alli ſuelen dezir los amantes, por encarecimēto, q̄ tienen zelos del Sol que miran ſus damas, y del ayre q̄ ſe les ētra por ſus puertas. Todo es vna manera de exageracion. Pero en Dios no es ſino verdad, que por eſſo quiere que el alma que le buſca, y pretende tener por eſpoſo, el tiempo que ſe ha de entretener en ſus amores ſoa de noche, y ſi acierta a ſer de dia, como diximos de Moyſes, le cubre de ñeblina al monte. Y el ſumo Sacerdote, quando auia de ſubir al Santa Santorum, quiere que llegue vn incienſario encendido, porq̄ con el humo de los perfumes, eſcurezca la claridad. Y quando el Profeta Iſayas dize que vido a Dios ſentado ſobre aquel excelſo, y ſoberano trono, añide, y di-

Isai. 6. Domus repleta est fumo.

ze, que se hinchò toda la casa de vna espesa ñeblina. Que era todo esto, sino tener zelos del Sol, y de la luz del dia? Es no querer, como tengo dicho, que parezca otra belleza, sino la suya, ni que vea cosa en la tierra q̃ le pueda diuertir, y ocupar los sentidos, y parece auer sido asi: pues estando la casa llena de aquel humo no podia Isayas ver cosa ninguna en ella que le pareciesse bien. Y con todo dize, que vido a Dios sentado en vn trono de tan gran Magestad, rodeado de Serafines. De manera q̃ para las cosas de la tierra, estaua todo escuro, y añublado; pero para las del cielo, no sino muy luzido, y resplãdeciente; pues con tanta distincion se veyã. Luego bien dixo que tenia zelos de la luz. Y el dezir, q̃ le auia herido el coraçon con vno de sus ojos; que fue sino quexarse, que estandole mirando a el en la cõtemplacion con los ojos del entendimiento, dio vna guiñada con el vno, y mirò al mundo, y al ayre de la terrena imaginacion, le arrebatò vn cabello, vn pensamiento: y asi se comiença a quexar. Ay que me as herido querida esposa mia. Que es todo esto sino zelos del Sol, y zelos del ayre, y de todo quãto en si ẽcierra, è incluye: como en otra ocasion dixo: Los zelos que tengo de tu casa, y de lo que en ella ay, me consumen. De tu casa, y no de la mia. Y dize bien, porque el alma no tuuiesse ocasion de amar a otra cosa mas que a el. Esto es lo que le dizia san Agustin en el libro de sus confessiones: Menos te ama Señor, aquel que juntamente contigo ama a otra alguna cosa, sino es que la ama por hazerte a ti seruicio; porq̃ el cuydado q̃ en ella se emplea diminuye el amor q̃ a ti se te deue. Demas de q̃ el alma en aquel silencio, y soledad de la noche, a ojos cerrados goza cierta manera de diuinidad, aplicandose

Cant. 4. Vulnerasti cor meũ soror mea spõsa in vno oculorũ tuorum, & in vno crine colli tui.

Zelus domus tuæ cõmedit me.

Aug. li. 20. conf. ca. 23. Minus te amat, qui tecum aliud amat quod non propter te amat.

se a la especulacion de los misterios diuinos, co lo qual se haze participãte de la Sabiduria de Dios. Acerca desto dize san Geronimo, que quando el alma no se derrama, y diuierte fuera de si, sube con mas pujãça sobre si. Y pone por exemplo al arbol, que si le cortan las ramas que le ensanchauan, sube el derecho arriba a lo mas alto. Assi subiran mejor nuestros pensamientos al cielo, si vamos chapodando las imaginaciones que se van estendiendo sobre la tierra. Veys aqui lo mucho que le importaua a esta perfeta casada, el leuantarse de noche; como dize oy el Sabio. *De nocte surrexit.* Y con esto queda satisfecha la pregunta que al principio deste parrafo hizo san Ambrosio, a cerca de lo que le yua a dezir a esta muger el leuantarse de noche. Como se acabarà de ponderar en el que se sigue. S.Greg. Simil.

§. V.

Que deue madrugar la perfeta casada a dar pasto espiritual a su familia, conforme a lo que Dios le ha comunicado en la quietud de la noche, y el que da a sus mismas potencias, y sentidos.

DE *Nocte surrexit deditq; prædam domesticis suis, & cibaria ancilijs suis.* Leuantòse de noche a dar, y repartir entre sus hijos, y familia, las mercedes, y fauores que en essa misma noche auia recebido de Dios. A media noche, dize san Lucas, q̃ fue vno a pedir a vn amigo suyo tres panes, para dar de cenar a vnos huespedes, que a aquella hora le auian llegado, y aunque pudiera alguno imaginar, que no llegaua a tiempo oportuno a pedir por ser tan a deshora, y que era ocasion a- Luc.11.

quella muy desacomodada, para llamar a vna puerta, (despertando a los que duermē) para Dios no lo es, supuesto, que (como dixo el Profeta) el no duerme de noche, ni de dia, antes la mayor lisonja que le puede hazer el alma, es estar a media noche colgada de su cerrojo llamādo a las aldauas de su puerta pidiendole, y mas para tener con que exercitar las obras de caridad con los proximos, como nuestra buena casada las exercitaua, pues se leuanta de noche a dar de comer a su gente. Sobre lo qual rebuelue san Ambrosio, y pregunta: Quien come de noche? Y respōdese a si mismo, y dize, que el que tiene hambre, y que sin duda es aquel de quien dixo Christo: Bienauenturado aquel que en todo tiempo tiene hambre, y sed de justicia: (esto es: Tiene gran desseo de ser justo) porque este tal serà harto della. Alcançarla à como la pide. Comunicarsela a Dios por medio desta muger, q̃ es madre de familias; la qual leuantadas las manos a Dios passa la noche cō gran quietud: porque en ella no entiende en solicitar las cosas temporales que pertenecen al gusto de la vida humana, sino en el aumento de los bienes del alma en la oracion, donde tiene librado su descanso, y alimēto espiritual. Y del gozo, y alegria de la tal noche se leuanta, y con gran solicitud procura el bien de su familia, desseosa de aprouechar mucho en las obras de justicia, y virtud. Encamina con sanos consejos, y dulces reprehensiones à los que yerran: y estimula a los tibios, y descuydados, para que despierten, y lançando la pereza se sustenten en el bien començado: y con esto les recupera, y buelue los despojos de la gracia, y amistad de Dios, que por la culpa les auia quitado el enemigo: como dize oy el Sabio, que se leuantô de noche,

Psal. 120. Non dormitauit neque dormit, qui custodit Israel.

S. Amb. in Pro. 31. Quis comedit de nocte?

Mat. 5. Beati qui esuriūt, & sitiunt iustitia, quia ipsi saturabūtur.

y bol-

y boluiô la pressa à sus dom esticos, comunicandoles aquestos diuinos manjares, deque ellos tenian hambre, y necessidad. *Deditq; prædam domesticis suis, & cibaria ancilis suis.* Donde es de aduertir, que este nombre. *Præda*, entre latinos, significa pressa que se auia robado. Conforme aquel verso del himno de la Cruz, q̃ canta la Iglesia: Quitole la presa al Tartaro, y en Hebreo, es lo mismo q̃ a nona, que significa vitualla, o comida. De manera que alli *Præda*, denota lo vno, y lo otro. Todo lo qual diô a sus domesticos, reparòles la virtud que auian perdido con su exemplo, y dotrina, y dioles por manjar buenos consejos, con que la sustentassen.

Prædamq; tulit tartari.

Sin duda deuia de denotar este misterio, aquella lucha que tuuo Iacob con Dios toda vna noche: de quiẽ dixo el Profeta Oseas, que preualeció, y le venciò con sus lagrimas, y ruegos alcãçãdo del quanto desseaua; y ya q̃ despũtaua la luz, y se venia el dia, le dixo el Señor: Dexame q̃ viene la mañana. Como quien dize: Basta ya, nõ luches mas cõ migo, q̃ ya es el alua: ya asomã los crepusculos del dia: Fue dezirle: Aduierte Iacob, que traes a tu cargo mucha familia, y ganado, y que los has de gouernar, y acudir a sus menesteres; y aquiẽ tiene tantas, y tan precissas obligaciones, basta que tenga sus ratos de oracion de noche, y que apuntando el dia la dexe, porque entonces segun dexa dicho Dauid. sale el hombre a su labor, y a su trabajo, hasta las visperas. Assi nuestra perfeta casada, si con sus lagrimas, y ruegos alcança de Dios todo quãto le ha pedido para si, y para su familia, en el silẽcio, y quietud de la noche, justo es que madruge antes que amanezca a regir, y gouernar su casa, sus hijos, y familia, y a comunicarles parte de los soberanos fauores, y merce des

Osea. 10. Præbaluit ad Angelũ fleuit, & rogauit eum.

Gen. 32. Dimite me aurora est.

Psal. 103. Exiuit homo ad opus suum, & ad operat onẽ suam vsq; ad vesperũ.

des q̃ este Señor le ha hecho. Assi lo interpreta la Glossa interlinial: Tiempo ay en que deues decendir de las cosas inuisibles a las temporales. Y si el amor de Dios te sube a la cumbre de la contemplacion, la caridad de los proximos te baxe a seruirlos, y a administrarlos. Si esse amor diuino te detiene en sus alabanças, la misma caridad te obligue a fauorecerlos, por quiẽ Dios es. A esto parece q̃ aludia el Profeta Ieremias, quãdo en sus Trenos la industriaua, y dezia; Leuãtate de noche, y derrama como agua tu coraçon en la presencia de Dios. Como quiẽ dize: si en aquel sueño de la alta contemplaciõ (acerca del quel dezias, yo duermo, y mi coraçõ vela) si en aquella suspension diuina, de todos los sentidos de tu cuerpo, y potencias de tu alma, estaua tu coraçon tan recogido: leuantate de esse tu dulce recogimiento, pues eres casada, y tienes familia, y derrama tu coraçon entre todos los tuyos, como si fuera agua. Desabrochales el pecho, y las ẽtrañas de caridad y amor que tienes al chico, y al grande, al bueno, y al malo: al que le falta la salud, y al que le sobra. Y sea esta tu caridad, como el agua derramada, que se estiende a todos, q̃ cõ aquese riego amoroso, produziran flores de buenos desseos, y fruto de buenas obras. As de ser como aquellos padres de los Israelitas, que a media noche cogian el Manâ, que en essa hora les comunicaua Dios, y les llouia el cielo, y a la mañana lo repartian entre sus hijos. Como lo haze oy esta muger fuerte. De noche; dize el Sabio, que se leuantò, y la presa de la soberana caridad que en ella auia recogido, y tenia represada en su coraçon, la soltaua, y no solamente alcançaua a sus domesticos, y priuados, sino tambiẽ a sus esclauos. *Deditq; prædam domesticis suis, & cibaria ancilijs*

Glos. Inter. Tempus est vt ab inuisibilibus, ad temporalia descendas.

Tren. 2. Cõsurge in nocte, & effunde sicut aquam cor tuũ ante dominum.

ancilijs suis. A todos se comunicaua cumplidissimamẽte; porque era Manà diuino, y el que lo embiaua del cielo no era aceptador de personas.

O interpretamos de otra manera este lugar: Leuantòse de noche esta santa muger, y señalò a sus domesticos, que son los sentidos de su cuerpo, èl ministerio en que se auian de ocupar, y dio pasto espiritual a sus esclauos, y esclauas, que son las potencias de su alma, que como tales estan continuamente siruiendo. Dio materia al entendimiento en que meditasse, y a la voluntad en que amando se entretuuiesse, y a la memoria llenò de los beneficios recebidos de Dios, que siempre le representasse: el oficio que encarga a la lengua, es que alabe a su Dios, y a sus oydos que oygan su diuina palabra: a las manos, q̃ se exerciten en obras de caridad: y a las ojos que lloren sus defetos, y culpas. Leuãtase pues a esto de noche: passela en soledad, representando la gran tristeza, y dolor que de sus culpas tiene. Estè en tinieblas para remedio de su mal, porque es propiedad del coraçon triste el retirarse, y como no tiene donde, aprietase en si mismo, y se cubre de luto, y por la semejança que con el tiene, busca entonces las tinieblas de la noche, cosa que en otros tiempos tanto aborrecia. Assi como la viuda, que por señas de su sentimiento se esta en vn rincon, y ella, y sus paredes se cubrẽ de paños negros, para q̃ digan lo que ay dentro las aparięcias de fuera: con lo qual ayuda a sustentar su tristeza, y aborrece todo lo alegre; porque no lo lleue la atencion tras si. Pues quando esta tristeza procede del dolor de los pecados, no ay mas que dessear. Assi lo deue hazer la perfeta casada, considerandose ausente de su verdadero esposo Dios, y mas comodamẽte si lo està.

CAP.

CAP. 10. QVE EL ESTADO DE los buenos casados es vn misterioso campo donde està escondido el rico tesoro de Dios, que los enriqueze de bienes del cielo, el qual goza a las vezes la gente mas humilde.

I.

CONSIDERAVIT AVRVM, ET emit eum.

EN EL CAPITVLO PASSADO, DIXO el Sabio, que la perfeta casada se leuãtò de noche; porque madrugò antes del dia a señalar las tareas, y labor en que se auian de ocupar en todo el sus gañanes en el campo, y a repartirles lo que auian de lleuar para su sustento, supuesto que los tales no suelen boluer a casa hasta muy tarde. Y tambien deuiò de madrugar tanto a ver sus haziendas, y heredades, y se agradò mudar de vna que estaua muy cercana a la suya, y quiso juntarla a ella. Y assi dize oy: *Considerauit agrum, & emit eũ de fructũ manũ suarum plãtauit vineã.* Que la considerò y la comprô, y plantò en ella vna viña, con el trabajo de sus manos; de la qual viña trataremos largamente en el siguiente capitulo. Dize pues aora, considerô el campo, y le comprò, porque le agradaron sus tierras. Da a entender en estas palabras, que la perfeta casada, no sólo deue conseruar lo que su marido adquiriere, sino que ella por su parte ha de hazer diligẽcias, como se

se vaya acrecentando, poniendo para ello virtuosos, y justos medios, como son comprar heredades, y plantar viñas, y despues de auerlo conseguido con su industria, y solicitud podra dezir, este es el fruto de mis trabajos. Dize pues, que considerò el campo, y lo comprò. Pero sepamos moralmente hablando, que campo es este, o que vido en el, que asi se aficionò a comprarle? El campo dizen los Santos, que es el estado de la vida humana. Y asi no dize que campo sea, si es aquel, o el otro, dando a entender, que en qualquier estado se agrada a Dios, sea el de virginidad, ò el de continencia que tienen las biudas: ò el de matrimonio, que tiene nuestra perfeta casada, qualquiera dellos es vn campo abierto, para seruir mucho a Dios. En este cãpo dize san Mateo, que ay vn rico tesoro escondido, porque en los buenos casados mora Dios, que es bien infinito; y aquellos solos se pueden llamar ricos, que le tienen: como dixo Dauid: Bienauenturados los que tienen a Dios, que solo el les basta, quando todo les falte: porque aunque sean pobres, y necessitados al parecer, es tesoro escondido el que tienen, y ninguno conoce las riquezas deste misterioso campo del matrimonio, sino los que pacificamente le posseen. Y dizese escondido, porque no le ven los mal casados, que se dexan lleuar de sus apetitos, y concupiciencias, y cada vno tira por su parte. Estos tales aunque sean ricos de bienes temporales, son muy pobres, pues siẽpre andan desabridos, y disgustados, y es que no hã hallado en su campo este diuino tesoro, ni se dan maña a buscarle, antes le van perdiẽdo. Parece que hablaua a proposito de los buenos casados Dauid, quando dezia: O q̃ grande es Señor la multitud de la dulçura, que escondiste para

S. Mar. 13.

Psal. 143. Beatus populus cuius Dominus Deus eius.

Psalm. Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quã abscondisti timentibus te.

para los buenos, que viuen juntos en temor tuyo. Dize que lo escondiô, porque no todos alcançã la suauidad, y dulçura que reyna en estos tales quando por su buena gracia, y comunicacion viue el Señor entre ellos. Este es aquel Manà escõdido que da Dios a los que se vencen, y sugetan a este yugo. El qual dize, que nadie le conoce, sino el que le tiene, porque es tesoro escondido, y llamale Manâ, porque este estado encierra en si todos los gustos, y sabores para el cuerpo, y para el alma.

Apo. 1. Quod nemo scit nisi qui accipit.

En todos los tiempos, y sucessos prosperos, o aduersos tienen tesoro los buenos casados. Si son ricos de bienes de fortuna, alcançaràn tambiẽ los de la gracia con sus continuas limosnas. Si son pobres, tienen tesoro en la paciencia. Si gozan de buena salud, tẽdran este tesoro en la penitencia. Si viuen enfermos, en el sufrimiento. O que facilmente se conserua, y se halla este tesoro del cielo, y quan dificiles son de hallar, y conseruar los de la tierra. Si hallays estos, que de pleytos os pondran, por quitaroslos, porque no los gozeys libremente; pero los diuinos, es imposible que nadie os los pueda vsurpar. Por esso os aconseja este Señor, que atesoreys en el cielo, donde vuestros bienes estaràn seguros, sin que os los vsurpen ladrones, ni consuma la polilla. No perdereys este tesoro sin voluntad vuestra. Si lo buscays le hallareys en estado; porq̃ todos los que le buscan le hallan. Que no es como los Idolos de Labàn, que auia escondido Raquel, que aunque los buscò, no los pudo hallar; porque ay muchos que buscan en valde los tesoros de la tierra: y con mucho menos trabajo hallarian los del cielo, el amor, la paz, la quietud, la buena correspondencia con su consorte, ayudãdose

Math. 6. Gen. 31. Omnis qui querit inuenit.

dose el vno al otro, que al fin son cargas las del matrimonio que han menester ayuda. Como el yugo, que no lo puede lleuar vno solo, han de ser dos, y muy conformes en las voluntades, y condiciones. Y los que han alcançado esta conformidad, no ay duda, sino que ha llegado este tesoro, el qual es tã digno de estimar, que podremos dezir con el Sabio: Que el otro mas acendrado en su comparacion, es vna poca de arena. Porque el nuestro, hinche de bienes todos nuestros desseos. Todo lo alcançan, todo lo tienen, todo lo gozan, pues està Dios en su compañia.

Sap. 7. Omne aurũ in comparatione illius arena est exigua.

Psal. 102. Replet. in bonis desideriũ tuũ.

Assi como no se hallan los peces en el campo, ni las liebres en los rios; assi no se halla Dios en las casas dõde ay disensiones, y vicios: cudicia infernal de hazienda: auaricia en retener la propia: y pleytos por sacar la agena: discordia entre suegros, y yernos: como por la mayor parte se vè cada dia entre los mas nobles, y ricos del mũdo. Y assi digo que no està Dios entre ellos, mas ayna se halla entre los pobres. Alli reyna mas firme la lealtad de la muger al marido, y del marido a la muger: el zelo de la honra de Dios: la verdadera amistad: la conformidad santa. A esto parece que van aludiendo aquellas palabras de Dauid: En Efrata la oymos, y en los campos de las seluas la hallamos. Aueriguemos aora, que es lo que oymos, y hallamos? Dize el Incognito que este testo se varìa, porque san Augustin traslada, hallamosle a el por quiẽ entiende a Dios, que es el tesoro diuino, escondido en este campo. Nuestra bulgata traslada, en el genero femenino, y haze este sentido. Hallamos la habitaciõ deste Señor en los campos: Otros trasladan en el mundo plural del genero neutro; ea. Quiere dezir; hallamos estas cosas: esto

Psal. 131. Ecce audiuimus eam in Ephrata inuenimus eam in cãpis silue.

In.cog.

S Aug.

esto es, estas condiciones en los campos. Y nota el Incognito, que aunque se diuersifican las palabras, no se varîa la sentencia, sino que es la misma. Para cuya inteligencia serâ necessario saber que quiere dezir Efrata: y que se entiende aqui por campo de Silua.

Efrata, se interpreta espejo en la lengua Hebrea (segun san Agustin) y dize que significa la ley, y los Profetas, en los quales se especula, y contempla Dios, y su habitacion; porque essa misma ley, y Profetas testificā que ha de encarnar, y habitar en los coraçones de los fieles, en qualquiera estado q̃ se hallen. Los cāpos de la Silua, donde mas de ordinario se halla Dios, es en la gēte simple, siluestre, y poco resabida, y maliciosa. Esta le da mas lugar, como se lo diò la Gentilidad, que era inculta, è ignorante. Assi, que en la ley de Dios oymos todas las condiciones deste estado del matrimonio, que deuen guardar los conjugados, la humildad, la mãsedumbre, la resignacion de la voluntad propia, la limpieza en los deleytes, la estabilidad, y constancia en la virtud: el sufrimiento de los trabajos: la paciencia en las aduersidades: y el recurso a Dios en todas las cosas. Oymos estas condiciones en la ley, y en los Profetas, y hallamoslas en los campos, en las seluas, en las choças de los pastores: en los humildes, y sēcillos. En la pobreza de sus estados se halla Dios: alli estâ el tesoro escondido, que los haze ricos, y nobles. No niego yo por esso, que no aya muy buenos casados entre la gente illustre, y politica, sino que por la mayor parte se halla mas en estos, donde no reyna la ambicion, ni la codicia, ni las demas vanidades del mundo.

Ephrata, quid? S. Agust.

§. II.

QVE EL TESORO DE MVCHOS *bienes està debajo de las cargas del matrimonio, y la consideracion los viene a descubrir, tan enlo prospero como en lo aduerso.*

CONSIDERAVIT *Agrum, & emit eum.* Considerò el campo, y le comprô. Ya auemos dicho q̃ el campo es aqui el estado del matrimonio. Y que sacò sepamos esta perfeta casada de auerle considerado? Que alcançò con la consideracion? Sabeys que? Que estaua enel escondido este tesoro diuino. Que moraua Dios en los buenos casados. El qual como no le puede ver con los ojos corporales, se aprouecha de los de la consideracion, que son ojos del alma. Y como las cosas escondidas, por preciosas que sean, no se conocen: de ay nace el no estimarse como merecen: y de no ser estimadas procede el no procurarlas con veras: y el auer tan malos casados en el mundo, tan arrepentidos; que dieran mucho por poder deshazer este nudo indisoluble del matrimonio, y todo es falta de consideraciõ: y mirar este tesoro muy de lexos. Pareceles pequeño, porque estan ellos muy pegados a la tierra de sus apetitos, y concupiciẽcias. Vna estrella dizen que es mayor q̃ la tierra, y como se mira de lexos nos parece menor que vn real. Pero los buenos, y perfetos casados, como con la consideracion estan tan cerca del cielo (conforme a lo que dixo san Pablo, en el es toda nuestra comunicacion) pareceles muy grande, y que encierra en si la bienauenturança. Y es infalible, segũ dize el Sabio. *Mulieris bone beatus vir.* Bienauenturado

Simil.

Phi. 3. Nostra cõuersatio in cœlis est.

el varon, que es esposo de vna buena muger, y bienauẽturada la muger que lo es de vn buen varon. A esta bienauenturança llama tesoro; porq̃ assi como el tesoro es vna jũta de muchos bienes assi son inumerables los q̃ acompañan a los buenos casados. Escondido està este tesoro, porque son muy pocos los que saben considerar estos bienes celestiales. Al mismo Dios (que es el que los derrama en sus almas, y el que las enriqueze de virtudes, y merecimiẽtos) llamò Isaias Dios escondido, porq̃ el es el verdadero tesoro, de quien dixo san Pablo, que por enriquezernos, siendo en si rico, se hizo pobre.

Simil.

Isai. 44.

Quien pues enseñô a esta fuerte, y valerosa muger, que en aquel campo de su estado estaua escondido tesoro tan rico: quien sino la consideracion? Cõsiderole, y comprolo. No quiso Dios que estuuiesse patẽte, por que se entienda que ha de costar trabajo el llegar a posseerle, y no se yo donde pudiera el, estar mas escondido que en los trauajos, y cargas del matrimonio; porq̃ si la bienauenturança que se les promete a los buenos casados, lo es verdadera, donde pudiera estar mas encubierta, que en las necessidades que padezen con la multiplicacion de los hijos, y mẽgua de las haziendas? Y si es tesoro escondido, donde mejor lo puede estar, que en su pobreza? Si es alegria donde mejor que en las lagrimas, que el amor de los hijos, y sus trauesuras les hazen derramar? Y si es hartura, donde mejor que en la hambre que los padres quieren padezer, quitandose el bocado de la boca por darselo a ellos?

Y quando este tesoro no se esconda, ni encubra en las tribulaciones, y aduersidades, sino q̃ todo sea prospero, y los casados tengã gran descãso, y riqueza, y los

hijos

hijos ſeã alegria de ſus padres, no conſiguierõ por eſſo la felicidad deſte teſoro, ſolas las tales proſperidades, eligẽ por vltimo fin, y ſe cõtentan cõ ſolo ellas. Tã necios vẽdran a ſer como los q̃ buſcãdo el verdadero biẽ ſe contẽtaſſẽ con ſolo hallar ſu raſtro, y no paſſaſſen adelante. Por los bienes exteriores auemos de yr raſtreando los interiores. Va refiriendo Dauid la felicidad de algunos, cuyos hijos, dize que ſon en ſu juuentud, como vnas nueuas, y floridas plantas, y ſus hijas eſtan tan compueſtas, y adornadas como ſi fueran templos: tan llenas dize que tienẽ ſus deſpenſas, y ſileros, que parece que rebientan, y no pueden recebir tanto como ſe encierra en ellos: ſus ganados eſtan abundantes de crias, y van creciendo, y multiplicandoſe muy aprieſſa: no ay ruyna en las paredes de ſus caſas, ni coſa que les ſea aduerſa: y concluye, que a eſtos tales los tiene el mundo por bienauenturados. Pero el Santo Profeta no aprueua ſu felicidad, ſi con ſolo lo aparẽte della ſe contentan, y no buſcan el teſoro eſcõdido. El mundo es de eſſe parecer. Pero el mio es, que ſerà biẽ auenturado aquel pueblo que tuuiere a Dios por Señor ſuyo, ſea en lo proſpero, ò en lo aduerſo. En orden a eſte fin ſerà gran felicidad la de los caſados que ſe gozaren con deſcanſo, y alegria. Pongamos vn exemplo. De vn inſigne pintor ſe lee, q̃ pintô en vna pared vna yegua con tan gran primor, que prouocaua a relinchar a los cauallos que le veyan. Y de otro ſe dize, q̃ pintô vna parra con tanta propiedad, que engañadas las aues llegauan a picar de ſus vuas. Conſiderad aora, ſi vuieſſedes de hazer algun camino echariades mano deſta yegua? No por cierto. Pues porque no ſi eſtâ tan al viuo? Porque es pintada, y no es buena para caminar,

Pſal. 43.

Beatum dixerunt populum cui haec ſunt.

Beatus populus cuius Dominus Deus eius.

Simil.

minar ſino ſolo para ver, y ſi acaſo tuuieſſedes hãbre, por la miſma razon no echareys mano de aqueſtas vuas, por muy propias, y naturales que parezcan; porque aunque deleytan el ſentido, no ſatisfacen el guſto. Si bien por ellas ſe raſtrea, y conoce la excelencia del pintor.

Aſsi pues; digo, que toda la hermoſura, y gentileza que aman los caſados, y toda la proſperidad, y deleyte que gozan, es como pintura, que no ſatisfaze al alma; aunque deleyta el cuerpo; pero raſtreaſe por ella la omnipotencia del criador, en quien conſiſte todo el guſto, y deleyte; porque es el verdadero teſoro eſcondido en eſte campo, y eſtado matrimonial: conſiderando bien, como lo haze oy eſta perfeta caſada. *Cõſiderabit agrum.* Si hoſpedaſedes a vn amigo vueſtro, y por apoſento, y recamara le puſieſſedes en el eſtablo donde eſtaua ſu cauallo, y por manjar le dieſſedes a cenar paja, no ſe correria mucho? Y con razon; porque aunque eſſe pienſo, y lugar es muy bueno para el cauallo, no lo es para el cauallero. Cauallo, y cauallero ſon el cuerpo, y el alma. La hermoſura, proſperidad, y deleyte que gozan los buenos caſados, manjares ſon muy eſcogidos para el cuerpo, porque todo es paja; pero para el alma ſon tan deſproporcionados, como lo es la paja a vn cauallero. Para ella eſtà Dios eſcondido en eſte campo, y hallarà ſu teſoro el que cabare cõ la conſideracion. Muchas vezes aurà acõtecido paſſar vno por vn campo, ora ſea raſo, y eſteril, ora muy ameno, y florido, y penſarà que no ay alli mas de lo que parece, y deſpues vè ſacar del vn teſoro que en ſus entrañas tenia eſcondido, y ſe admirarâ mucho, diziendo, quien tal penſara? Pues el que lo pienſa bien, y lo con-

sidera, hallarà en este cãpo abierto deste santo estado del matrimonio, este tesoro diuino de Dios; como le hallan los santos en el hiermo, los continentes en el estado de su honestidad, y las vitgiues en el de su limpieza. Cada vno en su modo, segun su mas, ò menos perfecion.

Considerauit agrum, & emit eum. Considerò este misterioso campo, y lo comprò. De quien sepamos lo cõpra? Quien es por ventura el que lo vende? El mismo Dios. Don suyo es, el gozar vos con fidelidad de esse estado. Y assi Dixo por su Profeta: Todos los sedientos venid a las aguas, y compraldas sin plata, y sin otra commutacion alguna. El es el que las vende, y reparte, como dixo el mismo Profeta: Sacareys aguas con gozo de la fuẽte del Saluador. Y asi digo, que es este Señor como el mercader rico, que pone a la puerta de su tienda las mercadurias, que son de menos importancia en señal; pero allâ dentro tiene guardadas las de mucho precio, y estima. Essa hermosura, essa gentileza, essa prosperidad, y deleyte, que acà goazã los buenos casados en este campo, es lo de menos importancia: lo precioso es el tesoro escondido: la gracia que este Sacramento da: el merito de criar los hijos: la paz que conseruan, con que obligan a Dios, para que viua entre ellos. Y asi le dize el esposo a la perfeta casada: Muy hermosa eres en el cuerpo; pero de mas estima es la hermosura de tu alma: y lo mismo le podrà dezir ella a el: De mucha estima es tu gẽtileza exterior; pero mayor es la que tienes en tu interior. Y Dios podrâ dezir por ambos. Bien parece vuestra conformidad, y vuestra paz, y concordia al mundo. Muy bueno, y muy agradable es habitar en vno, como si fuerades dos hermanos;

Isai. 55.

Isai. 12.

Can. 4. Quam pulcra es amica mea, absq; eo quod intrinsecus latet.

Psal. 131. Ecce quam bonum, & quã iocundum habitãre fratres in vnum.

manos; pero mejor, y mas agradable es el premio, y gloria que os esta guardada. Dize el Profeta, que habitan los dos casados en vno: Esto es en Dios, que es el que los tiene vnidos en amor conjugal.

§. III.

De los grandes inconuenientes que se siguen de no cõsiderar las mugeres el estado que toman quando se casan.

CONSIDERAVIT *Agrum, & emit eum.* Primero considerò este estado del matrimonio nuestra perfeta casada: y viẽdo q̃ era bueno le tomò. Y esto es lo que llama comprarle. Puede dezir la muger, que le compra, quando le toma, pues da por el todo quanto tiene, en dote a su marido, y lo principal que le entriega es la volũtad, de la qual ha de enagenarse si toma este estado. Yo conozco, que es mucho lo que da en darse a si misma, y que es Cruz muy pessada la que toma; pero consuelese con que le manda Dios hazer lo vno, y lo otro, si quiere seguirle en perfecion. Assi lo dize por san Mateo: El que quisiere venir en pos de mi tome su Cruz, y nieguese a si mismo. Si vuiera aqui vn campo que al juyzio humano fuesse de muy poco valor, y conociendo vno lo que en el estaua escondido, diesse toda su haziẽda por el, reyrseian de la compra todos los que no alcançassen el misterio, solo el comprador estaria muy contento, y daria el beneficio por bien empleado. Despues quando viessen sacar aquella gran riqueza se desengañarian. Quien puede tener a

Mat. 16.

Simil.

mal, que las prudentes mugeres entrieguen toda ſu libertad, y todas ſus acciones, palabras, y penſamientos a ſus maridos, y los hagan dueños de todas ellas, ſino algunas tan libianas, y tan faltas de conſideracion, que por ſus diſoluciones, y libiandades, quieren ſer ſiempre libres. Las quales al cabo de la jornada ſe veran tã a tras, que viendo el teſoro de merecimientos, que aqueſtas hã ſacado deſte campo, y eſtado del ſanto matrimonio, ſe admirarã cõ aquellos cõdenados, q̃ viẽdo deſde el infierno las eternas riquezas delos juſtos, confeſſarân por el Sabio, que ellos fueron vnos inſenſatos, pues no ſupieron comprar a poca coſta, tan gran teſoro, teniendo como teniã poſsible para ello, porque para eſta compra, ninguno puede alegar pobreza, pues ninguno tiene tanta, que no ſe tenga a ſi miſmo, como dize ſan auguſtin: No porque valemos tanto como cõpramos, pues ſe nos da lo eterno por lo temporal; ſino porque no nos queda mas q̃ dar. Que mas puede ofrecer eſta perfeta caſada a ſu marido por Dios, que con ſu hazienda toda ſu voluntad, todo ſu entendimiento, toda ſu memoria, y todas ſus acciones, empleandolas en ſolo agradar a Dios, y regalarle a el? Todo lo poſpone por eſte fin. Dexa la patria, los padres, los parientes, y amigos, y ſigue a ſu marido. Podran dezir los tales lo que los apoſtoles: Dexamos todas las coſas, y te ſeguimos. Preciſa obligacion es de la muger ſeguir a ſu marido, como hizo Sarra a Abrahan, y Raquel a Iacob.

Sap. 5. Nos inſenſati vitam illorum ſtimabamus in ſaniam.

S. Aguſt. Non quia tanti valem⁹ ſed quia plus darenõ poſſumus.

Mar. 19. Reliquim⁹ omnia, et ſe ſecuti ſum⁹ te.

Quando el halcon buela ſin acudir a la voz del caçador, que le combida con la carne, ſoleys dezir que ſin duda va en ſeguimiento de alguna aue que vos no alcançays a ver. Aſsi podemos dezir dela perfeta caſada

Simil.

que ſin duda conſidera, y vê algun gran teſoro en eſte cāpo de ſu agradable eſtado, pues todo lo menoſprecia por el. A eſte propoſito dixo Dauid: Hija oye, y ve y oluida tu pueblo, y la caſa de tu padre. Pues porque eſta oyò las promeſſas, y mandamientos de Dios, y vido con la conſideracion el teſoro; ſe oluidò de ſu patria, y caſa de ſu padre, y ſujetò a la voluntad de ſu marido, lo qual deue ſer para el de grande eſtima, y digno de perpetuo agradecimiēto. Y aſsi añadiò Dauid: Oye vè, y oluida, y cudiciarâ el Rey tu hermoſura. Eſto es, obligaràs mucho a tu marido. O quāto eſtima vn marido ver a ſu muger tan ſuya, q̄ todos ſus ſentidos no ſe ocupā en mas, q̄ en hazer ſu volūtad, y ſin reſeruar para ſi obras, palabras, ni aun pēſamientos. Mugeres ay que les dan las obras, y que no haran coſa por ningū camino en que les deſagraden, no ſolo de lo q̄ toca a la honra, y preſunciō, ſino aun de otras niñerias del gouierno de ſu caſa; pero reſeruan las palabras incautas a ſus eſcuſas, teniendo eſtas, no por culpas, ſino por donayres, y agudezas de ſu diſcrecion: no reparando en que ſeā vn poco verdes, porq̄ tienē que aqueſtas ſe las lleua el viēto. Y como ſon de cumplimiēto no obligā ſupueſto que por todos los aberes del mūdo, no haran coſa que deſdiga al honor de ſu matrimonio, no reparando que (como dize Santiago) el religioſo, que no refrena ſu lengua, muy vana es ſu religion. Aſsi es vana la perfecion de la caſada, que en conuerſaciones libianas no ſe refrena, y con todas las veras ſe eſcuſa.

Pſal. 44. Audi filia, & vide, & oblibiſce populū tuum & domum patris tui. Et concupiſcet rex decorem tuū.

Iacob.

Otras ay que ofrecen a ſus maridos obras, y palabras; pero no los penſamientos, con los quales ſe deſdora mucho la perfecion de ſus almas: y aun que para con el mundo ſean buenas, para con Dios ſon libianas.

Estas tales no dan todo quanto tienen para comprar este campo. Manda Dios a los Nazareos, que luego que se dedicassen a su cutlo, y religion, no solo se abstuuiessen del vino, sino tambien de todo aquello de que pudiera el proceder, desde las vuas, hasta aquellos granillos de las passas. Desuerte que no auian de prouar cosa que tocasse a las vides. Y con razon, porq̃ qualquiera de aquellas podia traer a la memoria, y representarle la suauidad del vino; que embriaga, y enagena a los hombres de si. En lo qual quiso significar, que no solo no nos auemos de embriagar de pecados, sino escusarnos siempre de todo aquello que puede induzir a ellos. Que se me dà a mi señora casada, q̃ seays muy amiga de rezar, y de frequẽtar los Sacramẽtos, si por otra parte no huys de las ocasiones, platicas, y visitas escusadas, donde no medra nada la honra, ni la buena fama? Mandole Dios al Rey Saul, que matasse al Rey de los Amalequitas, y destruyesse todas sus cosas sin reseruar ninguna. Hizolo asi, y porque de todo el destroço reseruò vnas reses para ofrecerle en sacrificio, se enojô el mismo Señor, y le quitò el Reyno porque no le obedeciò; y con razon; porque no solo nos auemos de abstener de muchos males, sino de todos. Que aprouecha señora que no seays adultera, si soys profana, desembuelta, bachillera, habladora, incorregible è iracunda, y amiga de vuestro parecer, y no se pueden aberiguar con vos?

Num. 6. Ab vba, vsq; ad acinũ non comedent.

1. Reg. 15.

Todas estas profanidades, vanas presunciones las comparó san Pablo al estiercol. Pues asi como el que mira al estiercol, y a sus bascosidades cierra los ojos, y tapa las narizes, y huye de ver tan torpe espectaculo: Asi la honrada casada ha de huyr de semejantes

Plin. 3. Omnia arbitratus sũ, vt stercora.

tes conuersaciones, y cerrar los ojos por no ver gente torpe, por el mal olor con que se inficiona la buena fama. Este fue vno de los actos de la fortaleza de la muger fuerte, trabajar toda la vida en adquirir virtudes para comprar este estado, y conferuarse en el con honra de su marido, y gloria de Dios. Dio por el todo lo que con su trabajo tenia adquirido, y no se arrepintiò despues, porque lo auia considerado bien antes. *Considerauit agrum, & emit eum.* Algunas ay que le compran, y toman este estado a carga cerrada, sin considerar las obligaciones que les corren. Como aquel rustico del Euangelio, que combidado a aquella gran cena, se escusò diziendo, que auia comprado cinco yuntas de bueyes, y que las yua a prouar: y el otro se escusò, con que auia comprado vna villa, y la yua a ver. Igual

Luc.14. fuera auer visto primero, y considerado lo que compràuan. Todo loque el mundo ofrece, primero lo compramos que lo veamos. Las tales pueden dezir a las vezes, que compran mal, y caro; pues compran con toda su libertad la inquietud, vn perdurable tormento; y vn yugo pesadissimo. El otro dixo, que yua a ver lo que auia comprado, no a gozar, ni a deleytarse, ni a satisfazer su gusto, ni a posseerlo, sino solo a mirarlo. Desdichado fruto es el de las honras del mundo, y sus vanidades. Si primero se vuieran visto, y considerado, no se compraran. Casase la otra muger humilde, porque tiene mucho dote, con quien le es muy desigual en calidad, edad, y gentileza: entriegale todo quanto tiene. Que fruto saca? Solo el mirar. Porque dirà el lo que solemos acà dezir: Vedme, y no me tangades. Como si para vna buena hambre bastasse el ver el manjar. Cosa cierta es q̃ no se apaga con ver el apetito: antes se encien-

enciende mas. Serà como otro Tantalo, que teniendo el agua junto a la boca, perecia de sed: porque se le huia, y deslizaua. Pena es esta muy bien deuida a las mugeres que compran, y toman estado sin considerar lo primero, y ver con quien se casan.

Todas essas honras, y vanidades son como arena q̃ pesa mucho, y vale poco: como dixo el Sabio: Todo el oro en comparacion del buen consejo, y prudente, y sabio acuerdo es como arena, que no es de prouecho para nada. Bien pessada es la carga que aueys comprado con vuestro mucho oro, y libertad, y bien ynutil, y desaprouechada para vuestro gusto. En esse cãpo que vos comprastis, no hallareys tesoro; porque este tiene virtud atractiua, con que attàe a si, no el bierro, sino el coraçõ, como dixo Christo: Donde estaua tu tesoro, ay esta tu coraçon. Vos no teneys el vuestro en este estado, antes estays muy descontenta del: luego no teneys en este campo tesoro. Por esso llama el mismo Señor falazes a las riquezas, porque engañã, y prometen tesoros, y no dan sino pesadumbres a los desconsiderados. Son como aquellos, de quien se quexa Isayas, que con su plata compran hambre. Mas barato os costarà el descanso, y seruicio de Dios, en vn estado honesto, y conforme a vuestra calidad. Comprad marido honrado a quien tengays por amigo, y no a vn señer que con tyrania os trate como a esclaua suya, y no como a muger honrada.

(?)

Sap. 7. Omne aurũ in comparatione illius arena est exigua.

Mat. 6.

Luc. 6.

Isai. 55. Quare appẽditii argen- non in panib⁹ et laborẽ. vestrũ non in saturitate.

CAP.

CAP. 10. DE QVAN APROVEchada deue ser la perfeta casada, y quan cuydadosa en guardar la hazienda, y en aumentarla con el trabajo de sus manos.

§. I.

DE FRVCTV MANVM SVARVM plantauit vineam.

DEL FRVTO DE SVS MANOS plantò vna viña. Que fruto es este de manos? Son por ventura las manos frutiferas? Lleuan algun fruto? Si dixera que la auia plantado del fruto de sus cosechas, lleuara camino. Por donde se echa de ver, que habla aqui metaforicamente. Las manos en la sagrada Escriptura (segun san Gregorio) son entendidas por las obras; porque si no lo fueran no se pudieran entender muchos lugares, como aquel de Dauid, en q̃ va preguntando en su Salmo, quien subirà al monte de Dios, y quien asistirà en aquel santo lugar de la biẽ aventurança? Y responde: El que es inocente en las manos, y limpio en el coraçon. Parece que habla impropiamente, y que auia de dezir al contrario, el que fuere limpio de manos, è inocente, y sencillo de coraçon. Y a esso aludiò el labrarse Pilatos las suyas en la muerte de Christo, diziendo, que estaua inocẽte en el derramamiento de su sangre. Dando a entender, que estaua su coraçon desapassionado, y sus manos limpias que

Psalm. 24. Innocẽs manib⁹. & mũdo corde.

Mat. 26.

que ni las tenia teñidas en la sangre del justo, ni estaua su coraçon posseydo, de aquella rabiosa embidia, que reynaua en los Iudios. Cō todo esso no dexò de dezir muy bien Dauid: Que el que auia de entrar en el cielo, auia de ser inocente en las manos, y limpio en el coraçon: pues vemos que en el Euāgelio promete Dios la bienauenturança a los que lo son: Bienauēturados los limpios de coraçon. Y Dauid llama inocēte en las manos al que es puro en sus obras: como lo declara el Incognito; el que carece en ellas de vicios, y abunda en el exercicio de las virtudes; las quales son el fruto de las manos que dize oy el Sabio, que con el plantò esta buena casada la viña para el sustento de la vida humana, que tambien es obra de virtud: como lo fue en Noè el plantarla. Y de los Israelitas dize Dauid, que en la tierra de Promission, sembraron los campos, y plantaron viñas; y por auerlo hecho assi, dize adelante que los bendixo Dios.

Mat. 3.
Incog.
Gene. 9.
Psal. Iob. num. 37.
Seminauerunt agros, & plantauerunt vineas.

Y este mismo Profeta, dize en otro lugar: Todas las gentes den palmadas hiriendo vna mano con otra, y jubilen a Dios con voz de exultacion, y regozijo. Plaudir las manos, dize el Incognito, que es jūtar vnas buenas obras con otras tales: lo qual es hazer jubileos a Dios. Esto haze la perfeta casada. En el capitulo passado, dize el Sabio, que despues de auerlo considerado bien, comprò vn campo, y en este dize, que plantô vna viña con el fruto de sus manos. Fue juntar vna buena obra con otra. Pues las dos son obras de virtud, y merecimiento: *Plantauit vineam.* Quiere dar a entender quan apouechada era: pues pudo grangear, y juntar con el trabajo de sus manos (hilando ella, y su honesta, y hazendosa familia lana, y lino) tan buen caudal, que

Psalm. 46.
Omnes gentes plaudite manib⁹.

vuo para comprar vn campo, y para plantar en el vna viña; y esto sin ayudarse de la haziẽda que traîa en tra to su marido: que por esso dize que la plantô con el fruto de sus manos, no de las agenas, sino de las suyas propias: no a costa de la honra de su marido, como lo hazẽ algunas imperfetas, y destraydas; sino cõ mucha honestidad, y pureza. Por esso la llama Isaias viña electa, viña escogida: que de otra manera no lo fuera, sino reprouada, fea, y asquerosa. La hazienda que assi se adquiere, posseenla las mugeres a escusas de sus matrimonios, como cosa abominable, y torpe: pero esta no, segũ se vido en el libro de los Cantares, donde dize el Espiritu Santo que combida la esposa a su esposo, y le dize: Vamos a ver si nuestra viña florece. Qual viña dirâ el? Tengo por ventura alguna viña nueua? Si la que yo cõ el fruto de mi trabajo he plantado para entrambos. Y en otra parte dize, que sus vides florecieron, y dieron su olor. Queriendo dezir, que dieron, o manifestaron el olor de la honestidad con que se auian plantado; el qual se estiende tanto, que si vuiera otra cosa en cõtra, ella se rugiera. Y assi por ser plantada con tal limpieza nos la pinta florida, y olorosa: dando a entender, que florece en ella el virtuoso, y loable trabajo, y solicitud que a su dueño costò. Y aunque el olor, y fama agrade a los buenos, los que no lo son no la querrian tan honesta, ni tan cabal en su perfecion, pareciendoles que no les es de prouecho, pues cõ ella los ataja, y cierra el camino a la libiãdad de sus propositos. Por esso dize que esta viña se plantò en el pago de Engadi, el qual tiene dos significaciones. Engadi, en Hebreo, es lo mismo, q̃ ojos de tentacion, ò fuente clara. Lo vno, y lo otro viene a nuestro proposito; porque en la clara fuente deste

Cau. 7. Videamus si vinea nostra floruit.

Cant. Vineæ florentes dederunt odorẽ suum.

pago

pago, se vè claramẽte la limpieza de la que plantò esta viña; la qual fue examinada por los lacibos ojos de la tentacion, ò por mejor dezir, de los que como gẽte libiana la requirieron, y tentaron, ofreciendole cumplidamente todos los gastos de la viña que plantaua, y la hallaron pura, y limpia: y la que lo es a sus ojos, y la alaba su lengua dellos, no ay mas que pedir.

De manera, que no la plantò a costa de la hõra de su marido. Tampoco fue a costa del sudor, y sangre agena. Como lo fue aquel jardin q̃ plantô la iniqua Reyna Gezabel muger del Rey Acab, a costa de la inocente vida de Naboth. El caso fue, que tenia este santo varon vna viña q̃ auia heredado de sus padres, y era como vinculo de mayorazgo. Aficionose a ella este injusto Rey: mandole llamar, y dixole: Dame tu viña para hazer en ella vn huerto: darte è en trueco otra mejor, ò si te estuuiere mas a cuento, te pagarè por ella lo que fuere justo: y lo que me mueue a pedirtela es; porque està muy cerca de mi casa. El se escusô con dezir, que en buena conciencia no la podia enagenar, y que no iria contra ella por quantos fauores tenia el mundo. Hizo tan gran sentimiento desta respuesta el Rey, que se fue a su casa, acostose en la cama, y boluiendose a la pared, no quiso que le viesse nadie, ni que le administrassen la comida. Entrô Gazabel, e informada del caso, començò a hazer burla del poco animo que tenia, y quan poco vsaua de su potestad Real. Leuantaos señor, le dixo, y comed, que afè de quien soy, que no se passe el dia de mañana, sin que os haga yo entriega de la viña, biẽ a poca costa vuestra, y a mucha del que os la negò. Haze que le leuanten a Naboth vn testimonio grauissimo, vn crimẽ lesę maiestatis, con q̃ le quiten la vida,

3. Reg. 21. Damibi vineam tuam vt faciam mihi hortũ. Quia vinea est prope domum meã.

da, y le confiſcan los bienes, y con eſto le entregô la uiña que tanto deſſeaua para plantar ſu jardin. De manera que lo plantò tiranicamente a coſta de la ſangre deſte inocente. Aſsi lo hazen los poderoſos del mundo, que con ſangre, y ſudor de los pobres, fundan ſus mayorazgos, y plantan ſus heredades, y edifican ſus caſas. Pero eſta ſanta muger, no va por eſſe camino tan tirano, ſino que ſi plantò ſu viña, fue con el trabajo de ſus propias manos (como dize oy el Sabio) Y cõ los frutos del comprô las tierras, y las coſteò, acrecentando por ſu parte a ſu marido la haziẽda en coſa tan luzida. Al contrario de algunas de ogaño, que no ſon para acrecẽtar, ſino para deſtruyr las haziendas que ſus maridos hã adquitido con harto cargo de ſus conciencias: y eſto en galas, y en bãquetes, y en otras vanidades: y plega a Dios no ſea en libiandades. De ſuerte, que quãdo ſus maridos bueluen de algun viage largo, hallan deſcõpueſta la haziẽda, y desbaratada la caſa, y aũ perdida la buena opinion, y deſdorada ſu fama, como muchas vezes ſucede. Ya ſe contentâran ellos de hallar lo que dexaron, ſin que vuiera menoſcabos. Como aquel
Math. 25. Rey, que auiendo de partirſe a otro Reyno, entregò los talentos a ſus vaſallos, y quando boluiò a pedirles cuenta condenò al vno, porq̃ no auia multiplicado el talento q̃ le cupo, como hizierõ los demas; ſino q̃ ſe lo boluiò ſin ganancia. Pues q̃ harîa mas, ſi eſſe talento lo vuiera deſperdiciado? Que eſpera pues la muger perdulária, que de lo que el marido le entriega da tan mala cuenta? Quanto es eſſa digna de vituperio, lo es nueſtra buena caſada; de perpetua alabança; pues multiplicô tambien el talento, que plantò eſta viña en las tierras, que auia comprado, y eſto no con afrentô-

ſos tratos, como otras, ſino con el fruto de ſus manos: eſto es, con obras de virtud, y deſuelo de ſu cuydado; trabajando de noche, y de dia, ella, y ſu familia en exercicios virtuoſos, como hilar, y coſer.

§. II.

Que aunque la perfeta caſada aya de ſer piadoſa madre de ſu familia, no por eſſo ha de dexar de caſtigar, y corregir a ſus hijos, y a ſus eſclauos.

DE *Fructu manum ſuarum plantauit vineam.* Con el fruto de ſus manos plantò viña. Viña es lo miſmo q̃ multitud de vides, o cepas pueſtas por buen orden, y cencierto, a fin del fruto que dellas ſe ſuele coger, que es el vino. El primero que la plantò fue Noè. A cerca de lo qual aduierte Pagnino, que deſde el principio del mundo vuo parras, y vuas, y les era comida de mucho guſto. Y dezir que fue Noè el primero que plantò viña fue dezir, que fue el primero que a ſus vides puſo en el orden, y concierto que aora ſe plantan. Y ſegun eſto bien podemos dezir, que la caſa bien concertada, y los hijos, y familia della ſon ſemejantes a la viña, y metaforicamente ſe puede llamar aſsi. Y lo miſmo es dezir oye el Sabio, que eſta mugerfuerte plantò viña, que ſi dixera que tomò eſtado, y aſentò caſa. Por eſſo ſe llama caſada, la que toma tal eſtado, y deſte verbo caſarſe, ſe deriua eſte nombre caſa. Aſsi que eſta con toda ſu familia, es la viña que aqui ſe planta. Los hijos los criados, y eſclauos ſon las cepas; los quales guardan ſu orden: cada qual tiene ſu lugar, vnos ocupan lo ſuperior, y otros lo interior, vnos eſtan en lo mas alto

Genes. 9. Primᵒ Noe per ſeriẽ capit vitis plãtare quod vinea dicitur, vini faciendi cauſa.

de la viña, y otros en lo mas baxo. Y todos van niuelados por la regla de la recta razon, como lo eſtan las cepas. Y la caſa donde todos andan rebueltos, ſin orden, ſin diſtincion de perſonas, y reſpetos, no ſe llame eſta viña, ſino infierno: donde dixo el ſanto Iob, que no lo ay, ſino gran confuſion: cuyas cepas eſtan deſtinadas al fuego eterno. Aſsi dixo ſan Auguſtin: Aquel es buen gouierno de caſa, donde todos eſtan por orden, y ſe guarda el miſmo en la diſtribucion de las coſas: y en faltando la buena diſpoſicion en ellas, falta el gouierno. Por eſſo ſe comparò la Igleſia, a la viña, que plantò aquel padre de familias; porque es como vn exercito biẽ ordenado, que por eſtarlo tanto, dize, que es terrible, ê inexpunable. Y ſi aquel hombre plantò viña, que es la Igleſia: eſta muger, que podrà plantar, ſino la caſa, que deue eſtar a ſu gouierno; y aſsi es excelencia grande de la muger, que ſe diga della, que es muy caſera. San Atanaſio, en vna oracion, compara a vna caſa bien concertada, a la citara, dõde cada ordẽ de cuerdas tiene ſu lugar: vnas ſon primas; otras ſegundas; en efeto ay en ella terceras, quartas, y quintas; y cada qual ſigue ſu voz. La que las ha de templar a todas, y ponerlas en ſu punto, y conſonancia, es la ſeñora de caſa. Eſta muger fuerte es la gouernadora. Y por auerlo de ſer Dauid de todo el pueblo de Dios, dize Clemente Alexandrino, que ordenò el miſmo Señor que fueſſe muſico de citara; porque auia de templar eſtas cuerdas, y corregir las que fueſſen falſas. Y aſsi dezia el: con los que aborrecian la paz era yo pacifico. O como trasladan los Hebreos: Yo era ſu paz dellos: yo el que encaminaua las cuerdas que ſalîan de ſu punto, y conſonancia. Yo las templaua con la blandura de mi condicion, porque no

Iob. 10. Vui nullus ordo, ſed ſẽpiternus horror inhabitat.

Aug de ope. mona. c. 8. Illa eſt optima gubernatio, vt omnia ſuis tẽporibus diſtributa gerantur ex ordine.

Terribilis, vt caſtrorũ acies ordinata.

Clem. Alexandrin.

Pſal. 119. Cum hijs, qui oderũt pacem erã pacificus.

S 6 faltaſſen,

faltassen, y se siguiesse alguna quiebra. A cada vna de las quales dize Dios por su Profeta Daniel: Està en tu grado: no te mueuas de tu lugar: guarda tu voz, y no dis crepes de tu consonancia. Esto mismo ha de persuadir esta santa gouernadora a todos los sarmientos, y cepas de su viña: a todos los hijos, y familia de su casa; porq̃ haziẽdo esto, se seguira vna musica del cielo, digna de q̃ la ẽbidiẽ los Angeles, y agrade mucho a Dios; al qual dize el Profeta Dauid, q̃ le alabemos ẽ las cuerdas. No tãto en las muertas, como en las viuas desta misteriosa citara. Y assi como el varõ (q̃ dize S. Mateô) q̃ plãtò la viña, lo llama padre de familias: assi esta muger fuerte deue llamarse madre de la suya. Porq̃ deue ser verdadera madre, tratãdo a sus criados, y siruientes; aunq̃ sean esclauos, como a hijos. Ha de ser su casa como la de Dios dõde todos lo sõ por adopciõ de la diuina gracia. Assi llama san Pablo a los fieles, en vna carta que escriuiô a Filemon. Parece que a este se le auia huido vn esclauo, llamado Onesimo, y se auia venido a Roma, y entrandose en la carcel, donde estaua el santo Apostol preso, y despues de auerlo conuertido, y bautizado, le embiò a su Señor con vna carta, en que le escriue estas palabras: Como encarcelado, por Christo te ruego ao ra, dicipulo mio Filemon, por mi hijo Onesimo; a quiẽ en esta prision he engendrado; el qual aunque en vn tiempo te ha sido inutil, y sin prouecho, aora te serâ de mucho a ti, y a mi: allà te lo embio, reciuelo; no como a esclauo, sino como a mis propias entrañas, y como si fuera tu hermano carissimo. Hijo le llama, porq̃ ya como fiel, lo era de Dios. De mucho consuelo es esta dotrina para los esclauos, y de gran reprehension para los amos, que como otros Faraones los tratan; no

Danie. 10. *Sta in gradu tuo.*

Psal. 148. *Laudate eũ in cordis, et organo.* *Laudate eũ in psalterio & cithara.*

Math. 12.

Ad Philmonem. *Tu autẽ illũ, vt mea viscera suscipe, iã non vt seruum sed, vt carissimum fratrem.*

como

como a hombres, ſino como a perros, cuya infernal crueldad promete caſtigarla aquel Padre de las miſericordias, agrauiado de que traten tan mal a ſus hijos, y herederos de ſu Reyno, por eſſo no quiſo que el que plantô la viña ſe llamaſſe ſeñor, ſino padre de familias. Y ſegun eſto, eſta perfeta caſada, que tambien planta viña, ſe deue de llamar madre de la ſuya.

Con ſu propia mão plantô eſta viña miſterioſa, quãda aſſentô caſa, y ſe hizo cargo de ſu familia; a la qual mueſtra tan grand amor, y zelo de ſu aprouechamiento, como tiene vno al arbol, ò viña que plantô por ſu mano, que de ordinario vemos, que ſe le van los ojos tras della, y la viſita muy amenudo, porque la quiſiera ver muy aventajada. Y en orden a eſto mandaua Dios que el que auia plantado viña, y aun no auia cogido el fruto, fueſſe reſeruado de ir a la guerra. Pues ſi a la
Deut.2. viña, y arboleda, por auerſe plantado, y criado, ſe le deue tal amor, ſiendo inſenſibles: que amor ſe deue tener a la miſterioſa viña de Dios, que planta, y cria en ſu caſa eſta muger, y la alimenta con el trabajo de ſus manos, ſino el de madre de la tal familia? Que aun aî nace y ſe cria vn perrillo en caſa, y parece que le quieren como ſi fuera hijo. Madre ſe llama, porque es tan grande la fuerça de la maternidad, que haze gran operaciõ aun en los miſmos brutos. Mirad lo que haze por ſus hijuelos vn paxaro, quanto cuydado pone en criallos haſta enſeñarlos a bolar. Refiere vn autor, y perſona fidedigna, que dos paxarillos le ſiguieron diez leguas, por los polluelos ternezillos que les lleuaua, y que poniendolos en vna jaula, los criaron. Y de la inſipiente aſna ſe refiere, que ama tanto a ſu pollino, que quando no puede por otra parte, ſe arroja por medio

del

del fuego por llegarse a el. Y la gallina con serlo, quando tiene pollos, por defenderlos, se buelue vn grifo. Y si la maternidad tiene esta fuerça en los brutos: que tendrà en los humanos? Por esso pues, quiere Dios, que aquesta perfeta casada sea madre, y no señora, de su familia.

Y no porque lo sea ha de dexar de castigar, y corregir a los que se apartaren de su obediēcia, y seruidumbre: que el dexarlo de hazer seria ya no tenerlos por hijos, sino por estraños: seria indicio de gran desamor; supuesto que dize el Espiritu Santo, que los aborrece elque no echa mano a la vara para su castigo. Son plátas de viña, que ha de andar el dueño siempre cō la podadora en la mano, cercenando sus viciosas inclinaciones; porque en no podando la viña, no da fruto. Es menester podarla cada año, para que lo de. Y asi la Esposa quando cultiuaua su viña, dize que se llegò el tiempo de la poda. Y el podar este linaje de viñas, no ha de ser su tiempo vna vez en el año, sino toda la vida, cada hora, y cada momento, corrigiendo los excessos, y demasias de los atreuidos hijos, y criados. Como aconseja san Pablo que hagan siempre; despojandoles del hōbre viejo, y vistiendoles del nueuo. Hombre viejo llama a la deprauacion, y esrrupciō de los vicios; los quales resultan del antiguo fomes peccati, que heredamos de nuestros padres, de quien se produzen, y nacen, como panpanos, muchas mentiras, y falsedades, ladronicios, y engaños, que siempre reynan en los que siruen. Si por momenros no se van chapodando estos vicios naceran otros, y no daran lugar a que se produzgan las virtudes.

Cant. 2. Tempus putationis aduenit.

Colosen. 3. Spoliantes veterem hominem cū actibus suis induentes nouum.

§. III.

Que esta viña fue figura del estado del matrimonio, tratase del suaue modo con que se ha de lleuar este yugo entre los casados, en medio de los quales reyna Dios si le conseruan en paz.

PLANTAVIT *Vineam*. Ella plantó la viña mistica del estado q̃ tomò, como dixe en el parrafo passado; y ella misma fue la principal plãta della. Y esto mis ticamente hablando no repugna, como no repugnò
Ioann. 15. Ego sum vitis vera. en Christo que plantasse la de la Iglesia, y que fuesse la verdadera vid della, como le dixo: ni repugna, que diziendo yo soy el buen Pastor, sea juntamente el pasto de sus ouejas, que es el pan vino. Assi diremos de cada vno de los contrayentes, que plantò viña tomãdo este estado de casado, o casada. Esto es: Assentaron casa, que esso es casarse como tengo dicho. Los principales personajes desta casa son ellos. Ellos son las verdaderas vides desta viña, respeto de los hijos, y familia, que son los sarmientos, de quien se tiene menos quenta. Estas dos verdaderas vides se van entretegiendo, y en
Amb. Exo. lib. 3. c. 13. lazando la vna con la otra, mediante el amor y caridad que entre ellos reyna. Y assi como las vides (segun dize san Ambrosio en su Examen) que por ser de naturaleza flegible, es menester que se arrimen, para que se leuanten; assi se arriman estas dos la vna a la otra, el marido a la muger, y la muger al marido. Y a esto aludiò Dios quando dixo criando a la muger: No es bien que el hombre estè solo, criemos a quien le ayude a sustentarse, como vid que es. Y lo mismo dixera de la muger, que era menester arrimarla al hombre, ayudandose

se a lleuar la carga el vno al otro: y destamanera se sustentan en su estado: y esto significan los lazos que les ponen juntamente con el yugo. De aquellos dos Cherubines que mandò Dios poner en el Propiciatorio, dize el Doctissimo Arias Montano, que no tenia mas braços que alas, las quales estendia el vno al otro, a la manera de dos personas que se estan abraçando. De suerte, que enmedio venian a hazer vn asiento donde se sentaua Dios, cõforme a lo q̃ dixo Dauid del mismo Señor: que se sienta sobre los Cherubines. Y dize mas este Expositor, que estos dos Cherubines (segun se explicaua entre los Rabinos, y Hebreos) eran, el vno del sexo masculino, y el otro del femenino; en los quales se figurauan dos perfetos casados, que de tal manera reyna entre ellos el amor, y caridad (juntamente con la pureza de vida, y santas costumbres) que claramente se echa de ver que esta Dios enmedio dellos. Assi lo dio a entender el Espiritu Santo por el Eclesiastico; dõde dize, que entre las tres cosas que refiere alli, que mas le agradan, y roban el coraçon; la vltima, y mas principal, dize que es el marido, y la muger, que se portan, y viuen con tanto amor y paz, como dos palomas sin hiel.

Exod. 25. *Arias Montano.*

Psalm. 79. *Qui sedes super Cherubin.*

Ecclesi. 25. *Vir, & mulier sibi bene consentientes.*

Esto dan a entender los antiguos casados, que sacrifican a la Diosa Iuno, en quitar la hiel a los animales q̃ ofrecian; y mandaualo assi la misma Diosa, para significarles, que todo loq̃ ha de aver entre ellos, ha de ser siempre dulçura de palabras, y suauidad de obras; juntamente con vna senzillez grãde ensus coraçones. Lo contrario de todo lo qual serà muy a costa de entrambos, pues no teniendo paz, y satisfaciõ el vno del otro, viuieran amargos, y desabridos. Mas vale dize el

Prouer. 21. Melius est sedere in angulo domus quam cum muliere litigiosa.

Sabio, sentarse el hombre sobre el angulo de su casa. Esto es sobre el cauallete del texado (como declara vn Expositor moderno) expuesto a todas las inclemẽcias del cielo, pluuias eladas, y ardientes Soles, que viuir con vna muger litigiosa, soberuia, altiua, mal acondicionada, pendenciera; y como las soleys llamar, busca ruido. Tan agenas estã estas dos vides de enlazarse con sus ramas; y estos dos Cherubines de prestarse sus alas, que halla el Espiritu Santo por mejor, huyr de la ocasion, y apartarse muy lexos el vno del otro. Loqual no solo no es plãtar esta viña, sino deceparla, y destruyrla: ni Dios asistirà entre ellos; porque no puede auer concordia diuina, enmedio de tãta discordia humana. No puede assentar bien lo dulce de su suauidad, donde ay tanta hiel, y amargura. Pinta Alciato en vna de sus Emblemas, a este proposito, vna celada, que (de auer seruido mucho tiempo en la guerra) estaua toda abollada, y manchada de la sangre que sobreella se auia derramado: y despues en tiempo de paz seruia de colmena a las auejas, las quales la llenaron de panales de dulce miel. Dando a entender, que de las guerras, y disensiones entre casados, solo lo que se saca es, los cascos abollados, y las cabeças quebradas, y manchadas de sangre. Y al contrario, de la paz entre ellos, panales de miel, suauidad, dulçura, regalos, y felizidades, y tãto descanso, y riqueza, que los vereys llenos como colmenas. Y es que carecen del desaguadero, que de los pleytos, y disensiones se les leuantan. Y todo nace de no saberse lleuar las condiciones, y querer que qualquier niñeria corra por todo rigor.

Alcia. Emble. 177.

El Profeta Isayas, tratando desta misteriosa viña, dize, que fue plantada en la tierra, y lugar donde se cogia

gia azeyte;porque está plantada entre los oliuos. Dando a entender, que en la viña del estado matrimonial, quiere Dios que aya vino, y azeyte. El azeyte por ser blando, es symbolo de la suauidad, y misericordia: y el vino por ser fuerte, y rezio, significa el rigor, y furia de la justicia. Quiere dar a entender, que entre casados no ha de ser todo aspereza, y rigor, aunque aya justicia. Sino que se tẽple con la blandura, y azeyte de la misericordia; assi de la vna parte, como de la otra, sobrelleuãdose los vnos a los otros las faltas, y descuydos, que es forçoso tener; como quiere san Pablo, para que assi cũplan con las obligaciones, y leyes que les tiene puestas Dios. No quiero yo que totalmente falte el rigor, y aspereza con que se corrijan essos descuydos, y defetos, sino que sea esto con mezcla de blandura, y suauidad: y esta como mas principal sobrepuje a la otra: como lo manifestô, y significò Dios en muchas ocasiones. En la consagracion del sumo Sacerdote (como esposo que auia de ser de la Iglesia) tomô Moyses del azeyte, y sangre del holocausto que estaua sobre el altar, y rociè a Aaron, y a sus vestiduras; y despues hizo lo mismo a sus hijos. Y dando la razon Oleastro, dize assi: No deue auer en el Sacerdate sangre sino olio, ni olio sin sangre. Dando a todos a entender con esta ceremonia, que no auia de tener la blandura de la misericordia sin la sangre de la justicia, ni la sangre de la justicia sin el olio de la misericordia. Porque como dize san Pedro Chrisologo: El lleuar las cosas por todo rigor es tyrania, y el hazer justicia sin piedad, es crueldad grande. Y assi dize san Bernardo que se ha de mezclar el vino del feruiente zelo (figurado en aquella sangre) con el olio de la mansedumbre.

Isai. 5. Vinea facta est dilecto meo in cornu filio olei.

Galat. 6. Alter alterius onera portate, & sic ad implebitis legem Christi.

Leui. 8. Non debet esse in sacerdote sine olio sanguis, neq; sine sanguine oliũ.

S. Chrisol. Serm. 145. Aequitas sine bonitate seuicia est, et iustitia sine pietate crudelitas.

S. Bern. 44 in Cant. Miscere debetur vinũ seruide zeli cũ oleo mansuetudinis.

Y aunque quiere Dios esta mezcla en la viña del matrimonio entre los casados (que como los Sacerdotes son padres del alma, ellos lo son del cuerpo) tambien pide que aya mas de misericordia, como dize Santiago en su Epistola Canonica: sobrepuje la misericordia al juizio. Assi como la oliua es mas leuantada que la vid, y como el azeyte nada sobre el vino. Considera tambien este Santo, que Christo como Esposo, y medico de las almas, traxo vnciones de azeyte, y vino, para curarles sus llagas; y dize que fueron siete las redomas q̃ le entregaron en la botica de su Eterno Padre: y que las cinco fueron de olio de suauidad, y blandura; y las dos de vino fuerte, y rezio; pues haze escozer la llaga. Estos fueron los siete dones del Espiritu Santo, que le fueron dados, como dize el Profeta Isayas: Don de sabiduria, don de entendimiento, don de consejo, don de ciencia, y don de piedad. Todos estos cinco son de azeytes blandos. Y el don de fortaleza, y el de temor de Dios, son de vino aspero, y recio: tal que para auerlo de beuer es menester aguarlo mucho, y para que sane las llagas, y se pueda tolerar su dolor, es menester templarlo, con cinco partes mas de azeyte. Assi hã de curar los perfetos casados a sus hijos, y familia. Tambien se deuen curar ellos entre si, quando enferman en las culpas defetos, y condiciones. Curen con esta clemencia los maridos, a las mugeres descuydadas, defetuosas, y brauas: las mugeres a sus maridos jugadores, perdularios, y destruydos. De manera a de ser su cura, que la misericordia sobrepuje a la justicia, y razon que cada vno tiene. Todos podemos reconocer, y dezir con este santo, q̃ aquel medico diuino derramò sobre nuestras llagas vino, y olio, mucho mas deste

Iacob. 2. Super exaltet misericordia iudicium.

Isai. 11. Et requiescet supr eũ Spiritus Domini.

Infudit oleum vlceribus meus infudit, et vinũ. Sed minº quã olei fit congruebit infirmitatibº meis

deste que de aquel; porque assi lo requerian nuestras enfermedades: y assi le pedia Dauid, que a su miseria aplicasse su gran misericordia: no la ordinaria, ni la mediana, sino la grande la mayor, que en el se considéraua. Y de la justicia, no le pide mas de la que basta para auergonçarle, y corregirle.

Psalm. 50. Miserere mei Deus secundum magnã misericordiam tuam.

Que tanta aya de ser esta justicia, y rigor declarò el mismo Señor, mandando en el Exodo, que a Aaron le derramassen sobre su cabeça el azeyte con q̃ le vngiã, de suerte, que corriesse de la cabeça alos pies: que esso significa aquel verbo, *fundo*, derramar en abundancia. Y mas abaxo manda, que de la sangre de vn cordero le vnte el extremo de la oreja derecha; y tambien los extremos de los dedos pulgares del pie, y mano diestra. Assi lo dize por palabras formales: Ponese Dios en estas menudencias, para enseñar a los que son juezes, y padres de familias, que la misericordia, clemencia, y piedad, la muestran en todas sus determinaciones, en todas sus palabras, en todas sus obras, y en todos los passos, que en orden al buẽ gouierno de sus casas, y republicas dieren; pero la sangre del rigor, y justicia vaya derramandose con mucho tiento gota a gota, y quãdo fueren a executarla vayan, como el que va afirmãdo en solo los dedos pulgares de los pies, o saltando cõ el derecho, como si fuera coxo, y obrando con el de la mano, como si fuera manco; y oyendo tanpoco de loq̃ prouoca al rigor como si fuera sordo, y esso que oyere no sea con siniestra relacion. No quiere que le pongan la sangre en toda la oreja, porque no todo lo que oye, y sabe se ha de castigar: ni en todo el pie derecho, porq̃ no ha de oprimir cõ todo el altro, sino solo cõ vn dedo ni en toda la mano; porq̃ no ha de herir al culpado con

Exod. 79. Oleũ vnctionis fundes super caput eius. Esume de sanguine eius & pones super extremum auriculæ dextræ Aaron & filior. meius, & super pollices manus eorum ac pedis dextri.

toda ella a puño cerrado, ò a palma abierta, no ha de dar puntillazos, bofetadas, ni puñetes, sino papirotes; que no es razon que ande con esse rigor el marido con su muger, ni que oyga, ni crea los chismes que le vienen a dezir; ni tampoco la muger ha de oyr ni creer todo lo que le dizen contra el marido, ni lo ha de confũdir a gritos, ni afrentar con palabras, aunque le sobre razon, y tenga justicia: sino que sobrepuje a todo el olio de la blandura, y suauidad, que con ella negociarà mas, y ofenderà menos a Dios. Y el marido, y padre de familias, si quiere ser amado, y querido en su casa, tome el consejo de Seneca, el qual dize assi. El que quisiere no ser aborrecido, corrija, y castigue a los suyos con mano enferma, o tan manca, que a penas la pueda leuantar.

Seneca. Qui vult amari languida regat manu.

Contodo esso digo, que no à de ser esta regla tã general, que alguna vez no sea necessario el quebrantarla para mayor bien, y correpcion del defetuoso, y preseruacion de otros daños peores; que verdaderamẽte para que dè buen fruto la viña, es menester podarla, y cabarla; en lo qual se le haze gran beneficio, aunque a los que no lo entiedẽ parezca que la maltratan. En confirmacion desto os contarè vn cuento de vna sagaz, y prudente madre de nuestos tiempos,

SVCESSO NOTABLE.

CRiò vna hõrada labradora vna hija ẽ toda virtud, y al cabo la casô con vn labrador de su aldea: y a pocos dias de su casamiento sintio a la moça algo inquieta, y libre. Preguntole con sagazidad: como te và con tu marido, quierete bien, y regalate mucho? Si señora

ñora muy contenta estoy, y no lo està el poco. Mal lo muestra, replicò la astuta madre; pues siendo tan reciẽ casado, se va al campo, y te dexa sola. Mejor pareciera en su casa estos dias regalandose contigo. Poco muestra las finezas de amor, que los rezien desposados suelen tener en semejantes ocasiões. Es demasiada sequedad; si yo fuera que tu, pusiera los ojos a sus esclauas en quiẽ me supiera estimar. Que te parece desto? Señora muy bien, y ya que ma ha salido a esso, y es mi madre, quierole dar parte de mis propositos: Sepa que tengo puestos los ojos en el Cura de nuestra aldea, que sobre auerme dicho algo, no me ha parecido mal, q̃ al fin esta siempre en el pueblo, y no le falta con que regalar. Mucho me huelgo hija, de que tengas tan buen gusto; pero mejor te lo podre yo buscar, no te determines tã presto hasta que te auise. Y con esto se despidiò, y procurò aquel dia la viniesse a ver su yerno; Venido, le pregunô como le yua? Y despues de bien enterada de lo mucho que queria a su muger, y del grande gusto que ella le sabia dar, le rogô con encarecimiento, que a su contemplacion, buscasse algun achaque, y le diesse vna buena buelta de cozes; porque despues no las estrañasse quando las mereciesse; y el, aunq̃ connra toda su volũtad, prometiò darle en esso gusto. Entrò en su casa cõ cuydado, de q̃ tomaria por achaque, y començô vn gato a celebrar su venida, y a darle maullidos; y el se boluiò mui enojado contra la muger, diziendo: Porq̃ maulla este gato, vos no le aueys dado de comer; porque aueys de ser tan descuydada, que aun no soys para dar migas a vn gato. Y a no nada que le respondiò, le dio vna buena buelta de cabellos, y auisò a su madre, como ya estaua aquella partida conclusa, y que la dexaua

muy

muy ſentida, que la fueſſe a conſolar. Eſſo no harè yo, reſpondiò ella. Antes os bueluo a rogar de nueuo, con el miſmo encarecimiento, que mañana hagays otro tã to, que conuiene aſsi. Obedeciola con harta pena, y diſguſto ſuyo: y a la miſma hora de comer entrò otro dia, y no pareciò alli el gato. Preguntò por el, y ſabiendo que ya auia comido, ſe boluiò a enojar mucho mas, diziendo, que porque, y porque, le auia de dar de comer al gato primero que a el. Y a la primera reſpueſta que le diò, echò mano de vn palo, y lo deſcargò algunas vezes ſobre ſus eſpaldas. Y dexandola muy lloroſa, ſe fue a dar cuenta de lo que paſſaua a ſu ſuegra. Y ella le alabò mucho lo hecho, y le encargô que de alli adelante ſe eſmeraſſe en regalarla: y a la tarde fue muy diſsimulada a ver a ſu hija, y como la hallò en la cama, la cara llena de cardenales, y muy quexoſa de ſu marido, haziendoſe muy de nueuas, le dixo. Que es eſto hija mia, ate ſentido algo de tus amores? Ay madre, reſpondiò, pues eſſo me auia de ſentir, para que me matara. Pues ſi por coſas tan libianas me ha tratado aſsi, que hiziera por las que tocan en lo mas viuo de la honra? No pienſo ſeñora meterme en ruydos. Aqui cargò la madre la mano y le dio muy ſaludables conſejos, con que la dexò muy firme en honeſtos, y ſantos propoſitos, y le certificò que por tener ocaſion de darſelos, viendola tan inquieta, le auia hecho aquella pregunta; que de alli adelante ſe quietaſſe, y fueſſe muger de bien, como lo fue. Veys aqui como la riguroſa caba deſta viña, y la ſenſible poda, acompañada de lagrimas, y dolores, ſin mezcla del olio de blandura, vino a curar ſemejantes llagas, y hazer frutifera a la vid, que començaua a eſterelizarſe con el demaſiado vicio.

§ IIII.

§. IIII.

Quan loables son las buenas madres, que zelan la honra de sus hijas, y quan infames las que las venden, y ocasionan a pecar.

DE *Fructu manuum suarum plantauit vineam.* Viña es la hija, pues es fruto de las entrañas de la madre, enmedio de las quales fue plantada: y assi no es mucho, que (como diximos en el parrafo passado) la guarde, y la zele quando la vè ya criada. Aquel padre de familias hize lo mismo. Y assi dize san Mateo, que despuns de auer plantado la viña, le puso vna cerca, y le edificò vna torre, para desde lo alto della, atalayar a los enemigos, de quien la auia de defender. La cerca que (quanto a lo primero) ha de tener esta viña, es el temor de Dios, y de las gentes, que aun allâ suele dezir, que miedo guarda viña: y la hija q̃ no lo tiene a Dios, y a sus padres muy cerca està de perderse. Essa es la razon que alega Dauid, porque entraron las fieras a vendimiar la casa de Israel. Estaua derribada su cerca, auia perdido la verguença. Y assi se quexa a Dios: Porque Señor permitistis, que la perdiesse? Guardenos Dios de tal perdida. Por esso es bien que las madres requieran amenudo a sus hijas, y las visiten, y examinen, si ay alguna manera de quiebras; para que con tiempo se repare, que la viña que no es requerida, y visitada del que la plantô, no tendrà buen logro. Si le preguntassedes a vna buena madre, que porque viue con tanto recato, y zela tanto su casa, requiriendo por momentos el modo con que en ella se viue, haziendo al chico, y al grande cautelosas preguntas: os responderâ aquellas mis-

Psalm. 79. Vt quid destruxisti maceria eius, & vindemiant eam omnes, qui prætergrediũtur viã.

teriosas

Cant. 1. Possuerunt me custodē in vineis, vineā meā nōcustodiui.

teriosas palabras de la esposa: Porq̃ me han puesto por guarda de las viñas, y por guardarlas a ellas, no guardo la mia. Soy la defensora de mis hijas, y me desuela mucho el mirar por ellas mas que por mi salud. Estimo tanto su honra, que por ella pospusiera la mia. Y no es grande encarecimiento este, pues deordinario vemos poner los padres la vida por sus hijos; S. Pablo encēdido en amor, y caridad desseaua q̄le priuasse Dios poral gũ tiēpo de los cōtinuos regalos q̄ le hazia, con tal q̄ se los comunicasse a sus hermanos. Y si queria mas el biē de sus hermanos que el propio suyo, que hiziera por sus hijos? Entrarse à por las espadas desnudas, vna buena madre, por defender el honor de su hija. Sucedeles lo que a Naboth, de quien quenta la diuina Escritura, que amaua tanto vna viña que tenia por vinculo, que con pedirsela el Rey Acab, y ofrecerle por ella quanto quisiesse, se la negò diziendo: Tengame Dios de su mano para que no haga yo tal maldad, que te entriegue ati (aunque mas Rey seas) la viña, que es la herencia, y honra de mi linaje. Y al cabo se dexô primero quitar la vida que entregarla. Esta resolucion quisiera yo que tuuieran todas las madres, acerca de sus hijas, aunque se las pretendiera el mismo Rey, y les ofreciera vn tesoro. Antes morir, q̄ dar consentimiento a semejante baxeza. No ay interes en el mundo, q̄ a esso equiualga; ni señorio que a esso obligue. Quebrar deue con todo por guardar a Dios la viña que le entregò en custodia, y guarda. El Rey Acab cayô enfermo envna cama, por que no podia auer la viña: como si por ello vuiesse aquel santo varon de condecender con su gusto, en notable ofensa de Dios. La razon que alegaua el iniquo Rey, de estar tã enamorado della, era estar vezina a su palacio.

Act. 13. Cupiebam anatema esse a Christo pro fratrib9 meis.

3. Reg. 21. Propit us sit mihi Dominus ne dē tibi hæreditatē, patrũ meorum.

palacio. Si essa es ocasion señora, para que el poderoso inquiete vuestra hija, y cada noche os ronde la puerta, y represente (en sus musicas, y endechas) los males q̃ sus amores le hazen padezer. Sino quereys que con esso os consuma la vida, salios de su vezindad; porque a esta enfermedad no se le halla mas cura que huyr la ocasion.

Ibidem. Quia vicina est; & prope domũ meam.

Estas son verdaderas madres; a las quales anima san Pablo, en aquellas palabras que dixo a su dicipulo Timoteo: Arguye cõ la ley de Dios, y con su temor diuino a los que en semejantes torpezas te importunaren, ruegales encarecidamente, que por el amor deste Señor desistan de sus malos intentos: reprehendelos quando esto no aprouechare, poniendoles por delante los terribles castigos, con que los amenaza el cielo; y todo esto procura hazer con paciencia, y dotrina. Quierete aqui el Apostol dezir, que dandoles esta saludable dotrina, tengas paciencia para sufrir sus persecuciones, porque se hã de armar contra ti. Assi lo dixo la misma esposa: Pusieronme por guarda de las viñas, los hijos de mi madre: pelearon contra mi por desflorarlas, y echarlas a perder, como si yo no fuera para defẽderlas, y guardarlas. Hijos los llamà a los tales de su madre; pero no hermanos suyos, porque no lo eran verdaderos, ni sus obras lo manifestauan, porque eran hijos de otro padre: hombres eran; pero hijos de Satanas: que assi los llamò el mismo Dios. A diferencia de los justos, que son hijos suyos, como lo es esta santa matrona. La guerra que estos le hizieron, fue con grandes ruegos, è importunaciones; con grãdes promessas y amenazas, en las quales quiere que tenga paciẽcia, y no por esso se canse, y dexe vencer. Y assi añade el santo

2. Timo. 4. Argue obsecra increpa in omni patientia, & doctrina.

Cant. 1. Fili matris mei pugnauerunt contra me posuerunt me custodẽ in vincis.

Vos ex patre diabolo estis.

Tu vero vigila, opus fac Euangelista ministeriū tuum imple.

co Apostol: Empero tu que eres madre vela sobre todo, y defiendete dellos con gran valor, como muger euangelica, y cumpliras con tu ministerio, que es el ser guarda fidelissima de las misteriosas viñas de tus hijas: las quales podran dezir con gran confiança, aquellas palabras del Profeta Isaias: Si Dios no nos dexara la semilla de su zelo, en tan buena, y santa madre; sino tuuieramos por guarda, persona tan zelosa de la hõra, y gloria diuina, fueramos quiza, peores que las de Sodoma. Por su buena dottina, por su buen exemplo, y por su buena custodia, y guarda (con tan gran valor, y pecho) tenemos la honra, y nombre de que tanto nos preciamos.

Isai.1. Nisi Dñs reliquisset nobis semē quasi Sodoma fuissem⁹

Aunque son tan pocas las madres el dia de oy, de quien se pueda dezir esto, que podrà quexarse Dios cõ razõ por su Profeta Miqueas en su cap.7. diziendo: Yo soy como el que acude a vendimiar la viña, quando otros la tienen ya vendimiada, y no halla sino vn razimo aquì, y otro acullà. Tan raras son las buenas madres, que hallo entre estas hijas, que casi son contadas, respeto de las muchas tan malas, que no solo las venden a quien se las pide; pero quando ellas se descuydã salen ellas a buscar quien se las compre: y como otro Iudas las traen en pregones. Este mal dicipulo dezia, q̃ me dareis, y os entregarè a mi Maestro, y Padre, y estas malas madres, y maestras, dizen a los mas libianos, y deshonestos del mundo, que me dareys, y os entregarè a mis hijas. O que muchachas os tẽgo tan lindas, son como vnos Angeles. O malas hẽbras essas viñas no deuen de ser vuestras. No se deuieron de plantar en vuestras entrañas, pues tan poco las estimays. Ningun amor les deueys de tener, pues las days tã baratas?

Mich.7. Factus sum sicut, qui vindimiat racemos in autumno.

ratas? Esta es la diferencia que hazen los obreros de vna viña, quando son dueños della, o son estaños, y jornaleros, que estos la destruyen, porque es agena, y aquellos la reparan, porque es propia. Estos la cercan, y aquellos la desportillan. Assi son las buenas, y malas madres. Hablando Dios de las que son tales, las compara a los zorrillas, en el libro de los Cantares, porque estas se fingen mortecinas, y desentendidas, y con mil embustes, è hypocresias engañan, y perbierten. Cubrēse con piel de ouejas, y son lobos. San Pablo las llamò Demonios trāsfigurados en Angeles, de luz quieren bautizar sus maldades con nombre, y capa de bondad. Como aquellos Principes de Isra el, que llamaron bezerro de Dios al Idolo q̄ leuantarō en el desierto. Atribuyendole el propio nombre del que lo era verdadero Señor. Assi lo hizo tābien Geroboā. Leuantaron aquellos dos bezerros dorados, y persuadia al pueblo, q̄ no auia necessidad de subir a Ierusalen a sacrificar a Dios; pues le tenian alla en aquellos dorados. Assi estas malas mugeres os harā entender que es virtud, y seruicio de Dios q̄ idolatrays en vuestros apetitos, y sensualidades, y q̄ assi lo hazen las mas honradas, y lo santificā todo con sus rosarios, ayunos, y oraciones. Prendedme, dize el Señor, essas zorras pequeñuelas, q̄ destruyen las viñas. Pequeñuelas las llama, notādolas de gēte baxa. Quiē puede hazer esse infame oficio, sino mugeres baxas? Cogemelas a todas, q̄ quiero hazer vna hoguera, y abrasarlas, como hizo el padre de familias, a la cizaña que nacia entre el trigo, y lo desmedraua. Quemadas han de morir, las que hā sembrado (entre sus mismas hijas) tan mala dotrina. Por el Profeta Isayas, les jura que no hā de lograr la ganancia: Plantarâs viñas,

Can. 2.

Mat. 7.

2.*Cor.* 11.

Exo. 32.

Cras solemnitas Iehobab est.

3.*Reg.* 12.

Nolite vltra ascēdere in Ierusalē, ecce dij tui Israel, qui eduxerunt te de terra Egypti.

Cant. 2.

Capite nobis vulpes paruulas qua demoliuntur, vt neas.

Isai. 28.

Plantes vi

neã, & non vindimies eam. y no gozaras sus frutos. Quiso dezir (segun el Abad Pitabiense) que no conseguiran las tales el interes q̃ pretendian. Porq̃ como dixo el Profeta Habacu: No aurá esquilmo en las viñas. Como quiera dize: si el ser las madres tan disolutas, estriba en la ganancia que de las hijas interesan, hallarse han burladas.

Habac. 3. Nõ erit germen in vineis.

La razon de esquilmarse vna viña, es por auerla plãtado en salitrales; porque el humor salado le consume la rayz: por esso se pierden temprano las hijas de las malas madres, porque la sal de su cudicia insaciable las ahoga de sed de riquezas. Piensan que en tener hijas hermosas tienẽ otros tantos minerales de oro, y plata. Y como las entriegan tan temprano a que las beneficien; y se dan tanta priessa a viuir, se agostan, y pierden antes de tiempo; y finalmente quedan tan perdidas, q̃ no les alcança la ganancia a las madres, para hilar con que curar sus llagas. Esto deuiô de querer dar a entender el Profeta, quando dixo, que no auia esquilmo en las viñas. Y que miserables viñas; de Sodoma las llamò Moysen en el Deuteronomio. Y llamalas assi; porque les alcançô la maldicion de Dios, y cayò fuego del cielo, que las abrassô a ellas, y a la tierra que las produxo. Viñas que no dan fruto, para que son buenas sino para el fuego. Assi se lo significò Dios al Profeta Ezequiel: Hijo del hombre, que haremos de la madera de la vid infrutifera? Nada Señor, porque ella no sufre labor; es muy blanda para tirantes: solo para quemada es buena. Pues entreguemosla al fuego (dize el Señor) para que se abrasse, y conuierta en ceniza, que sola essa serà prouechosa para legia fuerte, con que se labaran las conciencias de otras que se yuan encenagando por el mismo camino: Colarse hã por la memoria de los fuertes

Deute. 32. Vinea Sodomorum vinea eorum.

Ezech. 15. Fili hominis quid fiet de ligno vitis.

Ecce igni datum est in escam.

tes tormentos, y penas a que salieron condenados; segun deron a entender las cenizas de sus desastrados fines, i y corregirse han por no yr aparar donde aquellas fueron.

§. V.

De quan agradable es el fruto desta viña, que son los bien inclinados hijos, y en que está el salir a las vezes malos, siendo los padres buenos, y buena la dotrina con que los criaron.

DE *Fructu manum suarum plantauit vineã.* Plantò viña esta santa muger, y no jardin; porque pretende coger della fruto, y no olor. Las flores arrebatan el sentido con su fragancia, y entretienen la vista con su hermosura. No es amiga de aparienciasno de afeytes, no de ambares, ni perfumes, que tan contrarios son a la honestidad cõjugal. El fruto que le agrada, y dessea mucho, es el de la virtud, y perfeciõ Christiana. Querellandose el Profeta Oseas de aquella viña q̃ repudiô Dios por rebelde, la llama viña fanfarrona, que no contiene mas que pampanos verdes, que solamente alegran la vista; y dize, que qual es la viña, tal es el fruto. Pues como dize Isaias, esperaua que auia de dar vuas, y diò agrazones. Los razimos que auian de ser dulces, salieron amargos como la misma hiel; su vino es vn insanable veneno de aspides, que no tiene remedio, ni se le halla cura, dize Moysen. Por que assi como el aspid es vna serpiente tan rebelde, y cõtumaz, que no escucha las palabras del encantador que la pretẽde coger, sino que por no oyrlas tapa el vn oydo con la cola, y el otro

Oseas 10. Vitis frondosa Israel fructus adaquatus datus est ei.
Isai. 5.
Deut. 32.

Vinea Sodomorum. lo pega con la tierra;assi sõ las vides de aquesta maldita viña. Y assi la llama Moyses: Viña de Sodoma, de gẽte sensual, y deshonesta. Y por serlo tanto, fue destruyda, y abrasada con fuego del cielo. Quando escogio el santo Loth esta tierra de Sodoma para su viuienda; dize Moysen, que la eligio porque le parecio vn parayso vn vergel de flores, vn prado muy ameno; y assi se fue todo en vicio, y saliò tan viciosa, y mala.

Por esso nuestra perfeta casada no planta jardin, sino viña; no quiere flor, sino fruto; no vinagre amargo, sino vino dulce, y sabroso: vino de deuocion, que alegra los coraçones humanos, y consuela las almas: con este combida a su marido, y verdadero esposo. Venid Señor a la viña que è plantado, daros è vino adobado cõ muchas especias aromaticas: vino de sincero amor y caridad. Y assi como esta caridad, dize san Pablo, que es paciente, benigna, y tanto, que todo lo sufre, todo lo crece, todo lo espera, y todo lo sustenta; lo qual es vn claro condimento, y marauilloso adouo para este vino de amor. Assi la perfeta casada à de ofrecer a su marido vna paciencia amorosa, q̃ por el amor que le tiene, todo lo sufra: vna benignidad tan sincera, que todo lo crea: vna bondad tan rara, que todo lo sustente: vna Fè tan firme, que ponga en el toda su esperança. Y juntamente con este vino que ofrece de su parte, à de ofrecerle de parte de su familia (tambien corregida, y dotrinada, assi en sus hijos, y hijas, como en sus criados, y criadas) mostro de granadas. Cada vna de las quales es vn simbolo de la bien cõcertada familia, que como lo estan los granos; assi lo estã sus hijos, y siruientes, todos encendidos en la caridad de Dios, q̃ denota aquel color purpureo. Y el ofrecer la muger al marido mo-

Cant. 8. Dabo tibi poculum ex vino conditũ, & mustum malorum granatorum.

1. Cor. 13.

sto

sto de granadas, es ofrecerle el amor que toda su casa, y familia le tiene, como a padre della. Y es cosa cierta que es para el hombre este precioso vino mas dulce que la misma miel, tanto quanto le es de hiel ver la mala criança, è incorregibilidad de los hijos, y criados: pues tantos quantos descuydos cometen con sus malos respetos, tantas hieles le dan. Por esso dixo Moysen (notandolos de ingratos) què sus vuas eran vuas de hiel, y su vino era veneno de aspides; q̃ assi como este es insanable; assi los ingratos, y malos hijos son incorregibles. Todo lo qual es ponçoña para vn honrado padre. Es hiel muy amarga; que este nombre dio san Pedro a las disoluciones, y maldades de aquel falso dicipulo Simon Mago: en la hiel de amargura, y obligacion de iniquidad te veo. Hiel de amargura llama a la iniquidad; hiel es para los padres ver las trauesuras, è inquietudes de sus hijos, por el desabrimiento, y disgusto que reciben. Y aunque a ellos sus vicios, y deleytes le saben a miel, algundia alcançaran a conocer quan al contrario es esso. Es lo que dixo la diuina Sabiduria: El alma que està hambrienta, y desseosa de deleytes; lo amargo dellos le parece aca dulce; pero allà se vendrà a desengañar, quando no tenga remedio.

Deut. 32.

Act. 8. In fele amaritudinis, & obligationis iniquitatis te video esse.

Prou. 27. Anima vero esuriens amarũ pro dulce sumet.

Las mas vezes este mal no està en la educacion de los hijos (si los padres hazen todo lo possible para dotrinarlos) sino en la tierra donde se plantò essa dotrina.

La planta suele ser buena, y la tierra mala, que no da fruto; porque la humildad que para su producion es necessaria, se consume con el grã calor, sino es que el fuego de la tierra se corrija con la pluuia del cielo. Assi la educacion, y sana dotrina, aunque es tan buena semilla y tan excelente planta; la tierra de la humana fragili-

dad arde tanto con el calor, y fuego de la concupicencia, que no da lugar a que produzga su furor. Y esto es lo que dixo el Sabio: El cuerpo que se corrompe agraua el alma, y no la ayuda nada para auer de frutificar. El Rey Dauid, como tan gran Profeta, y santo, fue muy cuydadoso en la educacion de sus hijos; y esto en tanta manera, que refiere el Incognito, que por las mañanas se ponia a la puerta del dormitorio para verlos salir, y les dezia: Alabad niños al Señor, ensalçad su santo nõbre. Y respondian luego ellos: Sea el nombre de Dios bẽdito desde aora para siempre. Y assi entre el, y ellos yuan refiriendo, y rezando este Psalmo a versos. Y con criarlos con tan santa dotrina, dieron despues tan mal fruto, que los tres acabaron mal; y el vno, que fue Salomon, no nos dexò certidumbre de que se saluasse. Y aũ el refran suele dezir; que a las vezes de padres santos, proceden hijos diablos. Por esso el santo Iob, muy de ordinario ofrecia sacrificio a Dios por los suyos; porq̃ mediante el, les preseruasse de culpas; y en conjetura santa, que no se le perdio ninguno. Porque dize el texto; que despues de auerle quitado (para prouar su paciẽcia) todo lo que tenia, se lo boluio doblado; y vemos q̃ no le dio mas numero de hijos de los q̃ antes auia tenido. Y dizen los Dotores, que la razõ fue porque de los primeros que le quitò, no se le auia perdido ninguno, sino que los tenia guardados en el seno de Abrahan, con que se cumpliò la profecia de que todas sus cosas se le auiã de doblar. Assi se puede atribuir a las oraciones y sacrificios desta perfeta casada, el buen logro de sus hijos, y el ofrecerlos a su marido por buen fruto de su viña que con su santa dotrina auia en ellos plantado; el qual deue el recebir por vino precioso de tan gran cõ-

Sapient. 9. Corp⁹ quod corrũptitur agrauat animam.

Psal. 112. Laudate pueri Dominũ laudate nomen Dñi.

Sic nomẽ Dñi benedictũ ex hoc nũc, et vsq; in sæculum.

Iacob. 24. Addit Dominus De⁹ quæcumque fuerant Iob duplicia.

suelo, y alegria para su alma; quãto le seria de aflicion, y desconsuelo ver las hijas destraydas, y los hijos trauiesos. Entonces se verificarà lo del Profeta, en que dize, que su vino serà para los afligidos padres, hiel de dragones, y veneno insanable, que les acabarà la vida. Pues es cierto, que no ai cosa que mas presto se le acabe a los padres, especialmente siendo honrados, que los desconciertos de los hijos.

Que aprouecha que la madre sea tan vigilante guarda desta viña, como queda ponderado en todo el parrafo tercero; si la hija no se guarda a si misma? Aun allà lo cantaua la otra no con pequeña disolucion. Madre la mi madre guardas me poneys, que si yo no me guardo mal me guardareys. Essa es vna de las condiciones que solemos llamar, *sine qua nõ*. Porque asi como si vna madre fuesse tã mala, q̃ gustasse de que su hija se echasse a perder, si ella no quisiesse, no consegiria su intento la tal; asi no conseguirà que sea muger de bien la hija, si a ella no le sale de coraçon. Por esso dize que las hijas son malas de guadar. Mucho haze el quitarles las ocasiones; pero todo lo atropella vna voluntad resuelta, y vn apetito desenfrenado. La esposa en los Cãtares, por quien se entiende aqui el alma, se confiessa destruyda, y tiznada; pero aunque se quexa de algunos que la ocasionan; a si propia se echa la culpa. No os espanteys dize, de que mis pecados me tengan tan denegrida, y abrasada, que el ardiente sol de mi concupicencia me ha tratado asi; porque los hijos de mi madre pelearon contra mi, y me pusieron por guarda de sus viñas; y yo rendida a su voluntad, dexè de gurdar la mia. Como quien dize: mucha culpa tuuieron ellos, pues me hizieron essa fuerça; pero mayor la tengo yo

Cant. 1. Nolite me considerare quod fusca simquia decolorauit me sol.

en no auerlas resistido; y assi me quexo de mi misma. Hijos de su madre los llama, y no hermanos suyos; por q̃ no lo eran verdaderos, pues tenian otro padre. Eran lo por naturaleza, pero no por gracia. Ella era hija de Dios, como lo son todas las q̃ honestamente le siruen, y ellos eran hijos de perdicion, hombres desalmados, y escandalosos. La guerra con que la vencieron, fue de grandes im portunaciones, dadiuas, y ofrecimientos. Pusieronme por guarda de sus viñas. Esto es: hizieronme guardar sus leyes deshonestas, y no guardè la mia, siendo tan pura, y santa. Ay de mi, que me vide en el estado de la gracia, en vn parayso de soberanas plantas de virtudes, y merecimientos: y como no supe guardar esta viña, y conseruarme en ella, la è perdido: yo tengo la culpa. Assi pues aora, pongamos vna donzella, que la tienen sus padres muy recogida, y guardada; y que por otra parte se vê molestada de algunos hõbres perdidos. Si esta acudiesse mas a estos, que la pretenden deshonrar, que a la honra en que sus padres la tienen, de quien se podrà quexar quando se vea perdida? Claro estâ que de si misma, pues tuuo libertad para acudir a lo bueno, y huir de lo malo; especialmente viendose como se viò, mas defendida de sus padres, que ocasionada de los hombres. Es por demas, como dixe, guardar las hijas, si ellas no se guardan.

Filij matris me apugnaturunt contra me. Posuerunt me custodem in vineis. Vineam meã nõ custodiui.

Simil.

Lo que les auiamos de aconsejar es, que pues hã visto el desengaño bueluan sobre si, que mas vale tarde que nunca. Assi la esposa despues de perdida, se quiso cobrar, y diò en guardarse a si misma; como lo significò en aquello que dixo: Mi viña estâ delante de mi, no la tengo de perder de vista: no quiero echar a las espaldas cosa que tanto me importa. Esto es lo que dixo

Cant. 8. Vinea mea corã me est.

Dauid;

David: Mi alma està siempre en mis manos. Aun acà solemos dezir del q̃ la guadra bien: Su alma en su palma, dando a entender, q̃ no se descuyda con ella. Y san Bernardo dize, q̃ assi como no oluidamos facilmente lo que tenemos en las manos; assi no nos oluidaremos de nuestras almas, y conciencias, si siempre la traemos entre manos cultiuandola como tan preciosa viña, cabandola con la diciplina, cilicio, y ayuno, y penitencia; podando sus imperfeciones en la confession, y dandose vno, y muchos rigores de lagrimas: y haziendo esto darà pos fruto aquel q̃ tanto celebraua el Apostol, quãdo dezia: Nuestra gloria es el testimonio de nuestra buena conciencia. Cuyo gozo pone la Iglesia, por vno de los frutos del Espiritu Santo; porque con su ayuda, y fauor lo produze el alma, por ser tan fragil como la vid, o sarmiento de la viña, q̃ siempre anda cosido con la tierra, y para que se leuante, es menester que le de el cielo este arrimo del Espiritu Santo. Proueyô Dios al sarmiento de vnos hilos a manera de clauos, que como si fueran braços van braceando, y echando mano del arbol, a quien se arrima la vid; y desta manera va subiendo. Assi dize san Ambrosio, que sube el alma al Señor, assiendose con los auxilios de la gracia, supuesto que no puede con los de la natuaaleza, como dixo el mismo: Ninguno puede venir a mi, si mi Padre no le trae mediante estos auxilios. Pues señoras las que soys hijas de familias, pues teneys tan grãde ayuda de Dios y defensa de las madres que os parieron, y plantaron dentro de sus entrañas, y en sus coraçones, por amor, y voluntad: sujetaos a su gouierno, poniendoos debaxo de su proteccion, y agradareys mucho al cielo, y sereys no menos estimadas en la tierra.

Psalm. 118
Anima mea in manibus meis sẽper.
Quod in manibus portamus non facile oblibiscimur.
S. Bernar.
2. Cor.
Gloria nostra hæc est testimoniũ conscientiæ nostræ.
S. Ambr. Exo. lib. 3. cap. 11.
Ioann. 6.

CAP,

CAP. 12. QVE EL ADORNO DE todas las virtudes, y el complemento de su perfecion en las mugeres, es la castidad, y limpieza en las obras, y en los pensamientos.

§. I.

ACCINXIT FORTITVDINE lumbos suos, & roborabit brachium suum.

CIñò con fortaleza sus lomos. Esto es, ciñolos fuertemẽte. Reparemos aqui, ê inquiramos, que quiso en esto dezir el Sapiẽtissimo Salomon, y a que proposito lo dixo? Por ventura es grande excelencia de la perfeta casada, y santa muger (que nos vays pintando con tan grande adorno de virtudes, y perfeciones) que estê tan fuertemente ceñida? O quereys dezir, que se ciñò assi por parecer mas dama, como la hazẽ el dia de oy algunas que se martirizan, por que todos echan de ver quan gentil es tu talle, y quan adamada, y pequeña es su cintura? No es possible que tire a esse blanco el Espiritu diuino, que hablaua por la boca (entonces) deste Sabio Rey; porque esso mas fuera celebrar su profanidad, que su virtud; y mas digno serîa de reprehension que de alabança. San Gregorio dio en el punto, declarando otras semejantes palabras que dixo Christo nuestro Redemptor por su Euangelista San Lucas, en que nos manda ceñir a todos. Dize pues este Dotor: Entonces nos ceñimos los lomos, quã do

S. Gre. ho. 13. in Euã. Luc. 12. Sint lumbi vestri præcincti. Lũbos præcingimus cũ carnis luxuriã per cõtinentiã coarctiamus.

do por la continencia reprimimos los desordenados mouimientos de la carne. La misma interpretacion da a este lugar nuestro Nicolao de Lira. Pues dezir aora, que nuestra perfeta casada estaua tan fuertemente ceñida, fue darnos a entender, q̃ era sobre manera honestissima, y casta. Y digo q̃ vino muy a proposito el dezir el Sabio en esta ocasion q̃ lo era; la primera porq̃ en los dos capitulos ãtes deste, auia dicho que comprò vn cãpo, y plantò en el vna viña; lo qual no se pudo hazer sino con mucho caudal. Y si al santo viejo Tobias le dio ocasion a sospechar mal el oyr valar vn cabrito en su casa, no teniendo en ella cabras, recelandose no fuesse ageno, y persuadiẽdo lo boluiessen a su dueño: con quanta mas razon pudiera el marido tener mala sospecha de su muger, que compraua tierras, y plantaua viñas, sin auerle dado el con que? Claro esta, que si el tal tenia presumpcion, que auia de concebir mil imaginaciones, y echar otros tãtos juyzios, cudicioso de saber de donde le podia venir tan excessiuo gasto a vna muger? A vn santo que fuera le haria esto bãbalear; como al glorioso S. Ioseph, ver preñada a su Esposa; lo qual le puso en condicion de dexarla. Pues para quitar sospechas semejantes, testifica oy el Sabio, y dà testimonio el Espiritu Santo, de quan ceñida estaua esta perfeta muger, y de quan honesta, y castamente viuia; y que si hizo tan luzida compra, no fue con cohechos, que pretensores le vuiessen dado en cambio de su gran hermosura, sino con el fruto de sus trabajos, y labor de sus manos; como queda ponderado en el capitulo passado.

La segunda razon es, que como el Sabio auia tratado de las heroycas virtudes, y santos exercicios desta casada, y de quan prouechosa le era al marido, para el

buen gouierno de su casa, y aumento de su hazienda; oy como echando el resto, descubriô el colmo de su perfecion, diziendo: *Accinxit fortitudine lumbos suos.* Que estaua fuertemente ceñida cō el inestimable cingulo de la castidad, el qual entre los Egypcios fue siempre symbolo della, segun Pierio. Y lo mismo tiene la Iglesia, pues quando los Sacerdotes se visten para celebrar hazen a Dios esta oracion: Ciñeme fuertemente Señor con el cingulo de la pureza, y apaga en mis lomos el humor libidinoso, para que permanezca en mi la virtud de la castidad. Fue pues cōuenientissimo, que despues de aquellas virtudes tratasse desta, porque lo vno sin lo otro no seria de estima. Como dixo san Gregorio en el lugar alegado: Ni la castidad vale nada sin las buenas obras, ni las buenas obras fueran algo sin la castidad. De manera que el complemento de la perfecion es esta virtud. Prouemoslo con vn exemplo: Quādo vno se va vistiendo, y adornando para salir en publico, despues que le han dado la camisa, el jubon, las calças, y finalmente, todas las demas cosas pertenecietes a su ornato, pide la pretina, y ceñidero, el qual cae sobre todo el vestido, y lo recoge, y agracia. Assi hermosea la honestidad a todas las virtudes, y les es el vltimo complemento de su ornato. Con ella resplandecen todas, y sin ella se desdoran; especialmente en las mugeres, en quien la flaqueza, y libiandad es fuēte de todas sus imperfeciones. En ellas no ay que singularizar pecados, que no tienen otro sino este, que desdore su bōdad. En diziendo entre mugeres pecados, luego entendemos que son de flaqueza. A esto tuuo atēciō san Lucas, quādo llamò a la Magdalena pecadora, sin señalar el linaje de pecados que auia cometido; porque ello se

Pierio.

S. Gregor. Nec castitas est aliquid sine bono opre, nec opus bonum est aliquid sine castitate.

Luc. 7. Ecce mulier quæ erat in ciuitate pecatrix.

estaua

estaua dicho q̃ auian de ser de deshonestidad. Lo qual no passa en los hombres: no basta dezir que son pecadores; porque cada vno va por su camino. San Pedro fue pecador, porque negô a su Maestro. San Pablo porque persiguiò a su Iglesia. San Mateo porque era logrero. San Dimas porque era ladron. En efeto en diziẽdo pecador entre los hombres, se ponen los linajes de pecados, por la variedad de culpas, que cada dia cometen. Pero en diziẽdo mugeres pecadoras, no es menester dezir mas, para que se entienda, que son libianas. De manera que la deshonestidad en las tales, es la fuẽte de todas sus imperfeciones, de donde dimanan muchos arroyos turbios, y encenagados. Al contrario camina su honestidad; pues de tenerla se originan otras muchas virtudes, y gracias. Y esta es la razon porque oy el Espiritu Santo, para significarnos perfeta en todo a esta casada, nos la pinta ceñida con el cingulo de la castidad.

Ciñose con fortaleza los lomos. En la bendiciõ del cingulo, vsa la Iglesia destas palabras: Ciñate el Señor con el cingulo de la Fè, y virtud de la castidad, comprimiendo los lomos de tu cuerpo. Sepamos porque añidio aqui aquesta palabra de su cuerpo: no bastaua dezir lomos, para que se entendiera que era del cuerpo? Fue significar, que tambien los tenia el alma: como lo dixo claramente el Principe de los Apostoles en su primera Epistola canonica. Por lo qual ceñidos los lomos de vuestra mente: esperad las cosas perfetas, que se os an prometido en la gloria. Alli mente, es lo mismo que alma. De suerte, que en su manera tiene lomos el alma, como los tiene el cuerpo; y los vnos, y los otros, quiere Dios que se ciña. Y aludiendo a esto el Sabio, no los particu-

Per ringat te Dñs cingulo fidei, et virtute castitatis lumbos tui corporis cõprimendo.

1. Pet. 1.

Propter quod succincti lumbos mentis vestri, sobrij perfecto spe rare.

particularizô oy quando dize de nuestra casada, que se ciñò fuertemente los lomos: dando a entender, que no solo era casta en lo exterior del cuerpo, sino tambiē en lo interior del alma: significandonos que ay muge-
Mat. 25. res que tienen cuerpos limpios, y almas suzias. Que quiza por esto se les cerrô la puerta del cielo a aquellas cinco virgines locas; porq̄ no tenian en el alma la inte-
2.Cor. 11. gridad q̄ en el cuerpo. Y a esto aludia san Pablo, quādo
Despondi e prometia a Christo vna virgē casta. Dando a entender
nim vos vnī que ay mugeres, que aunque no hā perdido el sello vir
viro virginē ginal del cuerpo, hā borrado el del alma con sus malos
castam exi- propositos, y deprauadas imaginaciones. San Iuan di-
uere Xpo. xo que vido al hijo del hombre ceñidos los pechos cō
Apoc. 1. vn cinto dorado. Notad, que este Euangelista dize que
Precinctum tenia ceñidos los pechos: y el Profeta Isayas le vido ce
ad mām̄ilas ñidos los lomos. Sepamos, que serà la causa desta ma-
zona aura nera de contradicion, y desconuenēcia entre estos dos
Isai. 11. Santos, cuyas lenguas gouernaua Dios? No es otra, se-
Et erit ius- gun los sagrados Dotores, sino la q̄ auia en el testamen
titia cingu- to viejo, y nueuo. Como la ley de Moyses tenia el cul-
lum lumbo- to exterior, trataua solo de la continencia del cuerpo.
rum eius. Refrenaua con aquel cingulo los mouimientos libidinosos, y sensuales de la carne, que en aquella parte reynan, por estar el ministerio de la generacion tan proximo a los lomos; assi lo declara san Geronimo, san Gregorio, y Eutimio. Y por esta causa Isayas, que pertenece al testamento viejo; le vido ceñidos los lomos: pero san Iuan, que pertenece a la ley Euangelica, le vido ceñidos los pechos; porque ella reprime en sus hijos tambien el consentimiento interior de la voluntad.

Conformase esto con lo que dixo el mismo Christo por san Mateo: Oystes lo que se dezia entre los anti-

guos

guos no fornicaras. Pues yo digo, que el que mirare la muger para dessearla, ya fornicò en su coraçon. Entonces ceñianse solamente los lomos; aora se ciñen ellos, tambien el coraçon. No porque entonces (como aduierte san Anselmo, y Ricardo) no prohibiesse Dios el consentimiento de la volũtad, como aora, sino porque lo interpretauã mal los Fariseos: como el otro precepto de la dileccion, en que mandaua Dios amar al proximo: y ellos querian entender por este proximo, a solo el amigo, y que a solo el se auia de amar, y no al enemigo. Assi aqui les prohibia Dios el acto sensual, y no el pensamiento, no reparando en las palabras del santo Iob: Hize pacto, y concierto con mis ojos, que no mirassen ellos a la donzella; porque yo no la cudiciasse en mi imaginacion, y quebrantasse el diuino precepto. Vease a san Gregorio sobre este lugar, y se hallarâ esta misma interpretacion, el qual trae a este proposito loq̃ dixo Dios a la serpiente, despues de la cayda de Adan: Andaràs sobre tu pecho. Que es, sepamos andar esta infernal bestia sobre su pecho? Responde este Santo: Entonces anda el demonio sobre el pecho, quando de los nuestros saca malos pensamientos, y desseos consentidos. Y entonces anda sobre el vientre, quando nos inclina a su execucion.

S. Ansel.

Iob. 31. Pepigi fœd⁹ cum oculis meis, vt ne cogitarem quidquã de virgine.

S. Greg. 21 mor. 2. Super pect⁹ tuum gradieris. Tunc demõ graditus super pectus cum sagerit malas cogitationes.

Demanera que no solo tenia Christo ceñidos los lomos con el cingulo de la justicia, como dixo Isaias, sino tambien los pechos con aquel cinto dorado, que denotaua la caridad, con la qual se refrenan los apetitos, y malos desseos. Y en conclusion, lo que de lo dicho se colige es, que si el Sabio dize, que aquesta perfeta casada se ciñò fuertemente los lomos, no solo se entiẽdẽ alli los del cuerpo, sino tambien los del alma: dando a

entender, que era honestissima; assi en lo interior, como en lo exterior, combidando a que lo sean todas las que quieren ser perfetas: no solamente castas en las obras, sino tambien en los pensamientos; pues tanto se ofende Dios de no serlo en lo vno, como en lo otro.

§. II.

Del valor con que la buena casada ha de resistir a los que pretendē deshonestarla, y la gran fortaleza que ha menester para conseruar la castidad.

ACCINXIT *fortitudine lumbos suos.* Ciñose los lomos con el cingulo de la Fè no diuina, que essa se presupone como deuda tan deuida a Dios, sino con la Fé humana justamente deuida a los maridos. Con este cingulo, y estrecha obligacion se ciñe la voluntad, y se cierra de manera, que no da lugar a que nadie le trate de cosa q̄ sea en menoscabo de la honra, y presuncion de su matrimonio; porque responderà, y con razon a todos los q̄ en semejante materia la trataren lo q̄ el castissimo Iosef a su ama la muger de Putifar, quādo con tan grande instancia le requeria de amores. Como puedo yo acudir a esso, y ofender a mi señor, que todo quāto tiene en su casa à puesto en mis manos; y es de manera que ignora q̄ tanto sea por la cōfiança que de mi haze? Aqueste reconocimiēto, y gratitud, le parece q̄ era vna fuerte muralla q̄ le tenia cercada paraq̄ no pudiesse passar a poner en execucion semejante maldad. Y assi respondia a las persuasiones mas apretadas de aquella tan rematada muger: como puedo yo señora hazer esse agrauio a mi señor? Y era lo mismo que dezir: No

Genes. 39.

puedo,

puedo, porque ay grandes obligaciones de por medio. Lo mismo le sucedio a Dauid, combidando a su alma â q̃ bendixesse a Dios, y no lo ofendiesse: Bendice alma mia al Señor, y no te oluides de sus retribuciones: mira que te à perdonado todos tus pecados, te ha sanado todas tus enfermedades, àte redimido la vida, y librandola de la muerte; à llenado tu desseo de todos los bienes que apetecia: y finalmente te à coronado de misericordia, y miseraciones. Coronada de tan grandes beneficios, es lomismo que estar cercada dellos. Lo mismo podra dezir nuestra perfeta casada a los que la inquietan, ê importunan: Como puedo yo aguadar a vn marido que tan obligada metiene, pus fia de mi su hazienda, su vida, su presuncion, y su honra? No puedo, que me veo coronada de fauores suyos, y cercada de beneficios. No puedo agrauiar a quien me honra: no puedo ofender a quiẽ me agrada: ni puedo hazer mal a quien me haze bien. Tengo ceñida, y cerrada la voluntad con el cingulo fuerte desta Fê humana; y esto mediante el fauor de la virtud diuina.

Psal. 102. Benedicanima meaDomino, & noli oblibisci omnes retributiones eius, qui propitiatur, &c. Corant te in misericordia, & miserationib⁹

De la santissima humanidad de Christo, dixo Dauid que se vistiò de hermosura, y se ciñò de fortaleza. De hermosura para el regalo de sus amigos, como se vido en el monte Tabor, y se ciñò de fortaleza para confusion de sus enemigos, como lo experimentaron en el huerto; pues con vn soplo, con vna palabra desabrida dio con todos los que le queriã prender en tierra. Assi quiere que lo haga la perfeta casada. Bien es q̃ se vista de hermosura, quiero dezir, que con el adorno de sus vestidos, haga que la natural belleza que Dios le dio campee mas, para mayor honra, y gloria de su marido, y alegria de toda su casa: pero para los que como enemigos

Psalm. 92. Dominusregnauit decorem indut⁹ est, indutus est Dñs fortitudine, & puacinxit se.

gos de su honestidad, se la quieren robar con engaños, y lisonjas, mostrandose sus prisioneros, y cautiuos; para estos tales parece muy biē que se ciña de fortaleza, y con vn aspecto sebero, y riguroso, les de tal bufido, que les haga boluer a tras. Son como moscas importunas, que el olor de la hermosura, y a la flor de la belleza, parece que llueuen, y es menester mosquearlas con palabras asperas, mostrando gran valor: Con cada vna destas parece que habla el santo Rey Dauid, y le dize: Haz tu como muger varonil, ya que ellos hazen como hombres femeniles. Sustēta a Dios en tu alma resistiēdo a sus libianas palabras, è importunas persuasiones, y confortarse à tu coraçon fauorecido de Dios. Por estar tan fuertemente ceñida la hermosissima Iudic, vencio las caricias, y halagos de Olofernes, y el cortarle la cabeça a tan brauo enemigo, lo atribuye el diuino texto a su castidad. Hecho fue este de muger varonil: mostrose varon fuerte, y no muger flaca, como en semejāte ocasion se mostràra la mas pintada, sino la fauoreciera tanto el cielo, como fauoreciò a esta, conforme a la peticion que le hizo a Dios, antes que se determinasse a emprender esta hazaña: Da Señor constancia a mi coraçon, para que no se rinda, con la qual pueda menospreciar los halagos, y promessas de aquesse falso amigo. Assi vos señora lo aueys de pedir a Dios, y suplicarselo mucho con sacrificios, ayunos, y oraciones; porque es don del cielo saberse librar de semejantes libiandades en la tierra.

Psalm. 26. Viriliter age, & confortatur cor tuū, & sustine Dñm.

Iud. 13.

Eo quod castitatem seruaueris,

Da mihi Dñs in animo constantiam, vt cōtemnet illū, & virtutē, vt euertam eam.

Pide el Sabio, que nos ciñamos, y abracemos fuertemente con esta virtud de la castidad; porque serâ grāde afrenta el ser vencidos del vicio cōtrario. Y en este sentido declara san Agustin aquellas palabras del Profeta

feta Dauid: Aparta Señor de mi este oprobio, esta afrenta grãde, que yo sospecho que no puede auer otra mayor. La misma declaracion le da san Geronimo: y asi dize: Apartala Señor de mi, que temo rendirme a la carne, temo ser vencido della, por no caer en semejante oprobio. Y en esto se fundan los Santos, quando dizẽ, que el pecado de la carne arguye menor culpa, y es de mayor infamia; porque sus mouimientos son tan poderosos, que parece que fuerçan al espiritu, y lo rinden, y aprisionan: y de aí le nace a este pecado ser tan vergonçoso; porque le diminuye mucho la libertad. Ignominia es sugetarse a la carne, auiẽdola Dios sugetado al espiritu; como lo fuera sugetarse vna persona libre a la que es esclaua. Que mayor afrenta, y sentimiẽto para vna muger principal; que verse vltrajar de su misma esclaua, y que mandandola con grande imperio la aya de obedecer; y no tener valor, y fuerça para contradezirla? Pues esse dominio adquiere la carne sobre la razon, pues se mueue sin su imperio; y el que consiente en sus mouimientos, la obedece, Por esso dize san Agustin, que semejantes actos son vergonçosos, aunque sean licitos: y esta fue la razon porque se auergonçarõ tanto Adan, y Eua, quando se hallaron desnudos. Nunca vereys que se auerguençan las personas de los actos de la ira, de la soberuia, de la cudicia, ni de otros semejantes: ni se recelan de exercitarlos delante de otros hõbres como ellos. Y en siendo actos de carne, los tienen por tan torpes, que se quisieran ocultar aun de la misma luz. De manera fue esso, que san Pablo rogaua a los de Efeso, que ni aun los nombrassen entre ellos; porque aũ la voz de su nombre inficiona, lo qual no haze la de los demas vicios. No veda Dios el nõbrarlos,

S. August. Psal. 118. Amputa oprobriũ meum quod suspicatus sum S. Hieron. Timui incidere inoprobrium si à carne superactus fuero.

S. August.

Ephes. 3. Fornicatio nec nominetur in vobis

ſino el cometerlos. Pero en eſte,lo vno,y lo otro,aunq̃ ſean ſus actos meritorios entre caſados. Por eſſo dize el Apoſtol, que huyamos de la fornicacion. Y ſan Pedro nos manda ceñir los lomos del entendimiẽto,perſuadiendonos que ſemejantes penſamientos huyan de nueſtra memoria;porque no abaſſallen, y rindan nueſtra volũtad. Deſte vicio auemos de huyr;y a los otros auemos de acometer, y hazer roſtro para vencerlos; porque quãdo vno mas conſidera en ellos, mas le deſagradan, y menos halla en que deleytarſe. Pero eſte, quanto mas ſe detiene en conſiderar ſus circunſtãcias, mas ſe enciende:y aſsi ha de huir de tan fuerte enemigo.Muchas vezes ſe ofrecieron los Sãtos a los tyranos a que los deſmembraſſen, y ſe entrauan por los tormẽtos,y llamas,con mucha confiança; pero no ſe ofreciã a las ocaſiones de la carne; porque es mayor fortaleza el reſiſtirla a ella, que ſufrir martirios. Por eſſo pintá oy el Eſpiritu Santo a nueſtra perfeta caſada ceñida,y no como quiera, ſino con el cingulo de la fortaleza; pues todo lo aurán meneſter para conſeruar la honra, y buen nombre;aſsi ſuyo,como de ſu marido: y entonces dirà con razon aquello de la Sabiduria. Yo ſoy como la vid,y mi fruto es de honra,y honeſtidad. Donde junta,y con razon la honeſtidad con la honra; porque eſtas dos virtudes andan ſiempre jũtas,y hermanadas; nunca ſe aparta la buena fama de laq̃ es honeſta, y caſta muger; como al contrario: Nunca ſe aparta la infamia de la que es deshoneſta.

Ecclеſ. 24. Et fructus mei honoris, & honeſtatis.

(:?:)

§. III.

§. III.

Que se apresta la perfeta casada ciñendose para caminar al cielo, acudiendo a Dios que la llama, y combida con la corona.

ACCINXIT *fortitudine lumbos suos, & roborauit brachium suum.* Ciñese en la sagrada Escriptura, es tambien lo mismo que desembaraçarse, poniendo faldas en cinta; porque el trage de los Orientales, y Hebreos, era de vestiduras largas, y para diligenciar alguna cosa, ò caminar, se las prendian en la cinta, porque no les impidiessen. Y assi el Angel que sacò a S. Pedro de la carcel, le mandò ceñir, porque mejor le pudiesse seguir. Y quando Eliseo embiò a su criado con su baculo a resucitar al niño, le mandò ceñir porque llegasse mas presto. De suerte, que ya es modo de hablar en la Escriptura, para significar que vno està desembaraçado, dezir que està ceñido. Pues porque para caminar al cielo embaraçan mucho a los casados los deleytes de la carne, segun dize san Basilio, se toma el ceñirse los lomos por reprimirse en ellos, como auemos dicho en los dos parrafos passados. Aora seguiremos otro camino; porque su sentido se estiende (como dize san Cypriano) a todas las cosas q̃ detienen nuestros afectos, è impiden nuestros exercicios. Y assi aquel Señor, que auia de administrar a sus sieruos, dize san Lucas, que se ciñò. Dize pues aora el Sabio, que nuestra casada se ciñò con fortaleza los lomos, y roborò su braço. Auia dicho antes que plantò vna viña, la qual diximos, que denotaua su casa, y familia; pues para auerla de cultiuar, y gouernar administrando lo necessario a su marido, y a sus

4. Reg. 4. *Accinge lũbos tuos, & tolle baculũ meũ in manu tua, & vade.*

S. Basi. in Isai. 15.

S. Cypri.

Luc. 12.

Precinget se, & faciet illos discumbere, & trãsiens ministrauit illis.

ſus hijos, y criados, ſe çeñia, por que la ropa no le embaraçaſſe, y para çabar en ella (corrigiendo, y caſtigando a los defetuoſos) dize, que fortificò ſu braço. Dando a entender que la caſada que adminiſtra a ſu familia (no ſolo en el ſuſtento del cuerpo, ſino tambien el del alma, dandoles dotrina, y buẽ exemplo) tendra mano, y braço fuerte para poderlos corregir quando fueren errados; porque eſte es el mas eficaz modo de cultiuar eſta miſterioſa viña, pues tenemos experiencia, que quando falta el exemplo aprouecha poco el conſejo. Porque ſi viue vna madre mal, como quiere que viuan ſus hijas, y cridas bien? Y ſino ſe corrige a ſi miſma, como ſe hã de corregir ellas, aunque mas dotrina, y conſejo les de?

Tambien ſe ciñe, y apreſta eſta ſabia muger para caminar al cielo a recebir el premio de ſus trabajos, y coger el fruto de la viña, que en ſeruicio de Dios auia plãtado; y aſsi la llama, y combida el miſmo Señor en los Cantares: Ven del Libano eſpoſa mia, ven del Libano y ſeras coronada de las cuebas de los leones. Tres vezes le dize que venga: no contentandoſe con que ſea vna, ni dos; porque la llama la trinidad de las perſonas diuinas, y la aguardan para coronarla. Porque ſi dixo ſan Pablo, que no ſerà coronada, ſino la que ligitimamente peleare, y venciere, como a fuerte vencedora (de tan fuertes enemigos, como eran los que hazian guerra a ſu caſtidad) la combida con el lauro. Llamala a menudo, por obligarla a que ſe de prieſſa a lleuar adelante ſu perfecion, y honeſtidad. Dize ſan Gregorio, que el llamarla tres vezes, es auiſarla de tres ordenes de paſſos que à de dar en ſu ſeguimiẽto. Ven eſpoſa mia por el camino de la Fè, ven por el de la eſperan

Cant. 4. Veni de Libano ſponſa mea, veni de Libano veni coronaueris de cubilibus leonum.

ça,y ven por el de la caridad, Eſtas tres virtudes as de ſeguir en tu eſtado,y haſta que llegues al de la caridad, no as de ſer coronada;y con razon, porq̃ faltando ella noay virtud que ſea digna de premio perdurable.Pues ſi vos teneys verdadera Fè con Dios, y la ſabeys guardar a vueſtro marido, y ſi teniẽdo eſperança en las promiſsiones diuinas, ſufris con paciencia las cargas del matrimonio, y juntamente teneys amor al cielo, y caridad en la tierra con vueſtra familia,con ſeguridad podeys partir a recebir la corona.

Pero aduertid mucho en que le dize Dios vẽ; y ella le reſponde: Traeme en pos de ti.Dando a entender, le ſon tan peſadas las cargas del matrimonio, y tan pocas ſus fuerças, y ſufrimiento, que no puede yr a Dios, ſi el no le lleua. No podra dar paſſo ſin el,en la Fè, Eſperança, y Caridad, aunque mas ceñida, y aparejada eſtè para caminar,por ſer eſſas tres virtudes ſobre naturales.Mas que otros, dize ſan Pablo, que trabajô en caminar por ellas; pero confieſſa que no caminaua el ſolo,ſino la gracia de Dios en ſu compañia. Y aſsi la eſpoſa,deſpues de auer dicho,traeme en pos de ti,añade y correremos por el olor de tus vnguẽtos. Pues como os aueys multiplicado, no erades ſola quando deziades: Traeme a mi ẽ pos de ti;como aora ſoys muchos pues dezis correremos? El miſterio es,q̃ para ſer trayda, es ſola; pero en dando el primer paſſo en ſemejantes virtudes va acompañada de la gloria No es pequeño conſuelo para la caſada el entender que no da paſſo en las obligaciones de ſu eſtado, en q̃ no la vaya Dios eſcudereando, y ayudando mucho a ſufrir ſus cuydados tan cargoſos.El caſo dello es, que quiere entrar a la parte con ella, indicio del grande amor que la tiene.

Cant.1.
Trahe me poſt te, in odorum vnguentorum tuorum curremus.

1.Cor. 15.

Y assi â de considerar, que Dios, y ella trabajan en los dolores, y partos, en lo que se padeze con los maridos, hijos, y familia; en lo que se hila, y texe, y en todas las demas cosas pertenecientes al buen gouierno de sus casas: con el trasnocha, con el madruga, y con el solicita, y cuyda de todo.

Ya Señor està faldas en cinta para caminar, y ceñida de fortaleza, para sufrir las incomodidades del camino. Pero dezisle que salga del Libano. Podrâ dezir ella, que como à de salir del Libano, si jamas â entrado en el? Por Libano entienden los Santos aqui a la Ciudad de Ierusalen, conforme a lo que dixo Zacarias: Abre Libano tus puertas. Y es cosa llana, que no habla del monte Libano, que ya seria poner puertas al campo, sino dela ciudad, cuyos edificios eran tan altos, que competian con los cedros del monte Libano. Pues si quieres gozar de mi mas perfetamente que las otras mugeres, dize Dios, ven del Libano; sal del bullicio, y trafago del mundo. Huye las ocasiones de destaymiẽto, que son peligrosas. Y si te dexas traer assi, no te dexare yo hasta ponerte la corona. Dize mas, que la coronarà de las cuebas de los leones. Para que â de hazer a las mugeres flacas coronas de leones fuertes? Quiso dar a entender, que en este estado viuian juntos, y en paz leones, y ouejas, que estaràn tan lexos de ofenderse, que antes se defenderan, como se vè por exemplo, que en tomando este estado los que erã leones, se bueluen corderos: que aun acà lo solemos dezir: Casarâs, y amansarâs. Y si en algunas cosas se muestran leones, es en defender sus consortes. Y es bien que se corone de leones la muger fuerte, que pudo vencer sus apetitos, sin rendirse a los halagos del mundo. Y el salir vence-

Zach. 11. Aperi Libano portas tuas.

dora

dora en semejãtes ocasiones, arguye fortaleza del cielo, sin la qual no se pudiera vencer a si misma, ciñendo sus apetitos con el cingulo de su pureza, y castidad. Y si en la tierra tuuo fortaleza de leon, tenga de leones en el cielo su corona. Tengala tan gloriosa como la tienẽ allà los mas fuertes.

O quiere dezir, que la casada que acà es mansa, y humilde como vna cordera, en el cielo serà vna leona coronada, a imitacion de Christo Cordero diuino, tan manso, tan humilde, y sugeto, que le pareciò a san Iuan que estaua casi muerto. Pero a aquellos veynte y quatro ancianos, les pareciò vn leon vitorioso. Assi lo dixeron: Vencio el leon del tribu de Iudà. Cada vno habla del conforme al estado en que lo veya. San Iuan, que estaua en la carne mortal, le vido Cordero casi muerto en la tierra: pero aquellos santos viejos, que gozauan la bienauenturança, le ven como leon triunfante en el cielo. Assi pues, a la perfeta casada, que acà se mostrare rendida, y sugeta a la voluntad de su marido, y no rehusare el trabajo de su estado, le promete allà la corona de leon; la qual se va formando de los cabellos de su cabeça. Los de la cabeça de la esposa, fueron comparados a los rebaños de ouejas, que denotan los pensamientos. Dandole a entender, que si tuuiere pensamientos tan sencillos, y simples, como humilde oueja, ò mansa cordera, formarâ dellos vna corona como de inuencible, y fuerte leon. Pero si tiene cabellos de muger, quiero dezir, pensamientos desuanecidos, y libianos, formaràn corona, no de leon, sino de serpiente ponçoñosa. Segun esto, nuestra perfeta casada, bien merece la corona a que Dios la combida, pues està dispuesta para acudir con humildad a su llamamiento.

Apoc. 5.

Cant. 4.

Pues

Pues como esta subida es vna conquista de la verdadera tierra de Promision, y la defienden los enemigos del alma, dize el Sabio oy, que se ciñô de fortaleza, y fortificò su braço para resistirlos, como confiessa Dauid, q̃ lo auia hecho Dios con el en semejante ocasion: Ceñisteme Señor con tu virtud para la guerra que contra estos enemigos traygo. Y para la misma le dize este Señor al santo Iob, que se ciña como varon fuerte. El como varon; pero nuestra perfeta casada, como muger varonil, se presenta ya ceñida.

Psalm. 117 Præcinxisti me virtute ad bellũ. Iob. 38.

CAP. 13. QVE LA HONESTA casada gusta de sufrir con paciencia los trabajos, y contradiciones con que se adquiere la virtud de la castidad, hasta salir vitoriosa con su buena negociacion.

§. I.

GVSTAVIT, ET VIDIT QVIA bona est negotiatio eius.

GVSTO, Y VIDO QVE ERA BVEna su negociaciõ. Sepamos, que es lo que gusta la perfeta casada? Que es lo que vido? y que negociacion fue la suya, q̃ assi la canoniza, y aprueua por buena el Espiritu Santo? Lo que negociaua para si esta santa muger, era el buen nombre, y fama de su mucha honestidad, y virtud; y con ella la sencillez, y humildad;

mildad para no desuanecerse, que es muy propio delas que presumen de castas, y virtuosas, ser vanas, y soberuias; de todo lo qual se tratò largamente en el capitulo passado. Assi, que acerca destas cosas fue su negociacion: y dize, que vido, y examinò quan buena era, y gustò de conseguirla, y alcançarla. Y no se como dize que gustô, porque vno gusta de cosas que le dan deleyte, y le son faciles; y las virtudes sobredichas traen mucho desabrimiento en sus principios, y mucha dureza, y dificultad. Y assi dixo Aristoteles, que la virtud trata a cerca de cosas dificiles; y por el consiguiente asperas, duras, y desabridas. Pero ella dize, que gustô dellas con razon, porque las buenas obras son semejantes al parto, que quando es derecho comiença por dolores, y tristeza, y acaba en gozo, y alegria, como dixo Christo por san Iuan consolando a sus dicipulos. Los dolores deste parto, es la batalla del espiritu contra la carne; y el hijo que le nace de que se cõplaze, y alegra, es la vitoria que alcança contra los vicios. Despues de alcançada dirâ con el Patriarca Ioseph, lo q̃ dixo en el nacimiento de su hijo Efrayn: Hizome Dios oluidar de todos mis trabajos en la tierra de mi pobreza. Como tan poco se acordò Dauid (despues de alcãçada la vitoria) de las palabras injuriosas que Semey le auia dicho. Llegò a pedirle perdon; y el vitorioso Rey le assegurò la vida diziendo; No moriras; porque en dia que se alcançan tãtos bienes, no se ha de hazer memoria de los antiguos males. Pues si causò tanto gozo la vitoria cõtra los enemigos del cuerpo; quanto mayor la causarà la q̃ se alcança cõtra los aduersarios del alma; tan importunos, y tan cansados, y que en tan grande aprieto la ponian, Como se vido en san Pablo, que de puro afligido

Aristo. Virtus versatur circa difficile.

Ioann. 16. Mulier cũ parit tristitiam afert, &c.

Gen.

2. Reg. 19.

se

se llamaua infelice, y desdichado, y aborrecia el viuir. O hombre sin ventura, quien me librarà del cuerpo de
Rom.7. aquesta muerte? Esto es, quien me librarà deste trabajo que padezco, y aprieto en que me veo? En que os veys santo Apostol? que os da pena? Que sentis? Siento vna ley en mis miembros, que repugna ala ley de la razon, y con gran vehemencia me inclina a que vaya contra ella. Y al cabo viene a dezir, que essa ley es el estimulo de su misma carne. Pues la honesta, y casta muger, que despues de tantas persecuciones de enemigos, de dentro, y fuera, visibles, è inuisibles, sale con vitoria; porq̃ no se gozara; y tendrà complacencia grande de auerlos vencido? Porque no celebrarà su buena negociacion? Ya confiessa oy el Sabio, que tuuo gusto de quan buena auia salido, y quedô tan contenta, y alegre, quanto quedara de afligida, y triste si se dexara vencer. *Gustauit, & vidit, quia bona est negotiatio eius.*

Ioann. 5. Tolle grabatum tuum, & ambula Aquel Paralitico de la Picina, quedò con tanto gusto de la salud que auia alcançado, que quando Christo dixo que se fuesse sano, se oluidara del lecho, y carreton, sino le aduirtiera este Señor que lo tomasse, con serle tan necessario por su gran pobreza. Atendiô solo a lo bien que auia negociado su salud: y como le saliò bien, no quiso mas: dandonos a entender, que el que sale biẽ con el negocio de la salud del alma, no à de reparar mucho en la del cuerpo. Padezca la carne, porq̃
1.Cor. 5. In interitu carnis, vt spiritus saluus fiat. se salue el espiritu, dezia san Pablo. Asi la afligia esta santa muger, y gustaua dello por negociar bien con Dios. Al contrario de las malas q̃ la regalan, y deleytã por no negociar mal con los hombres: a los fines echaran de ver quan mal negocio tienen. Por auer negocia
Genes. 3. do tan bien nuestro padre Adan en el beneficio de su

creacion,

creacion estaua tan absorto de Dios, y con tanto gusto que fue menester que le mãdasse este Señor comer de todos los frutos del Parayso, reseruandole solo vno: y quiza sino se lo mandara, no se acordara dello. Por esso dize David: Gustad, y vereys quã suaue es Dios. Como quien dize: poned los ojos en el, hazeos su continuo, y familiar; y gustando del experimentareys sus soberanos beneficios; porque el es la fuente de todos los bienes, y verdaderos gustos. El solo os puede sanar de vuestras enfermedades, y trabajos, y sacarós libres de vuestros belicosos enemigos visibles, è inuisibles; como librò a Iacob de la furia de su hermano Esau. Luchò cõ este Señor toda vna noche, y lo vencierõ sus lagrimas, y sus piros; de cuyos bracos saliò con tal fortaleza, y pecho, que no tomiò al hombre humano. Gustò, y vido. Que vido? El lo dize: Vide al Señor cara a cara, y saluôse mi vida. Preguntad al Profeta David, quo como se librô de tantos enemigos como lo combatian en lo exterior de su cuerpo, y en lo interior de su alma: y os respondera lo mismo. Puse mis ojos en el Señor; porque el à de librar mis pies de caer en los lazos de Satanas. Y pues puso los ojos en el *Gustauit, & vidit*, vidole, y gustò de sus fauores, y regalos, y saliò bien con su negociacion.

Psalm. 33.

Genes. 28. Vidi Dñm facit ad faciẽ, & salta facta est anima mea.

Psalm. 24. Oculi mei sẽper ad Dominum.

Famosamente de biẽ negociò aquel ciego que estaua en el camino de Iericò. Sintiô que passaua Christo, y se afligia porque no le podia ver: daua vozes, y dezia: IESVS hijo de David, ten misericordia de mi: y eran tantas, y tan grandes, que enfadaua a todos los q̃ acompañauan a Christo: y mientras mas le reprehendian, mayores eran las vozes que daua: hasta que llegò este Señor, y le dixo: Que quieres que te haga hõbre?

Señor,

Señor, quiero verte. Como si dixera: Tu señor eres aquella rosa diuina, que brotô la Virginal limpieza de María, a quien el Espiritu Santo llama planta de la rosa de Ierico, que como digo eres tu. Y yo estoy en este camino, que es el mismo de Ierico, esperandote mucho tiempo à, para que como me diste los demas sentidos, me des tambien la vista. Ten misericordia de mi. Como sabia todo esso siendo ciego? Oliò la rosa, y conociô su omnipotencia. Gustò de la suauidad de aquel olor diuino; solo le falta el verle, y esso pide con tan grande ahinco, y al cabo con su porfia lo vino a negociar, y alcançar del. Y asi diremos tambien deste ciego, lo que oy dize Salomon, de nuestra perfeta casada, que gustô, y vido, y que fue buena su negociacion. Cosa notable, que en gustando que gustò este de Dios, se le abrieron los ojos, y vido quan grande era su suauidad. Conforme a lo que nos acõsejaua Dauid: Gustad, y vereys quã suaue es Dios. Porque pensays q̃ las mugeres flacas estan tan ciegas, y obstinadas en sus flaquezas? Porque no gustan desteSeñor; y asi andan desabridas.

Gene. 3. Nuestra madre Eua gustò, y vido, no la suauidad de Dios, sino su seberidad, su rigor, y terrible castigo. La causa fue, que no gustò de Dios teniendole tan cerca; dexô de comunicarle a el, y comunicô al Demonio. Su conuersacion le entrò en mas gusto: y lo que sacò della fue el engaño tan notable que le hizo, inclinandola a que gustasse de la fruta del arbol bedado. Gustò ella, y gustò Adan; y luego vieron su perdicion. Asi lo dize el texto diuino, que despues de auer gustado se abrieron los ojos de entrambos, y vieron quan mal negocio tenian. Gustaron vno, y vieron dos; dos males terribles, y espantosos; dos puertas que se le abrieron, vna al pe-

Quia mala est negotiatio eius.

cado,

cado,y otra a la muerte: eſta al cuerpo, y aquella al alma. Puertas tenia Adan por donde pudieſſe entrar el pecado(pues le criò libre, y le puſo en las manos de ſu conſejo,como dize la Sabiduria) pero tã cerradas,que no ſe atreuiò el Demonio,ni aũ a tentarlas. Guſtò Eua y vido la diſenſion, y guerra tan cruel que auia cauſado: qual otra Elena,no entre Griegos, y Troyanos, ſino entre Dios, y el hombre, que tanta paz gozauan; pues quando Adan era ſolo,era tan querido,y regalado de ſu Criador, y por eſta ocaſion ſe vido tan aniquilado,y desfauorecido.Guſtò Eua,y vido el deſconcierto laſtimoſo de aquel relox tan cõcertado,que auia Dios pueſto en el pecho del hombre,y que ſu deprauado guſto auia ſido la cauſa de tan mal negocio.

Prou. 15. Reliquit cũ in manu cõ ſilij ſui.

Dize ſan Gregorio Niſeno, y ſu Eſcoliador Iocobo Bibio,q̃ fue la muger para el hombre, como la Pãdora para Promoteo. Eſte, por ſu grã hermoſura, la recogio en ſu caſa; y ella en pago del hoſpedage, y exceſsiuo amor que le tuuo,abrio ciegamente la puerta,ò boca a vn barril, donde fingieron los Poetas, que los Dioſes auian encerrado todas las enfermedades, trabajos, y miſerias de los hombres. Abrio,como digo, eſta puerta,y ſalio vn enxambre de deſgracias,y deſconciertos, vn exercito de deſuenturas, y calamidades,que eſtã el dia de oy apoderadas de todos los mortales. Y dizen mas,que en el fondo del barril eſtaua la eſperança, y q̃ al tiempo que yua a ſalir, cerrò la puerta, y ſe quedò dentro. Eſte pago dio la muger al hombre,en recompenſa del hoſpedage,y amor que le tuuo. Por ſu curioſa ceguedad della padecemos tan grandes miſerias; porque guſtô,y quiſo ver, y vido todas eſtas deſuenturas. Solo nos queda por conſuelo, el no auer perdido

la esperáça de salir destros trabajos, si hazemos lo que nuestra perfeta casada, que gustò de Dios, y vido sus soberanos beneficios. Experimentò la suauidad de sus regalos, y saliò bien con el negocio de su saluacion.

§. II.

Que los trabajos de acá son temporales, y fingidos; y los gustos, y gozos del Parayso, seran verdaderos, y eternos.

GVSTAVIT, *& vidit quia bona est negotiatio eius.* Gustò, y vido quan buena es su negociacion. Si llama negociacion suya aqui, al felicissimo fin de sus trabajos: con mucha razõ puede dezir q̃ es negocio suyo. Lo mismo dixo Christo a sus Dicipulos, consolandoles con que su tristeza se conuertiria en gozo. Y luego concluye. Y vuestro gozo no os lo quitarâ nadie. Notad q̃ dize, y muy bien, que es suyo, porque nadie se lo puede quitar. La razon es, que quando la cosa de quien nos procede el gusto, y contento, nos la pueden quitar: ni ella, ni el gusto, ò gozo es nuestro; pues con tanta facilidad se quita. Esso tienen los gustos, y gozos del mundo, que se passan en el ayre; porque las cosas de quien ellos procedian, no eran nuestras, sino del mũdo, y quitandonoslas el, se nos quitan ellos; y por el consiguiente estos tales gozos, y gustos no son nuestros. Assi lo dio a entender Christo, quando dixo: Si en las cosas agenas fuysteys infieles, quien creerà que no lo soys en las vuestras? Donde es de aduertir, que a todas las cosas temporales llamô agenas; y a las espirituales nuestras. Assi pues dixo, vuestro gozo (esto es) el que teneys de vuestras virtudes, nadie os lo quitarà; porque no

Ioann. 16. Et gaudiũ vestrum, nemo tollet à vobis.

Luc. 18.

no es tẽporal,ſino eterno, ni procede de coſas agenas, ſino de las vueſtras: de vueſtra honeſtidad : de vueſtra cõciencia: de vueſtra ſencillez:de vueſtra humildad; y finalmente de todas vueſtras virtudes. Y eſte es el buẽ negocio de que guſtò, y viò cumplido en ſi la muger fuerte,que oy dize el Sabio : donde da a entender que el guſto ſerà eterno,y el ver a Dios perdurable;porque la negociacion es ſuya. *Bona eſt negotiatio eius.*

De dõde podremos redarguir la ceguedad de algunas ſeñoras que con tanto eſtudio, y trabajo ſe fatigan por los deleytes, y bienes temporales , no auiendo de ſer ſuyos,ſin acordarſe de los eternos,que lo ſon con tã ligitimo titulo,que nadie ſe los puede quitar. Señal clara que ſon malas negociantes, y que pues ſucedẽ en la herencia al mundo,no ſon ligitimas hijas de Dios.Por auerlo ſido Iſaac de Abrahan, le cupo la herẽcia delos bienes rayzes , y los muebles le cupieron al ilegitimo Iſmael hijo de la eſclaua. Aſsi Dios da a los mundanos los bienes, y guſtos temporales , como a no legitimos hijos ſuyos:pero a los que lo ſon,los eternos;enlos quales eſtã los verdaderosguſtos,que deue negociar el alma cõ Dios. Y aſsi ſi ſe le ofrece algo que ſufrir,y tolerar,aunque le parezca mas azedo,y deſabrido, lo lleua con guſto; porque conſidera la diſpoſicion diuina, que a vn momẽtaneo,y leue peſo de tribulaciõ, â de correſpõder eternidad de gozo.SiDios trocaſſe las manos,y hizieſſe los trabajos eternos,y los gozos breues, no auria paciẽcia q̃ los toleraſſe. Aunque eſto es lo q̃ los ciegos mundanos eligen deleytarſe breue tiempo,y padecer eternamente;porque eſtos tales guſtan, y no vẽ la eterna cõdenacion que les eſta reſeruada por vn guſto tan breue.No lo diſpone aſsi Dios, ſino que â poco tra

Cuius natura nõ est affligere, sed benefacere.

bajo correſpõda infinito deſcanſo, enq̃ ſe da a conocer la bondad de ſu condicion, cuya naturaleza, y propiedad, dize Ieremias en ſus Trenos: No es afligir, ſino hazer bien, y alibiar. No ſoleys dezir acà, quando llueue ſin tiempo, que no durarà mucho, ſino que preſto veremos ſereno el cielo, aũque eſtè mas encapotado? Aſsi ſe paſſarâ preſto el enojo de Dios contra ſus hijos: eſto es los trabajos, y ramalazos que les embia; la aſpereza, y rigor de la penitencia de los juſtos, ſu triſteza, y deſabrimiento; y llegarà la alegria, y guſto perdurable de ſu buena negociacion.

Simil.

Geneſ. 44.

Auràſe Dios con el juſto, como Ioſef con ſu querido Benjamin: hizole prender con mucho rigor, y aſpereza; con lo qual ſe vido el ſanto mancebo muy deſabrido, y laſtimado; pero no le permitiò eſtar mucho tiempo en tan grande aflicion, y congoja, manifeſtandole, que era ſu hermano, y que por quererle tãto lo auia hecho aſsi, para que en ſon de preſo tuuieſſe ocaſion de que ſe quedaſſe en ſu cõpañia, y no ſe boluieſſe con ſus hermanos. Aſsi ſon los trabajos de los juſtos: todas ſus tribulaciones ſon de burla, ſon fingidos ſus deſabrimientos, pues han de reſultar en mayor guſto, y felicidad. Cõgojoſe mucho Benjamin de aquellas burlas: tuuolas por muy peſadas; porq̃ nadie le diò luz de lo que eran: ignoraua el fin que auia de tener: y aſsi le pareciò, que era muy mal negocio el que tenia, y que no podria librar bien del; pues noera menos que acomularle vn hurto. Si le dixeran el intento de ſu hermano Ioſef, no le diera cuydado ninguno, antes guſtara dello, como dize oy el Sabio; porque viera el fin, y motiuo que tenia ſu hermano en prenderle, y ſele trasluciera quan buena auia de ſer ſu negociacion. A el no ſe le dixo nada

da antes, ſino deſpues a noſotros, que nos dize Chriſto: Voſotros os entriſteccreys, y el mundo ſe gozarà. Pero conſolaos con que vueſtro deſabrimiento, y trabajo temporal, ſe conuertirà en deſcanſo, y guſto eterno. Si a vn cudicioſo logrero le pidieſſen cien eſcudo preſtados, cõ ſeguro de que dentro de muy breue tiempo le darian diez mil, no le pareceria que auia negociado mal. De muy buena gana haria el contrato. Pues de mejor le podeis hazer con Dios; pues no ſolamente promete cien años de guſto por vno de deſabrida penitencia, ſino vna eternidad dellos, y vida perdurable, en que los podeys gozar. Marauilloſa negociacion. Aſsi lo aceptô, y puſo por obra nueſtra perfeta caſada, como dize oy el Sabio: *Guſtauit, & vidit, quia bona eſt negotiatio eius.*

Ioann. 16. Triſticia veſtra vertetur in gaudium.

Sucedele lo que a la muger que eſtà de parto, como dize ſan Chriſoſtomo, que el hijo, que era la cauſa de ſu triſteza, y dolor, lo es deſpues de ſu gozo, y alegria. Aſsi lo es la virtud, continencia, y honeſtidad, que con tanto trabajo, y contradicion de ſus propias paſsiones conſeruô. A eſte propoſito va hablando el Profeta Iſayas, y trae la miſma ſimilitud. Y aſsi como la muger, que ſe le llega la hora del parto clama con los dolores, aſsi cõcebimos de tu preſencia, y parimos al eſpiritu de ſalud. Con lo qual da a entender el Profeta el trabajo, y dolor que cueſta el adquirir la virtud: concibele de la preſencia de Dios, quãdo *Guſtauit, & vidit*. Guſta, y vé ſu ſuauidad, y lo mucho que ella para con el vale. De ay nace el zelo de la honeſtidad, y pureza, a la qual llama eſpiritu de ſalud; porque es medio para alcançar la eterna ſaluacion. Los dolores de ſu parto, ſon quando pelea el eſpiritu contra la carne, y la

S. Chryſ.

Iſai. 16.

carne contra el espiritu: despues se compláze, y alegra de auer vencido tan reñida batalla. Es lo que dixo Christo por san Iuan: La muger quando pare tiene tristeza, pero despues de auer parido se alegra, porque â nacido el hombre. El hombre que en su nacimiento causa tal alegria, es el sobredicho espiritu de la salud, la honestidad, la buena fama, el buen nombre; el qual, aũque se adquiere con trabajo, vale mas que las muchas riquezas: como dixo el Sabio.

Ioann. 16.

Estas virtudes, aunque muchas almas las hã concebido de la presencia, y temor de Dios, y de su juyzio, y justicia, aunque estan preñadas dellas, nũca sacan a luz sus partos: de los quales dixo Isayas: Vinieron los hijos hasta el punto del parto, y no ay en las madres esfuerço para parirlos. Y assi como sino nace el hijo, muere en el vientre, y mata a su madre; assi pereciẽdo la virtud, perecera el alma juntamente con ella. Y tambien podemos dezir, que es lo mismo al alma esperar el premio eterno de sus temporales trabajos, que esperar la que esta preñada su parto. Por esso se llama Natal la muerte del justo, que es lo propio que nacimiento; porque quando muere nace, y comiença a gozar la eternidad de la vida. Demas de q̃ assi como el niño està muy estrecho, y apretado en el vientre de su madre, hasta q̃ naciendo sale a la espaciosa anchura del mundo: assi se se desencoje, y ensancha el alma en los gozos, y verdaderos gustos del Parayso, despues de auer salido del encogimiento, y estrechura en que en la tierra viuia.

Isai. 37.

Simil.

(:0:).

§. III.

Que las mugeres no han de gustar de ver, ni saber cosas supersticiosas, sino creer que todo pende de la voluntad de Dios.

GVSTAVIT, *& vidit, quia bona est negotiatio eius.* Gustò, vido que era buena su negociacion, dize el Sabio de nuestra perfeta casada. Pareceme, q̃ dixera mejor al contrario: Vido, y gustô: que aunque es consejo de gente auisada, que asi como ninguno ha de firmar sin leer, no deue gustar sin ver. Demas, que entre los sentidos corporales, el mas perfeto es el de la vista, como lo enseña Aristoteles en sus libros de anima; y la razon que da es, que nos enseña mas diferencias de cosas, y juzgan dellas como de sus objetos, con mayor certidumbre que los demas sẽtidos de los suyos. La razon es, que lo que se vê mueue el sentido de la vista por linea recta, como aduierte el Dotor Incognito, y los demas sentidos son mouidos de sus objetos por indirecta; como se ve en el olfato: y en el oydo. Por esso puso Dios la vista en la parte mas superior del cuerpo, como mas perfeto sentido, y mas vniuersal; pues parece que sirue a todos los otros. Y asi solemos dezir: Mirad como huele este ambar, mirad como sabe este faysan. Y de nuestra madre Eua, dize el texto, vido que la fruta era buuna para comer; primero la vido, y luego la gustò. Y Christo despues de resucitado dixo a sus Dicipulos (que se admirauan de verle, como si vieran vna fantasma) Palpad, y vereys que no lo soy; porque el espiritu no tiene carne, ni huesos, como veys que yo tengo. Asi, que la vista es el sentido general sobre los de-

Arist. 2. de anima.

Incognito.

Genes. 3.

Luc. 24.

Spiritus carnem & ossa non habet sicut me videtis habere.

mas sentido. Pues si la primera muger vido primero la fruta, que era buena y luego la gustò; como esta muger fuerte, dize oy el Espiritu Santo: *Gustauit, & vidit*, Que primero gustò, y luego vido? Si no es que fue con el consejo de san Pablo: Prouad todas las cosas, y tened lo que fuere justo.

1. Thesal. 5

Lo que podremos responder à esta dificultad, es que las cosas diuinas, primero se gustan en la tierra por Fè, que se ven en el cielo. Y assi dixo el Real Profeta Dauid en el Psalmo treynta y tres: Gustad, y vereys quan suaue es Dios: gustad acà, y vereys allâ. Es lo que dixo el mismo Profeta en otra ocasion: Oye hija, y vè. Primero dize que oyga, que es lo mismo que guste, supuesto que ay muchos que gusten de oyr. Oye los misterios de Fê, y los gusta, y prueua acà; porque segun el Apostol: La Fè se prueua, y gusta por el oydo, y allâ se vè lo que se cree. Lo que vido esta santa muger despues de auergustado, fue su buena negociacion (como diximos en el parrafo passado) esto es, los eternos gustos q̃ tuuieron sus tẽporales trabajos. Parece q̃ quiso Dios corregir la vana curiosidad de las mugeres, q̃ son demasiadamente amigas de ver, y saberlo todo. Y assi suelen hazer mil preguntas impertinentes. Por essoles manda san Pablo, que no hablen en la Iglesia acerca de sus misterios, sino que se contenten con solo oyr la palabra de Dios, y pongan en esso su gusto, que despues veran lo que vuieren oydo: veran quan infalible es su verdad. Porque dize san Gregorio Nacianzeno, que assi como el mirar al sol quando està mas ardiente, deslumbra, y ciega los ojos; assi los rayos delos misterios diuinos ciegan los del entendimiento demasiadamente curioso, que quiere inquerir, y saberlo

Psalm. 33.
Psalm. 44.
S. Greg.
Simil.

que

que no le pertenece: conforme a lo q̃ enseña la diuina Sabiduria: El que escudriña la Magestad, y será oprimido de su gloria. Y dize, que assi como puso termino al mar, que no cubriesse la tierra; assi lo pone aqui a nuestra tierra, porq̃ no se pretenda entrar en su cielo, ni entremeterse en la profundidad de sus altos mysterios.

Por corregir essa vana curiosidad, no quiso Christo Redemptor nuestro responder a algunas impertinentes preguntas que sus Dicipulos le hizieron. Acabaua el bendito Señor de profetizar la destruycion del mundo, con todas sus señales, y lleganle a preguntar: Maestro, quando sucederan essas cosas? Y lo que respondió fue: Ni los Angeles del cielo lo saben, ni yo para poderlo reuelar. Y no escarmentando en esta pregunta, le hizieron otra no menos sobrada: Señor, es por ventura este el tiempo en q̃ has de restituyr el Reyno á Israel? A los quales responde con algun despecho: No está a vuestro cargo el saber los tiempos, que el Padre puso en su potestad. Otras preguntas le hizierõ semejantes a estas, sobre lo qual dize san Chrisostomo, que eran niños entonces en la Iglesia: cuya propiedad es muy de ordinario preguntar mucho; porque saben poco. Y pues las mugeres el dia de oy presumen de saber tanto, no pregunten nada, que desdirá mucho su discrecion. Esso no podran acabar ellas con su condicion. Gusten de oyr, que despues veran: como nuestra perfeta casada, que *Gustauit, & vidit.* S. Chrys.

Y si preguntar los misterios diuinos, y sus secretos, y profundidades, les es prohibido, quanto mas les será el querer inquirir los humanos, y supersticiosos, como lo hazen muchas, valiendose de hechizeras, y hechechizerias, cudiciosas de saber si las quieren, o si las

querran, si las hã oluidado, ó las hã de oluidar, que misterio tiene el temblarles los parpados, el zũbarles los oydos, el comerles las manos, el aullarles los perros, el cantar las lechuzas? Y lo peor de todo es, que lo que les responden, lo creen como si fuera Euangelio; y que no es possible, sino q̃ pues le tiemblan los parpados, hã de llorar, y q̃ comiẽdoles las manos les hã de dar algo, y zumbandoles los oydos, les traen alguna mala, ò buena nueua; y si aullan los perros, que se hã de morir, y otras tales supersticiones que tiene inuentadas el infierno, para traerlas engañadas. Y para que se confirmen en su engaño, quiere el demonio que les suceda lo que ellas imaginan, y que lo que sueñan salga verdad; porque se persuaden a que son reuelaciones. Y el ser mas apasionadas en esto las mugers, que los hombres, dize Aristoteles, q̃ les procede de la humidad del cerebro, que por tenerla mayor, se les imprimen mas estas cosas; no aduirtiendo que en todas ellas se engañã, y no ay mas de lo que Dios quiere: sola su voluntad se ha de cumplir, y essa tiene el reseruada para si. Lo qual dio a entender, mandãdo que quando entrasse el sumo Sacerdote en el Santasantorum (que era de año a año vna vez) primero que entrasse se pusiesse fuego alos aromas, è inciensos, para que el vapor, y niebla le encubriesse su gloria; porque rodeado el ministro de tanta, no desfalleciesse su espiritu, que es lo que dixo en el Leuitico: Tened pauor a mis santuarios. Esto es: Tenedle
Leui. 26. respeto. Y por el Eclesiastico: Las cosas que son mas altas que tu, no las busques: ni escudriñes las cosas que
Ecclesi 3. te exceden en fortaleza. Este consejo es bien q̃ tomen
Altiora te las mugeres, y procedan con sencillez, y simplicidad,
ne quæsi e- gustando solamente de lo que la Iglesia les enseña. Co
ris. mo

sino esta santa muger haze oy, que *Gustauit, & vidit*, gustò acà creyendo, y allà vido sus perfetos gustos cumplidos. Entrôse de los misterios que creyò, y vido resueltas las dificultades que desseaua saber; y por esto dize que negociô bien.

§. IIII.

Quan dañosa es la vista de los hombres a las mugeres, y la de las mugeres a los hombres, y quanto les importa traer los ojos baxos, y mortificados.

GVSTAVIT, *& vidit quia bona est negotiatio eius.* Gustò, y vido que era buena su negociacion. Algunos declaran estas palabras assi: Gustò la muger porq̃ vido haziendo aquella cõjuncion, &, causal frasis muy ordinario en la sagrada Escriptura, y harà este sentido, que la causa de auer gustado, era el auer visto; porque sino viera no gustara: Quiere dar a entender, que ay algunos que se arrojan al cebo, y gusto de los deleytes, sin ver, ni considerar lo que se hazen, y quando reparã en si, se hallan enrredados en vn laberinto, de dõde no se pueden con facilidad desasir. Cada vna destas se deue llamar nouia; porque quando se arrojò al mundo, no veya lo que hazia: pero despues viò lo mal que auia negociado; y assi con vna negatiua le podemos aplicar las palabras referidas de nuestro tema: *Gustauit, & vidit, quia bona est negotiatio eius.* Mas no me espanto que lo hagan algunas, pues lo hizo assi la primera. Primero gustò Eua aquella fruta vedada, y luego dize el texto, que se le abrieron los ojos, y vido el daño: dando a entender, que comio a ojos cerrados. Demanera, que la *Genes. 3.*

causa de su perdicion, y dela nuestra, es el no ver. Abrã pues bien los ojos señoras casadas, y verã que essos malos passos en que andan, essos villetes que reciben, y recaudos que despachan, las pressеas que toman, y palabras que dan, y lo demas qae llaman fruta de palacio, (que concedo que lo es, pero vedada) miren bien, y cõsideren que à de ser el principio de su perdicion: y que el demonio, que les enreda en semejãtes disoluciones, y las trae ciegas, dispierta a sus maridos, para que a ojos abiertos vean sus trayciones, y conozcã sus engaños, y mentiras. Y si como dize el refran: Piensan los enamorados, que tienen los otros los ojos quebrados: engañanse, que no los tienen sino ellas.

Assi le pareciô a Dauid que los tenia, quando cometiò aquel adulterio, y homicidio, y echôse de ver por las palabras que dixo en su Psalmo, hablãdo con Dios: Alumbra mis ojos, porque no duerman en la muerte, y se glorie mi enemigo, que preualeciò contra mi. No ay mayor enemigo para vna muger que anda trauiessa que su propio marido; y assi puede ofrecer a Dios esta misma oracion: Señor alũbra a mis ojos, dales lumbre q̃ estan ciegos, y dormidos, dispiertalos antes q̃ los dispierte la muerte q̃ me puede dar mi enemigo, y se salga alabando q̃ preualecio contra mi. Si è caydo Señor con flaqueza, alumbrame con tu gracia, para que vea los peligros del pecado, y a que guste sin ver sus mortiferos deleytes. Hazme como esta perfeta casada, que me pones por dechado, para que yo la imite; porque se pueda dezir de mi lo que della, que gustò, y vido quan buena fue su negocracion.

Psalm. 12. Illumina oculos meos ne vnquam obdormiam in morte.

Si son tantas las que cayeron por no ver; no son menos las que caen porque ven, que si no vieran no cayeran?

ran la muger de Putifar, siendo casada con vn Principe, se enamorô torpemente del santo Iosef su esclauo: por auer puesto los ojos en su graciosa disposicion, y le dixo: Duerme comigo. Pues señora, con vn esclauo quereys dormir? Si que el amor no repara en esso, que captiua era Iudic, y el Principe Olofernes se perdiò de amores de las sandalias de sus pies. Y el Rey Dauid se rindiò a Bersabe, siendo muger de su vassallo, por auerla visto vañar. Y Sanson mirando a tres mugeres, se hizo su prisionero, y la postrera fue ocasion que le sacassen los ojos, y con justa razon, pues fueron ocasion de su daño. Que aun el mismo Christo dize: Si tus ojos te escandalizaren sacatelos: porque no te vendan por esclauo; q̃ siempre los ojos, y los antojos se hazen a vna, como auemos visto en los exemplos referidos, y en aquellos dos tan ancianos viejos, y juezes del pueblo de Israel, que al cabo de su larga ancianidad, tuuieron antojos tan torpes, como pecar los dos juntos con aquella santa matrona Susana, haziendose prisioneros de su belleza. Pues si en los hombres reyna tal flaqueza, que marauilla, que aquella muger se rinda a Iosef su esclauo? Pero pudiera considerar que era casada, y que corria notable peligro, su honra, y su vida, por la grande fealdad desta culpa, la qual supo ponderar el santo mãcebo escusandose con ella: como puedo yo hazer este mal tan grande? Como tengo de cometer vn crimen tan odioso, y aborrecible, como lo es el del adulterio? Antes morir que ofender a mi señor, q̃ tan grã confiãça à hecho de mi, que no ay cosa en su casa, que no la aya puesto en mis manos. Esto auia de responder ella, si por biẽ era, a todos los que la requiriessen por su grã hermosura: Como puedo cometer yo semejante traycion,

Genes. 39. Iniecit oculos in Iosepb & ait dormi mecum.

Danie. 13.

cion,y alebosia contra mi marido,y mi señor, que tie-ne de mi tal confiança,que no solo à puesto en mis manos los tesoros de su casa;pero aun los de su honra,que valen mas que todos los del mundo ¿Como hare yo tã to mal â quien me ha hecho tãto bien? No me es dado leuantar los ojos a ver lo que no me es licito dessear. Desta tal diremos que no gusta: porque no ve. Quiero dezir, que porque no leuanta los ojos a mirar a los hõbres por su grãde honestidad, no gusta de los deleytes vanos del mundo. Y al cõtrario; porque vè todas estas obligaciones que le corren gustarà en premio los verdaderos gustos del cielo: *Gustauit, & vidit*.

Y assi como los ojos del alma, son principio de tan gran ganancia; assi los del cuerpo lo son de nuestra total perdicion. Diolo a entender Salomon en sus Prouerbios, refiere seyes vicios que ofenden mucho a Dios, y el septimo dize que es detestable. Y qual es este tan malo? El tener los ojos leuantados. Pues como los que reys Señor? Cerrados cosidos con la tierra, porque con su vista no se leuanten contra el cielo, y sean ocasiõ de tal ruyna. Pues es cosa cierta, que la razon porque destruyò Dios el mundo con las aguas del diluuio, fue porque vieron los hijos de Dios a las hijas de los hombres, y se reboluieron con ellas: que sino las vieran, es cosa cierta que no cayeran del amistad deste Señor, siendo sus hijos, ni se irritara tãto contra ellos. Llama hijos de Dios a los de Set, q̃ eran tenidos por santos: y si los que lo son corren tal riesgo mirando, y conuersando con mugeres, que haran los pecadores? Pongamos pues, tanta guarda cõ la vista, como la que ponemos en los ojos, porq̃ no los cayga poluo, y los ciegue: como le sucedio a Tobias con el estiercol de las golondrinas;

Prou.6.

Genes.6.

drinas. Porque os se dezir, que no ay poluareda de estiercol que mas ciegue a los humanos, que la de la aficion torpe: de los quales dize Plutarco, que son como la gallina, que se va a escaruar a el muladar lleno de estiercol, teniendo vn monton de trigo limpio. Ceuanse en la vista y gusto de la hermosura criada, q̃ toda es vasura, y dexã el gusto de la verdadera, è increada; como si el recrearse en ella fuesse negocio de menos importancia. A lo menos no se dirà por ninguno dellos, que gustò, y vido que era buena su negociacion. *Plutar.*

Si pretẽdeys señora, q̃ la vuestra lo sea, viuid biẽ con grande honestidad, sin leuãtar los ojos, por cuyas puertas (si se abrẽ à bueltas de los amigos) se entrã muchos enemigos, q̃ son ladrones de la libertad. Y esto fue dezir Christo, q̃ os sacassedes los ojos, si os escãdalizassẽ. Y Seneca dize, q̃ cõsiste gran parte de la inocencia en perderlos, por ser como son despertadores de torpes apetitos; y q̃ mayor felicidad es carecer dellos, q̃ gozarlos con tãto daño. De algunos Filosofos cuẽta S. Geronymo, que sé los sacaron por viuir seguros. Y del Abad Pedro Monaculo se refiere, q̃ auiendo perdido vn ojo, daua gracias a Dios diziẽdo: De los enemigos los menos. Y el santo Iob hizo tal pacto, y concierto, con los suyos, de q̃ no solo no auian de mirar; pero ni aun passarles por pensamiento. Aduiertan todas las señoras casadas, q̃ dessẽã ser perfetas en su estado, esta dotrina, y guardenla, y pareceran bien a Dios, y a sus maridos; como lo dio a entender el mismo Señor: Alaba la hermosura de su esposa con grãde estremo de admiraciõ, y dãdo la causa, dize, q̃ porq̃ tiene ojos de paloma, q̃ son castissimos, y tãto, q̃ dize Plinio, q̃ nunca mira a otro palomo mas que al suyo. La que quisiere ser paloma sin hiel de- *Seneca.* *S. Hierony.* *Iob. 31.* *Cant. 1.* *Plin. li. 10. cap. 34.*

de gusto no sea si no a su Dios, y a su esposo, y negociarà bien: y se dirà della, que *Gustauit, & vidit, quia bona est negotiatio eius.*

§. V.

Quan hermosa haze a la honesta muger la compostura en los ojos; y quanta fuerça pone el enemigo para abrirle essas puertas por tener entrada en su alma.

GVSTAVIT, *& vidit, quia bona est negotiatio eius.* Gustò la muger fuerte, y vido. Que es lo que vido, si le manda Dios que no leuante los ojos, como consta del parrafo passado? Vido la tierra de que fue formada, y gustò de verla; porque es muy buen remedio para el mal de ojos; pues con ella curô Dios los de aquel q̃
Ioann. 9. era ciego desde su nacimiento. Y poniendosela delãte
Genes. 3. a nuestro padre Adan (quando le dixo: Poluo eres, y en poluo te as de conuertir) le curò la ceguera de sus alti-
S. Ambr. ueces. Tambien os la pone señora en los ojos, paraque
Quod ergo mirando a la tierra de vuestra humildad, veays bien co
sol, & luna mo andays en ella. Cõcedo que son vnos hermosos so
in cœlo hæc les; pero san Ambrosio dize: Que los ojos en el hõbre
sũt oculi in christiano, y honesto, han de hazer lo que el sol, y luna
homine. en el cielo, que es dar luz a la tierra; assi se hã de mirar
Cant. 1. en ella como en el espejo las castas, y honradas matro
Equitatui nas. Assi lo hazia nuestra perfeta casada representando
meo assimi a la esposa, a quien loando su diuino Esposo, dize en los
lauite. Cantares: E te hecho semejante a mi caualleria. Aun-
Cœlum tuũ que otra traslacion tiene, que le assimila a su cauallo;
sicut moni- y luego inmediatamente dize: Tu cauallo es como
lia. vn

vn rico collar de que vsan las damas, no tanto por las margaritas que contiene, quanto per el circulo que representa, y significa, segun la translacion Griega. Asi lo aduierte el glorioso san Gregorio Niseno: y dize, que se toma de los lugares maritimos, donde la ribera va ciñendo el mar a la manera de la luna corua: de suerte que estâ en su punto la alabança del cauallo: eres semejanta a mi caualleria, que como es de casta, tiene muy entroscado el cuello: asi es el tuyo esposa mia, por lo qual eres digna de toda alabança; porque en essa faccion, y postura pones la vista en la tierra, quando con grande honestidad baxas los ojos por no ver cosa que te pueda escandalizar, y por ver bien donde pone los pies, que sea lugar seguro, donde no puedas tropeçar, y caer de la gracia. Estremada alabança es esta para la muger honrada, y lo contrario es muy gran vituperio. Y si no, leed al Profeta Isayas en el capitulo tercero, y vereys quan mal le parecen; pues mofando dellas, dize: Eleuadose han las hijas de Sion, y andan cuelli hergidas, y entonadas, estendidos los cuellos, y no encorbados, con los ojos tan altaneros, q̃ se oluidan de si, ocasionandose a mil tropeçones; pues no ven por donde van tan derechas, que parece que se han tragado alguna espada: como les dixo por el mismo Profeta: Algun nieruo de hierro es tu ceruiz, que no la puedes torcer, ê inclinar.

Isai.

Isai. 4.

No lo hagas tu asi, si quieres parecer muger fuerte y de valor sino que aunque tengas los ojos en la cabeça, como dize la Sabiduria, ponlos tu en los pies, porque no tropiecen: y haz tambien lo que el Eclesiastes te aconseja, q̃ los parpados de tus ojos precedan a tus pisadas. Que antes que los afectos de tu alma, que son

Prouer. 4.

ſus pies, ſe mueuan a las coſas de tu guſto, y deleyte, tengas ya preuiſto ſi es coſa que te conuiene a tu honra, y buena fama, ò no. Si ay ſeguridad ò ſe te podra ſeguir algun mal negocio. Que eſto es lo que nos dize oy Salomon, que hazia nueſtra perfeta caſada: *Guſtauit, & vidit, quia bona eſt negotiatio eius.* Guſtò, por que vido que era buena ſu negociacion. No puede ſer mala teniendo cerrados los ojos a las vanidades del mundo; porque teniendo en ellos guarda, todo eſtà ſeguro, y tanto, que aun vn penſamiento ligero no ſe admite: como lo da a entender el ſanto Iob, que hizo treguas, y concierto con ellos, que no penſaſſen coſa alguna acerca de mugeres virgines, ô no virgines. Y aſsi el demonio aſſeſta toda ſu artilleria contra las puertas de ſus ojos (donde tiene la mayor fuerça el alma) para abrirlas; porque tomadas eſtas, todas las potencias ſe le rinden. Por eſſo es bien tenerlas bien cerradas con vn muy fuerte candado, y ſea el de el temor de Dios. Es muy propio de los ojos laſtimados, no abrirſe de puro medroſos, y atemorizados. De nueſtros primeros padres heredamos eſta laſtima, que nos ſaliò tan a los ojos. Quebrantaron el precepto diuino, guſtando aquella fruta a ojos cerrados, ſin ver primero, y conſiderar que era bedada; y luego ſe las abrieron, y echaron de ver que eſtauan deſnudos, y de confuſion los boluieron a cerrar; y ſe eſcondieron por no verſe. Y de ay les naze a los amigos de la virtud de la honeſtidad, el miedo de abrir los ojos por no verſe los vnos a los otros, ni que ſe les repreſente ſu deſnudez. Y de los que ſe arrojan a mirar todo quanto apetecen, dixo Dauid, que no tienen ante ſus ojos el temor de Dios. Dando a entender, que no tienen cerradura

Iob. 31.

Pſalm. 13. Non eſt timor Dei, ante oculos eorum.

aqueſtas

aq̃stas puertas, q̃ las tiene ya cerradas Satanas. No ay temor de Dios ante ſus ojos; luego tienen atreuimiento de Satanas por eſclauas, y cautiuas ſuyas ſe pueden tener las mugeres libianas, q̃ todo lo ven, y todo lo gozã, y todo lo ſabẽ, y todo lo quierẽ. Medroſiſsima vide yo (no à mucho) a vna donzella de abrir los ojos: tenialos tan coſidos con la tierra, q̃ por ningũ camino ſe podia juzgar ſi eran azules, o negros; y preguntando a ſu madre la cauſa de tenerlos tan cerrados, reſpondio (y muy bien) q̃ le auia perſuadido, q̃ las doncellas q̃ delante de los hõbres abrian los ojos para mirar, ſeles caîan luego: y ella lo tomô tan de veras, que por temor que no ſe le cayeſſen, no los abria. Pluguiera a Dios que todas las madres leyeſſen eſta dotrina a ſus hijas, que hartos males ſe euitarian. Pero no ſe euitan, porque viuen ſin temor de Dios, ni de las gentes: y aſsi como ven quieren guſtar, y gozar todo lo que vieron. Mirad que buen modo de negociar, dirà oy el Sab: *Guſtauit, & vidit, quia mala &c.*

§. VI.

Que muchas mugeres ponen los ojos en la tierra, no por honeſtidad, ſino por cudicia de todo lo que ay en ella; lo qual ſe los tiene ciegos pues no echan de ver ſus torpezas, y las que ſus hijas cometen por ſu ocaſion.

GVSTAVIT, *& vidit, quia bona eſt negotiatio eius.* Aunque en el parrafo paſſado ſe nos ha perſuadido, que las perfetas caſadas deuen honeſtamente inclinar los ojos a la tierra, no por eſſo ſe les quita que no tengan ſiempre los del alma leuantados

dos al cielo donde eſtan los perfetos gozos, y guſtos ſuyos. Vealos, y guſtelos muy en hora buena: y quando el tropel de los negocios de ſu cauſa, y gouierno no le dieren lugar, lamenteſe con el ſanto viejo Tobias, y diga: Que gozo puedo yo tener mientras que no veo la luz del cielo? Que conſuelo puede tener el alma que eſtà priuada de eſſe bien? Aun aquel gran Filoſofo Anaxagoras, de quien dixo Xenofonte, que por ſalir de vna duda ſalio de ſi, dezia, que no auia nacido para mas que para ver la hermoſura del ſol. Y por ſer los ojos las mejores prendas de la vida, los llamô Galeno miembros diuinos. Y los Egypcios pintauan la vida en vn hombre mirando al ſol; y la muerte en dos ojos cerrados; porque aſsi como el coraçon es el primero que viue; aſsi ſon tambien ellos los primeros que mueren. Tratauan eſtos de la lumbre natural; porque no tenian noticia de la ſobrenatural, y diuina, que ſin duda es mas auentajada para los ojos del alma, que eſta de acâ para los del cuerpo. De mas de que no contradize a la dotrina deſtos Filoſofos la que yo dixe en el parrafo paſſado, de que ſe deuen cerrar los ojos a las vanidades del mundo, donde ay peligro de perder la honeſtidad: pero no ſe prohibe que no ſe leuantẽ a ver al ſol, luna, y eſtrellas, arboles, y plantas para combidarlas (como hazia Dauid) a que alaben a Dios. Pero mucha mas gloria reciben los del alma en contemplar lo diuino, y los gozos de la gloria; que eſtos del cuerpo en lo humano, y perecedero de la tierra.

Tobias. 5. Quale gaudium mihi erit, qui lumen cœli nõ video.

Ariſtot. de anima. c. 7.

Dixo Ariſtoteles, que los ojos por no tener color reciben en ſi los de todas las coſas que ſe le ponen delante. Quando las miran, ſon como el eſpejo, que buelta

ſu

su luna házia el cielo, se representa en el vn cielo hermosissimo con todos sus Plantas: y buelto a la tierra la representa con todo lo bueno, y malo que en ella ay. Por esso dize san Agustin, que si amamos la tierra nos boluemos tierra, y nos contentamos con su vasura, y estiercol (que tal dezia el Apostol san Pablo, que le parecian todas las cosas del mundo, respeto de las de Dios:) y si amamos el cielo, nos boluemos cielo, como dixo el mismo Apostol, que especulando la gloria del diuino Señor, nos transformamos en su misma imagen, recibiendo en nosotros, como en espejo los resplandores de su gloria, y bienauenturança: como el espejo, que recibiendo los del sol, parece otro sol. Pero andan tan al reues algunas mugeres ogaño, que quando les manda Dios que miren a la tierra de su humildad, para que crezcan en merecimientos, leuantan los ojos al cielo de su vana presumpcion, desuanecidas, y desatinadas: y quando quiere que pongan los ojos del alma en las cosas diuinas, se abaten a las baxezas humanas: como se quexa dellas el mismo Señor por su Profeta Dauid: Determinaron que sus ojos declinassen âzia la tierra. Esto es: Hizieron firme pacto, escriptura, capitulacion, y concierto de no poner sus ojos en el cielo, ni alçarlos de la tierra, como bestias, que con sola ella se contentan, que por tales las tiene san Pablo, quando dize, escriuiendo a los de Corinto: El hombre animal no apercibe las cosas que son de Dios. Pues quales? Las del mundo: no las del cielo, sino las de la tierra, essas busca, essas quiere, y essas procura el hombre bestial, y la muger deshonesta. A la buena, y perfeta casada, y madre de familias, la pinta Plutarco cõ ojos, y sin manos:

S. August.

2. Corint. 3

Psalm. 16. Oculos suos statuerunt declinare in terram.

1. Corint. 2

Plutar.

ojos claros, hijos en Dios, y en la obseruãcia de su diuina ley, y sin manos; porq̃ el no tenerlas las mugeres, para recebir, haze gran prouecho a la vista; porque no se tuerça, è incline a la persona de quien recibe; pues es fuerça, que la que recibe aya de dar lo que con dadiuas le compran. Remedio es este marauilloso, porque no se halla en los aforismos de Hipocrates, ni Galeno; sino en los de la ley de Dios, como el lo ordena, y manda en el Exodo: No recibas preseas, que ciegan aun a las mas prudentes. Sõ essos dones muy malos para los ojos castos, y limpios. Enturbialos mucho, y tanto, que los ciega, y priua de la luz diuina; para que cometan mil torpezas humanas.

Exod. 22.

Mugeres ay tambien ciegas, como hõbres, de quiẽ dixo Christo: Ciegos son, y capitanes de ciegos. Encarecimiento de su ceguedad fue llamarles capitanes: como quiẽ dize: No son ciegos como quiera, sino que assi como entre soldados; el Capitan es mas soldado: assi el capitan de ciegos, es el mas ciego de todos. Assi digo, que ay mugeres, y madres ciegas, que capitaneã, y guian a ciegos: encaminan a sus hijas, a que cometan mil ceguedades. Sõ como lobas carniceras, agenas de la piedad maternal; pues no se compadecen de sus mismas entrañas; cuya clemencia, y compassion enseña la Filosofia, que està vinculada en los ojos. Y assi solemos dezir: Ojos q̃ no ven, coraçõ q̃ no quiebra. Es possible, q̃ no se les quiebra el coraçon teniendo delante de sus ojos, y mirãdo tantas torpezas executadas en sus propias hijas? pero digamos de cada vna dellas lo que en parte dize oy el Sabio: *Gustauit, & vidit quia mala est negotiatio eius.* Que gustò, y vido: esto es gustô de ver negociacion tan mala para mayor condenacion suya.

Mat. 15. Ceci sunt, & duces cecorum.

Pedia

Pedia Dauid clemencia a Dios, y pareciale que no auia otras ventanas donde essa clemencia, y piedad se pudiera assomar sino a las de los ojos; y assi le dize: Mirame Señor, y ten compassion de mi. Y al Profeta Baruc, le parecio que no era menester dezirmas que lo primero: Abre los ojos, y mira. Que â de mirar santo Profeta? Esto se està dicho. Estas palabras me parece que estan diziendo tacitamente las miserables hijas a sus ciegas madres: Tened compassion de nosotras inclemētes fieras, mirad lo que passa, y la carniceria que en vuestras tiernas corderas se haze por vna triste ganancia, con que se os cubren los ojos, y os tiene ciegas: Pero si las tales tienen manos, y no tienen ojos para ver, como pueden tener piedad, y lastima de la perdicion y destraymiento de sus mismas hijas? Claro està que no tendran compassion, como tan poco tienen (lo que de mirar llamamos) miramiento. Y que marauillas que las hijas tiernas salgan tan buenas oficialas, si tienen tan buenas maestras en sus madres. Cosa mas marauillosa es, que estando estas tales blancas como cisnes y de los muchos años, y canas que peynan, tienen todavia el valor de Venus? Y que teniendo la muerte tan vezina, canten oy como si nacieran ayer? Que andan a porfia, el tiempo en refriarlas, y ellas en abrasarse mas en torpezas? Son finalmente como la cal, que mientras mas agua le echan, mas se enciende: Cada vno de los años que passan por ellas, es vna caldera de agua, que les arroja el tiempo; pero poco les aprouecha, pues no se les puede apagar el fuego. A estas solemos dezir, que son como caldo de zorras, q̄ està frio, y quema. Y quando ya no pueden; son como las ollas, que de viejas, y hartas de cozer carne, siruen despues de cobertoras en

Psalm. 24. Respice in me, & miserere mei.

Baruc. 2. Aperi oculos tuos, & vide.

ſus propias caſas, y a ſus propias hijas: y la que les auia de ſer muro para ſu cuſtodia, y guarda, viene a ſer vn portillo por donde entran ladrones â desfrutar la viña; y viendolos entrar a tan mala negociacion, guſtan de que entren: *Guſtauit, & vidit, quia mala eſt negotiatio eius.* aunque a ellas les parece buena.

Iuzgan mal eſtas tales por el impedimento de la potencia viſiua. Dize el Filoſofo en ſus Problemas, que â los que ſe embriagan, les parece que ſe anda todo al rededor: y en realidad de verdad no anda, ſino la fuerça del vino haze q̃ lo ande ſu juyzio, como dize el Incognito. Lo miſmo ſucede a los que ſe embriagan con el vino de la ſenſualidad: no pueden juzgar bien de negocios, y aſsi el ſuyo (ſiendo maliſsimo) les parece bueno, y andan locos buſcando razones para defenderlo por fas, o por nefas. Aſsi eſtas malas hembras, aunque ven, y pudieran conocer, q̃ ſu negociacion es tan maluada, la ſuſtentan, y apoyan; porque guſtan dello. Y otras vezes ſe dan por deſentendidas, y hazen que no ven, ſiendo las que lo ſolicitan. Mi hija auia de hazer tal coſa? porque la quemaria yo. Y las muchachas eſtan tan bien enſeñadas, q̃ atemorizan a todos los q̃ las tratan, diziendo, no lo vea, o ſepa mi madre, q̃ me matarâ. Son eſtas como Efrayn, de quiẽ dixo el Profeta Oſeas, que ſe auia hecho pan ſubcinericio, que como ſe cueze ſobre las braſas, y reſcoldo, por vna parte eſtà quemado, y por otra crudo. Aſsi digo dellas, que eſtando crudas, y no ſazonadas por ſu poca edad, eſtan ya abraſadas con el fuego de la ſenſualidad. Y quiça es eſto lo que ſolemos dezir quando vemos vna muchacha deſembuelta, y atreuida, dexalda, que ella harà pan para vender. Mas que pan puede hazer ſino ſazonarſe a ſi

Ariſtot.

Incognit.

Oſeas.7.

misma, y venderse; pero ellas lo hazen peor, q̃ se venden sin sazon; y estando en agraz se permiten vendimiar. O que me reñirà mi madre: y si harâ, porque estas viejas verdes, son como los ojos, que mirando a los otros no se ven a si mismos. Enojanse mucho por ver a sus hijas tan viciosas, y destraydas; y no echan de ver que son ellas mucho peores, y q̃ con estar tan passadas de sazon, estan mas metidas en el mundo, ni vẽ el mal exemplo que les dan, y los estropieços, y escandalos en que las ponen. Mas todo esto dexan de ver, porque tienen los ojos tapados con sus gustos, y por esso no les parece tan mala su negociacion: antes *Gustauit, & vidit, quia bona est negotiatio eius.*

CAP. 14. DE LA FE QVE LAS perfetas casadas deuen guardar a sus maridos, y quan mal hazen las que por verse con necessidad se la pierden, y les son desleales.

§. I.

NON EXTINGVETVR IN nocte lucerna eius.

NO SE APAGARA EN LA NOCHE su lumbre. Quiere dezir, que la tẽdrà toda la noche encendida. Comunmẽte vemos, que en la noche, es quando se enciẽde la luz, y se pone en el candelero, para que alumbre a los que estan en casa:

Pues como dize el Sabio, que la perfeta casada no apagaria su luz en la noche? Esto es dar a entender, q̃ tambien en el dia la tenia encendida. Sepamos, que lumbre es esta q̃ ha de alumbrar, y arder de dia, y de noche sin que jamas se apague? De muchas maneras se declara este lugar. S. Ambrosio lo entiende por la luz de la Fè que no se apagarà en la noche de los trabajos por grãdes que les sobreuẽgan; q̃ por esso introduze a esta muger fuerte, y constante. No tratamos aqui de la Fè diuina (que essa aun en las muy imperfetas, y pecadoras no falta: Christianas son aunque no buenas) sino de la Fè conjugal que se deue al marido; la qual en muchas se apaga en semejantes ocasiones, especialmente quando ocurre la noche de la suma pobrez, y necessidad; de lo qual tratè largamente declarando aquel verso deste capitulo de la Sabiduria, que comiença: *Et spolijs non indigebit.* Pero aora de passo digo, que en viendose vna muger pobre, si no es muy fuerte, se le ha de apagar la
Iudic. 13. lumbre de la fidelidad en su estado. En este pũto dio el Capitan Olofernes, quando ofreciendosele la valerosa Iudic en su real, oprimida del aprieto en que la tenia a ella, y a su ciudad, se enamorò mucho de su hermosura; y dize el texto, que la mãdô aposentar donde tenia todos sus tesoros. Y hizolo assi por tenerla mas segura; dando a entender, que de essa manera se guarda biẽ la muger. Que estè recogida, y no tenga necessidad, ãtes estè sobrada de todo. Dezia vn discreto, y no dezia mal: Que el hombre, y la muger se hã de gouernar al rebes, para que esten seguros, y bien guardados. Quitar al hombre el dinero, y soltarlo, que bien seguro irà por donde quiera, el que no lo tiene. Y la muger lo estarà, entregandole quanto ay en casa, y recogiendola:

dola: que recogida, y sin necessidad, demasiada de mala â de ser para que se le apague la lumbre de la fidelidad: pues ya no se le apagarà en la noche triste de la pobreza, sino en el dia alegre de la abundancia. Quando llega a faltar lo necessario, y aun quando no lo tiene de sobra, no ay guardas, ni paredes para ella, si es flaca, y desconfiada. Y al contrario, no ay grillos para el hõbre, que assi le asseguré, como los q̃ le tiene echados su pobreza. Dadme que no tenga dineros, que yo os lo dare bien quitado de ocasiones. Parece que lo quiso significar Dios a san Iuan, en aquella visiõ del Apocalypsi, dize, que vido vna muger rodeada de gracias, y virtudes (que esso danotauan los rayos del sol) y luego dize, que tenia debaxo de los pies a la luna. Y fue lo mismo que dezir, que estaua sobre todos los tesoros de la tierra, en quien influye este Planeta mas en particular: por esso estaua ella tan enrriquezida de priuilegios, y tan segura de que se pudiesse apagar la lumbre de su fè y resplandecientes rayos de sus virtudes. Esto se entiẽde figurando, como tãbien figuraua al alma que en la noche tenebrosa delas necessidades no dexa de correr mucho riesgo. Y para que sea digna del cielo, no ay sino franquearle los tesoros de la tierra. *Apoca. 12.*

O triste, y obscura noche, quantas honras de muy ilustres, y claros linajes escureces? No sin misterio llamaron los antiguos al oro, arbol de ofension, por el qual se entiende el arbol del Parayso en que la serpiente engañò a nuestros padres, ocasionandose de su daño la perdida de todos: y segũ esto bien se compara el oro a este arbol; pues en el modo de engañar son semejantes, que si desde aquel echò a perder le demonio à Eua; quantas Euas se han visto engañadas con el oro?

Quantas

Quantas honestidades deshonestadas? Quantas honras perdidas? Y quantas casas muy nobles maculadas? Es al fin madero de mal hazer, en quien tropieçan, y se quiebran los ojos los que caminan de noche apagada la lumbre de la Fê, y verdadera confiança en Dios, como flacas mugeres: que la que es fuerte como nuestra perfeta casada, dize oy el Sabio, que *Non extinguetur in nocte lucerna eius.*

Yo hallo por mi cuenta que las necessidades de los varones son ocasionadas del desorden de sus mugeres. Aunque las ligò la naturaleza con estrechas obligaciones para que no fuessen costosas (como cō la modestia, con la templança, y encogimiento que deuen a su natural) son tan desuanecidas, que no ay templar sus antojos. Muy vituperable es en todo linaje de gētes, el desorden, y demasia, y el dar larga rienda al apetito: y mas lo auia de ser en las mugeres, que nacieron para sugecion, y humildad. Y lo que vemos es, que quanto son mas obligadas a tener este freno, si a caso le rompen, se desenfrenan más que los hombres, y passan la raya, sin que tengan tassa, ni fin su apetito, y destemplança. Porque si comiençan a destemplarse, se destemplā tan sin termino, que sō como pozos sin suelo, que nada les basta: y como llamā encubierta, que se enciende sin sentir por la casa, y hazienda hasta que la consumē toda. Porque el suyo no ès gasto de vn dia, ni costa que se haze cada año, sino que cura toda la vida: toda ella es almuerços, y meriendas, huertas, y comadres si dan en golosinas: y si en galas, es desatino, oy vn vestido, y mañana otro. De aqui tomarō ocasion algunos maliciosos à dezir, que el auer formado Dios a la muger de la costilla del hombre (quando se la diò para que le ayudasse) fue

dezirle,

dezilde, que si ayudaria en todas ocasiones, mas que aduirtiesse que no seria de valde, sino que en siendo ayuda de muger, le auia de salir a el mismo de las costillas. Y tanto viene a ser el excesso, y gasto que con ellas se haze, que viene a quedar sin costilla para poderlas sustentar. Y siempre en esto fueron ellas mal opinadas, y corren plaça de algo cudiciosas, y de que nõ ay tenerlas contentas. Por esso el Rey de Palestina, quando se enamorò de Sarra, y la traxo a su Palacio, no obstante que no le tocò, ni le estaua en ninguna obligacion: con todo esso al despedirla le contô mil reales, queriendola embiar contenta; que ya adiuinaua el, que no lo podia yr sin lleuar algo de su casa. Pero quien lleuò allâ esta señora, siendo muger del Patriarca Abrahan? Sabeys quien, la noche de la pobreza, y necessidad en que se vieron. Y asi le dixo el santo Patriarca, no digas que eres mi muger, sino mi hermana; porque siendo como eres tan hermosa, ha de poner el Rey los ojos en tu belleza, y me ha de quitar a mi la vida si sabe que soy tu marido, por tenerte con mayor seguridad: y diziẽdo que eres mi hermana viuire yo por ti, y dixo bien, porque moria de hambre. Y como esto fue orden del cielo, no se podrà dezir por ella, que se le apagò la luz de la fidelidad, antes podrà alabarla el Sabio, que en aquella noche de su peregrinacion, y necessidad, ardia la antorcha de su verdadera Fè, y confiança en Dios, el qual la sacô de aquel peligro remediada, y en paz, y el saluo sin que se desdorasse su honestidad. *Genes.20.*

(.?.)

§. II.

§. II.

De la confiança que las mugeres han de tener en Dios, y que por auerla perdido se entriegan a los deleytes del mundo, pensando remediarse.

NON *extinguetur in nocte lucerna eius*. No se apagarâ en la noche su luz. Que luz? No solamẽte la de su Fè, como dixo S. Ambrosio en el parrafo passado, si no como dize S. Agustin, tampoco se apagarà en la noche de los trabajos la luz de la esperãça, y cõfiãça en Dios que tiene la muger fuerte: a la qual anima este glorioso Dotor, para q̃ lleue su buen proposito adelante, y no lo haga desfallecer la necessidad, y pobreza, como haze a las mugerer flacas, y le dize: Si no esperas en Dios hasta el fin, se borrarà todo lo q̃ desde el principio auias esperado. Esto haze alusiõ a la parabola de las diez virgines, que con las lamparas encendidas esperauã al esposo. A las cinco, que le esperaron hasta el fin, sin que su luz se apagasse, llama san Marco Prudentes: y por serlo consiguierõ lo que esperauan, que era entrar con el Esposo en las bodas: y las otras cinco se quedaron fuera, porque les faltò essa luz; pues como imprudentes no se preuinieron del olio de la caridad conque yrla conseruando. Y asi dize el Euangelista: Bienauenturados aquellos que quando venga su Señor los hallare velando en la prolija, y cansada noche desta vida. De manera, que no basta el desseo de verle, sino la paciencia, y sufrimiento en esperarle, para poderle abrir las puertas del coraçon en el mismo punto que llegare, porque si esse punto se yerra, (dize san Agustin) que los dessseos, y esperanças van perdidos. Son como las pre-

S. Aug. in Psalm. 14. Si nõ usq; in finẽ speraueris, deletur totũ quod speraueras.

Mat. 25.

S. August.

ñezes

ñezes de las mugeres, que segun buena filosofia (como enseña Galeno) corren gran riesgo en los principios, y en los fines. De la misma manera que la fruta, en dos tiempos està sugeta a mas achaques. El primero, quando està en cierne, que los yelos la queman, y los ayres la derriban; el segundo, quando està ya de sazon, que las aguas la pudren, y los soles la passan. Assi son nuestras esperanças, en abriendo la donzella los ojos, y reconociendo la luz de la razon, los deue poner en Dios como enseña santo Tomas; pero luego se armã contra ella los tres enemigos del alma; aunque por otra parte le acude Dios, y el Angel a defenderla. Y donde se cõsigue la vitoria, que es en el fin, pone el demonio todas sus fuerças, y el cielo no se descuyda; porque es vitoria sin rescate, sentencia sin apelacion, y daño sin remedio. Los yerros del principio puedense reparar; pero los del fin son irreparables. Por esso es bien, que en la noche de semejante contienda, no se nos apague la luz de la firme esperança: que sería la perdida mucho mas desgraciada que la del nauio, que cargado de riquezas, y tesoros, se perdiesse al tomar del puerto, despues de auer passado el embrauecido golfo. *Simil.* *S. Thom.*

Poco os aprouecharà (dize el glorioso Chrisostomo) el auer peleado, sino salis vencedor, y mucho menos la esperança de la vida, si essa falta en la hora de la muerte, supuesto, que como dizen, al fin se canta la gloria. Acabando estaua el santissimo Martir Lorenço, y daua vozes, haziẽdo testigo a Dios, y a todo el mundo: Sepan todos, que la noche de mi tormẽto no tiene ninguna obscuridad de descõfiança, sino q̃ con esta diuina luz està toda esclarecida. Esto dixo vn hõbre valeroso, y no dirà menos vna valerosa muger, aunque en aquel *S. Chrisost.*

punto

punto soplen los vientos de las tentaciones, y bramen los mares de sus amenazas, y parezca que se cierrã los cielos: tenga firme su esperãça en Dios, no se le apague esta luz, que contra todos saldrà vitoriosa, diziendo cõ el Profeta Isayas: Mi alma Señor te desseo en la noche. Como quien dize: no fue vana mi Fé, y esperãça; pues consegui lo que tanto desseaua. Por faltarles esta luz a las mugeres flacas (que referimos enel parrafo passado desconfiadas de Dios) se arrojan a las libiandades del mundo, pareciendoles que en ellas se remedian. A esto parece que alude Dauid, quando dize, Embiaste las tinieblas, y sucedio luego la noche, en la qual saldran las bestias a buscar su sustento. Quiere dezir, que en llegando la noche de la necessidad, como falta en sus tinieblas la confiança en Dios, saldran las bestiales, y voraces fieras (que tal nombre merecen las malas mugeres) a saltear las calles, y buscar sustento para sus hambrientos, y deshonestos apetitos. En la noche salẽ, que de dia no se atreuen. Y assi dize el Profeta adelante, q̃ en saliendo el sol se retiran a sus cueuas. Las tinieblas de la noche las sueltan; y permiten que vagueen, y la luz las ata, y las encarcela; porque ya que no temen a Dios, temàn a las gentes, recelandose que no vean sus deshonestidades, y torpezas. De dia parecen graues, y honradas: pero de noche picañas, y desembueltas. Las viudas de dia reuerendas, y de noche fementidas. Las que con tantas veras publicã auer hecho entriega de su Fè a sus difuntos maridos, y q̃ la tenian allà guardada en sus sepulcros (como a otro Siqueo la de su Reyna Dido) de noche son tan infieles, que la quitarian al mismo Dios, por no negarla a los hombres que se la demãdan. Que de engaños? Que de disfrazes de hõbres en

Isai. 26.

Psal. 103. Misisti tenebras, & facta est nox.

mugeres

mugeres, y de mugeres en hombres? Que de hõbres mundanos? Que de vozes fingidas? Que de adulteradas camas? Que de lechos estrupados de animosas dõzellas, que aunque espantadizas de dia, son estantiguas de noche, mas obstinadas en su ciega porfia q̃ los mismos demonios. Por esso dizen, que la noche es capa de pecadores, aun la esperiencia nos muestra, que lo es mas de pecadoras, quando vrgen las tinieblas de la necessidad, y falta de lumbre de la confiança en Dios.

Contra estas tales habla san Clemente Alexandrino: No porque sea de noche os dan las tinieblas licencia para que perdays, señoras, la gran modestia, y compostura, que con la luz del dia auiades adquirido; que por esso puso Dios en vuestras almas la luz de la razõ, para que supla esta la falta de la otra. Pues lo contrario seria la tela de Penelope, que lo que esta texia de dia, destexia de noche. No entendays q̃ se reprueua de noche la honestidad, y compostura que se professa de dia. Bien parece en las principales señoras texer de dia la graue, y rica tela de la verguença, si no desdixessen de noche, y alçassen mano de tã santo exercicio. Como aquellas virgines prudentes que yuan siempre cebando sus lamparas, y aunque era media noche no se les apagaua la luz del temor de Dios, ni la de la verdadera cõfiança de entrar con el en sus bodas. Al fin eran mugeres cuerdas: pero estas de quien vamos tratando, no sõ sino locas, y aun desuergonçadas; y como a tales las reprueua Dios; porque las libiandades, y atreuimientos de que se arrean, no son vestiduras para parecer ante su Real presencia.

Clem. Ale. 2. Peda. 10. Neq; noctu tanquam in tenebris immodeste, & intẽperãter gerendũ est sed verecũdia, tanquã luxrationis in animo est includẽda.

Cosa lastimosa, q̃ quando auian de estar mas cõpuestas, q̃ es la noche en q̃ auia de venir el Esposo, entõces

eſtan mas diſolutas. El premio que ſerian bienauẽtura-
dos los q̃ eſtuuieſſen apercebidos, y aparejados enla ſe
Luc. 12. gunda, ô tercera vigilia de la noche, quando el miſmo
Señor viniesse; eſto es, q̃ conſiguieran la bienauenturã
ça. Pero q̃ llama aqui ſegunda, o tercera vigilia? Para
entenderlo bien, ſe à de aduertir, q̃ los Hebreos teniã
diuidida la noche en quatro vigilias, q̃ correſponden à
las quatro edades en q̃ viuimos, y podemos morir; que
ſon la niñez, la juuentud, la virilidad, y la ſenetud. En
vna deſtas edades à de venir Dios, ô a ſaluaros, ò a cõ-
denaros. El auer de venir, es ſinduda: y ſino deue tener
apagada la luz de la buena conciencia y confiança en
Dios la perfeta muger en la noche, es porque no ſabe la
hora en q̃ â de venir ſu Eſpoſo: ni quiere el que lo ſepa;
porq̃ no ay freno para la vida, como el temor de la mu
erte. Y notad mucho, q̃ aunq̃ ſon quatro las vigilias de
la noche, no haze Chriſto menciõ de la primera, ni de
la quarta, ſino de la ſegunda, y la tercera. No dize que
vendrà en la quarta, q̃ es la ſegũda; porq̃ no empereceʼ-
mos, como lo harian muchos, ſi de cierta ciencia ſupie
ſen q̃ vendria eſte Señor alla a la vejez; y aſsi reſeruariã
para las vltimas horas el auerſe de reduzir àſu ſeruicio
S. Auguſt. Y tãbien porq̃ ſon muy raros los hombres q̃ durmien-
doſe en la ſegunda vigilia de la juuentud, y en la terce-
ra de la virilidad, y madurez, vele en la quarta de la ſe-
netud. Lo qual dize ſan Aguſtin, que ſera en pena de ſus
miſmas culpas; porque el que viuiẽdo no ſe acordò de
Dios, muriendo no ſe acordarâ ni aun de ſi miſmo; ni
conſeguira la contricion de las culpas, que reſeruò en
la vida para la hora de la muerte.

Que mala nueua es eſta ſeñoras para las que (aunq̃
an paſſado los tres tercios dela vida en libiandades) no
tocan

tocan aun a recoger. Pero no me eſpanto, q̃ no eſta en vueſtra mano, aunque no por eſſo os falta el libre alue drio; porq̃ el pecado es como puerta de golpe, q̃ la podeys cerrar, y no abrir, ſi Dios no os da la llaue. Bien os pudiſtes arrojar en el poço de vueſtras libiandades; pero ſerà milagro el ſalir con paz dellas. Como no direys, ſi yo enciendo entõces muy de veras la luz de mi deuociõ (q̃ la tenia apagada) y llamo con ella a mi Dios es poſsible q̃ me à de oyr? Quiça no, en vengança de q̃ le ofendiſtes tanto, y hiziſtes donayre de ſus llamamiẽtos; y aſsi dize q̃ lo harà delos vueſtros: pues porq̃ no viuays con eſſa confiança, y os halleys engañadas; no os aſſegura q̃ vendra en la quarta vigilia de la ſenetud. Aũque S. Atanaſio da otra razon muy buena, y dize, q̃ no haze el Euangeliſta mencion de la primera, y quarta vigilia; porque en eſtas dos edades de la viña, y de la ſenetud ſon pocos los que duermen; porque en la puericia no à començado el ſueño del pecado, y en la vejez ſe preſupone, que ſe aurâ ya acabado; no aurà ya fuego de concupicencia, ſino ſola la luz de la confiança con que eſpera que le lleue Dios. *Atan. exame. 7.*

§. I.

Que el caſtigo de las malas mugeres ſerà tener mala muerte, pues no quiſieron tener buena vida; y aſsi moriran como viuieron.

NON *extinguetur in nocte lucerna eius.* No ſe le apagarà en la noche; eſto es; en la muerte (ſegun nueſtro Nicolao de Lira) la lumbre del temor de Dios, y verdadero arrepẽtimiento de ſus pecados a la muger fuer

te. Pero a la flaca si (como yua diziendo en el parrafo passado) en pena de auerle ofendido, como aduirtio S. Agustin, y este es el mas riguroso castigo que suele dar este Señor a los malos. Assi lo dize por el Sabio: Yo me reyre en vuestra muerte, y hare burla de vosotros, quando llegue el castigo que tanto temiades. Tanto rigor Señor con vuestras criaturas? Porque tanto mal? Alli da la razon: porque os llamè vna, y muchas vezes por tantos modos, y maneras, y resististes mis llamamientos, haziendo dellos donayre. Assi lo hazen estas señoras, todo lo echan en risa, y chacota; quando el cõfessor en el confissionario, y el predicador en el pulpito; y la ley de la razon en el alma trabajan por corregirlas, poniendoles mil exẽplos delante, de desgracias que a otras han sucedido: todos los quales atropellan, diziẽdo, que no porq̃ vna naue se perdio en la tormẽta han de dexar las otras de nauegar: y esto haziẽdo gran mofa de quien les da tales consejos, llamandolos alumbramientos de hipocritas, y aturdidos. Harto escurecidas estan ellas; assi en la fama, como en las conciencias. Y pues ellas se rien de mi, dize Dios, yo me reyre despues dellas, quando vean sobre si el açote, y tormento irremediable. Entõces harè yo burla dellas, y de quã poco les hã aprouechado sus bachillerias, sus chistes, y donayres. Assi se lo auia prometido por su Profeta Isayas: Oluidastete de mi, y yo dissimulando no me he dado por entendido; porque callo, y sufro tus desembolturas me tienes en poco? Pues admite, que como suelen dezir: Quien calla piedras apaña: tiempo vendrà en que te tire essas piedras, y te de con ellas en los ojos, y te los ciegue, de manera que quando quieras ver no veas. Castigo suyo es el estar vna destas en

Prouer. 11 Quia vocaui, & ego in interitu vestro ridebo.

Isai. 37. Ego tacens, & quasi nõ videns, & olita est mei.

la hora de la muerte mas seca, y mas dura que vna peña, y tanto que ni la mueuen las vozes del confessor, ni la presencia del Christo que le ponen delante. El caso es que le tira Dios las piedras en la muerte, que callando auia recogido en su vida. Tan embelesada està, y tan sin sentimiento, aunque le dizen que se muere, como si fuera el morir echarse a dormir, y boluer a dispertar. Si dispertarà; pero donde dispertô el rico gloton, de quien dize el Euangelio, que estando en los tormentos abrio los ojos, y vido la miseria a que auia llegado. *Luc.16.* Teniaslos escurecidos en la vida, y apagada la luz de la razon, y temor de Dios. Mejor es señoras mias que los abrays acâ.

Però deque nos quexamos, si en diziēdole a alguna destas que los abra, los abre en aquella agonia: y en diziendo que diga IESVS, lo dize. Que sise arrepienten de sus pecados? Responde que si. Pero no me satisfaze mucho sus respuestas: no seā como las del eco, de quiē sabemos que no es voz humana, aunque lo parece mucho. Y assi los que lo oyen suspirar, y lamentarse, piensan que son vozes que salen de vn pecho triste, y muy afligido; y bien mirado no es mas que vn sonido, y respuesta que da vna peña concaua a quien habla. Assi a estas en aquel trance, dizen lo mismo que vos dezis: IESVS, y responden IESVS. Virgen Santissima fauoreceme, Virgen Santissima fauoreceme. Tened misericordia de mis pecados. Tened misericordia de mis pecados. Bien responden, pero rezelome ꝗ son vozes de pechos tan endurecidos como peñas, y ꝗ no atiēden a lo que le dizen. Este es el mal que dixo el Eclesiastico ꝗ tendra el coraçon duro en lo vltimo de la vida. Y que mayor mal que aquessa dureza de coraçon? De aqui co- *Ecclesi.13.* *Cor durum male habebit in nouissimo.*

legireys la verdad de aquel Prouerbio comun: Que cada vno muere como viue, y que es muy propio en la muerte acordaros de las malas costumbres de la vida; porque la muerte no trueca las afecciones, y apetitos, aunque los enflaqueze: que por esso la llaman sueño, porque soñays durmiendo en lo que os ocupauades velando. El mismo licor estilan las flores medio secas en el alquitara, que quãdo estauan verdes; pero es menos. Los mismos resabios tendreys enla vejez, quando estè ya marchita la flor de vuestra juuentud, que en su frescura teniades; tan apagada quedarà vuestra luz natural y temor de Dios en la noche de vuestra muerte, como lo estuuo en todo el dia de vuestra vida.

Simil.

Si quereys vn exẽplo viuo de esta verdad, rebolued la historia del rico Auariento, y vereys como pinta san Lucas su destraymiento en comer, y beber, y vestir, y su poca caridad con Lazaro: y acabado de referir esto, dize que muriò, y fue sepultado en el infierno. Pues santo Euangelista, este rico no hizo testamento? No se arrepintio de sus pecados? No hizo algunas mãdas pias? No tuuo algunos buenos propositos? Muy corto parece que anduuistes. El caso dello es, que no cuenta mas que las circunstancias de la vida, para que della se colija qual seria su muerte. Si el regalo, y profanidad de la vida fue grande, la profanidad, y regalo de la muerte no seria pequeño; tanta junta de medicos; tanta variedad de medicinas, caçoletas de olor, fuentes artificiosas, aparadores de plata, y oro; vidros de Venecia; flores de mil maneras, que alegran al enfermo: atajese la calle, porque no lo inquieten los cauallos; no llegue pobre a la puerta; no vayan los criados a Missa, porque haran falta. De ninguna destas cosas q̃ se haria en su enfermedad

Luc. 16.

medad,y muerte, haze el Euãgelista mencion; porque seria lo mismo q̃ se auia hecho en su salud,y vida. Si estuuo apagada la luz del temor de Dios en esta; porq̃ se auia de encender tan facil mẽte en la otra, y mas siẽdo como son los actos de la contricion (con que se reparã los males de la vida) tan superiores, q̃ es menester grã fauor del cielo para poderlos adquirir en la muerte? Los sentidos estarã tan turbados, q̃ ni los interiores, ni los exteriores gozaràn de su antigua viueza, sino q̃ como la candela se va apagãdo, se iran ellos desflaqueziẽdo; y asi no se podran leuantar a produzir vn acto tan soberano como el de la verdadera contriciõ. De dõde podrã estas señoras colegir que las cõtriciones de muchas de sus amigas, q̃ muriero̾ en sus manos, aunq̃ lo parecia seria posible q̃ no lo fuessen; porq̃ si la luz del temor de Dios (en quiẽ estriba el arrepẽtimiento) estaua poco antes tã apagada, como se podia encẽder tã presto estãdo tan desfauorecidas del Señor? Si estaua tã arraygada su mal costũbre, y ellas afligidas, como leuantarã el espiritu a hazer actos de amor diuino? No ay ẽ la muerte quien se acuerde de ti (dezia Dauid a este Señor) segun es tu turbaciõ; y asi es bien acordarse en vida, como yo lo hago, q̃ vaño en lagrimas el lecho en q̃ me acuesto de noche, y riego con ellas el estrado en q̃ me siẽto de dia. ¶ Pues Padre, no es acordarse de Dios llamalle en aquella agonia, y pedirle perdon, y hazerle muchas promessas, y tener buenos propositos de enmienda, y penitencia? Si, si todo esso se acompaña de amor, y caridad de esse Señor. Que esto es dezir oy el Sabio de la muger fuerte, q̃ no se apagaria en la noche de la muerte su luzerna. Ay luzernas encendidas, y luzernas apagadas, que es lo que dixo el mismo Señor por

Psalm. 6. Lababo per singulas noctes lectum meum, &c.

Luc. 12. Sint lumbi vestri præcinti, & lucernæ ardẽtes in manibus vestris.

san Lucas: Esten vuestros lomos ceñidos, y tened lucernas ardientes en vuestras manos. De manera, que no basta ceñir los lomos con buenos propositos de viuir casta, y honestamẽte de alli adelante, ni basta tener lucernas: esto es, lampara, ò hachas en las manos de algunas buenas obras, sino estan encendidas, y arden en amor de Dios. Quiero dezir, que se hagan por amor, y no por temor de la pena eterna, que en aquella ocasion estê amenazando, porque esta causa no le valio al Rey Antioco la restitucion que hazia de los vasos de oro, y plata que auia robado al templo; y otras muchas preseas que graciosamente le ofrecia el; ni los grandes propositos que hizo, de que desde alli adelante no perseguiria al pueblo de Dios. Antes dize el texto diuino, que oraua este maluado Rey al Señor, del qual no auia de recebir misericordia; porque era todo esto de temor, y no de amor. Era lucerna en sus manos, pero apagada: no ardiente, ni encendida. Assi digo, que las mugeres libianas, que hechas lazos de Satanas hã destruydo todo el tiempo de su vida los templos de Dios (que son las almas de los fieles) y despojadoles, no solo de la hazienda, sino de los tesoros escõdidos de la gracia diuina; estando tan mal acostumbradas a amar al mundo torpemente: en vn momento quereys q̃ se enciendan, y ardan en amor deste Señor? Es negocio esse muy dificultoso, por mas restituciones q̃ hagan; porque multiplicar obras sin lumbre de viua Fè, y caridad, es parir la que tiene vn gran mayorazgo muchos hijos muertos, y ninguno viuo que lo herede, que es harto dolor. Son las obras semejantes, como los rayos de la luna, q̃ luzen, pero no arden. y es fuerça que tenga lo vno, y lo otro, como se dixo del Baptista.

2. Mach. 9.

Erat lucerna lucẽs, et ardens.

§. IIII.

§. IIII.

Del exemplo que han de dar las madres a sus hijas para que se admitan sus buenos consejos, los quales nũca han de faltar, aunque sean mal recebidos; y quan templadas han de ser en reprehenderlas.

NON *extinguetur in nocte lucerna eius.* Ni de noche, ni de dia quiere Dios que se apague la luz de las obras exemplares de nuestra perfeta casada, como dixo san Gregorio. Y esto es fuerça por la familia que tiene a su cargo. Ella ha de ser el dechado de quiẽ à de aprender, y sacar las obras de virtud, que es lo que les dixo Christo por S. Mateo: Sea la luz de vuestra vida tã clara, que viendola los demas glorifiquen a Dios por ello. Seales vna luz que las encamine, y guie, como el farol de Rodas, o la lanterna de Genoua, que alumbrã las entradas de los puertos. Assi lo dixo, y hizo Dauid: Enseñarè tus caminos a los iniquos, y se conuertiran a ti; porque la vida de los buenos alumbra mucho a los que lo desseã ser. Y no solo ha de ser luz en la vida nuestra casada, sino tambien en la dotrina, amonestando, corrigiendo, y enseñando a su familia, a que sepan temer, y amar a Dios. Y les pone san Geronimo apretadissima obligacion de alumbrarles siempre con buena dotrina, y saludables consejos; porque como son sus faroles, serà graue culpa dexarlos a escuras. Y para que las tales matronas ayan de enseñar, hã de obrar primero; porque ha de ser luzerna que arda, y luzga: y antes que luzga a las otras ha de arder ella. No han de ser como las que referimos en el parrafo passado, que luzen, y no arden: son ellas malas, y quieren que sus hijas

S. Gregor. hom. 13. Tunc lucernas in manibus tenemus cũ per bona opera lucis exempla monstramus.

Mat. 5.

Psalm. 50. Docebo iniquos, vias tuas, &c.

S. Hiero. in Ierem. 1.

Cant.6. jas, y familia sean buenas: tienen buenas palabras, y malas obras: buena dotrina, y mal exemplo. De su Esposa, dize Dios, que era encogida como el sol, y hermosa como la luna. Ay algunas damas lindas, y hermosas, como lo es la luna llena, quando comiença a salir en vna noche lobrega; pero no son de las escogidas como el sol. Como vn sol à de ser la que quisiere ser escogida, cuyos rayos arden, y luzen: y no como lunas, q̃ aunque luzen con buena dotrina, no arden con buen exemplo: y assi por hermosas que sean, no solo no son escogidas de Dios, sino reprouadas, y excluydas de su Reyno: y ya el serlo por esta causa es plaga de hermosas. Mas q̃ feas, y abominables se hallaran despues quando no tẽgan remedio.

Pero que luz pueden dar las palabras de las que viuen tan sin ella en el alma? Si tienen sus conciencias escurecidas, como alumbraran las agenas? Si la sal se

Mat.5. desuanece, dixo Christo, con que se à de salar? Llamamos comunmente vana a la cosa que notiene medula: como la auellana, ò la almendra. Assi son algunas destas señoras, no tienen lastre, porque no tienen medula de caridad: y el alma que està sin ella, ni se aprouecha a si, ni puede aprouechar a nadie. Sin ella que ha de enseñar? Que ha de reprehẽder? Que à de corregir? Que socorro à dedar a las necessidades espirituales de su familia? Si està vana la sal de su sabiduria (y tanto, que no tiene sustancia, ni aun lo es sino en la apariencia, porque todo es bachilleria) con que se ha de salar? Y assi vna muger vana, que es muy hueca, y vocinglera, dezimos que es vn cascabel, porque todo es vozes, y gritos. Cascabeles son las destraydas, que suenan mucho, y pesan poco. Que hã de aprender las hijas de tã

malas

malas madres, y las criadas de tan desembueltas señoras?

Mejor lo haze nuestra perfeta casada, de quien dize oy el Sabio, que no se apagarâ su luz en la noche: y no apagandose arderâ, y luzirâ. Esto es tendra obras, y palabras, exemplo, y dotrina. Pero siendo ella buena, y la familia de tan mala inclinacion, dexarâ por esso de reprehender, y corregir, supuesto que no ay enmienda? Respondo, que aunque sean malas las hijas, o buenas, no se ha de cansar de enseñarles buena dotrina. Assi lo aduierte Clemente Alexandrino, y trae por exemplo lo que passa en los exercitos, que aunq̃ aya treguas, no por esso dexan de sonar las trõpetas, y tambores; porq̃ con la paz no se duerman, ni descuydé los soldados. Assi es justo q̃ algunas vezes suene en vuestra casa la voz de la reprehension con los hijos, y criados, aunq̃ no aya culpa, como la q̃ echa sal a la carne fresca porque no se dañe. Y assi como el sol nunca dexa de alumbrar, aunq̃ el ciego no tenga ojos para verle: ni la fuente de correr, aunque los perezosos no vayan por agua; assi la venerable matrona no ha de dexar de reprehender, corregir, y enseñar a sus hijos, y familia, aunq̃ de cierta ciẽcia sepa q̃ no le han de aprouechar de su dotrina, y sanos cõsejos. Essa escusa tendra delãte de Dios, y no por esso perderà su premio, como enseña Chrisostomo, y trae el exemplo del mercader, y del labrador, q̃ ni dexa este de sembrar porq̃ no tuuo cosecha, ni el otro dexô su trato porq̃ perdiesse en vna mercaduria. Pues si perseueran los hõbres en sucessos tan inciertos, q̃dandose sin premio (q̃ claro està q̃ no lo tiene el mercader q̃ no gana: ni el labrador que no coxe) porque no perseuerareys vos en enseñar, y corregir a vuestra familia,

teniendo

Clem Alex.

Simil.

S. Ioã Chris.

Simil. teniendo el premio del cielo tan seguro? Desampare, y desafucie el medico al enfermo mal regido, cansado de curarle: el maestro al dicipulo rudo, y perezoso, que aprouecha menos cada dia: el labrador a la tierra, que miēte vn año, y otro: pero vos señora que soys madre, no aueys de desamparar a vuestras hijas, y familia, por mas incorregibles que os parezcan; porque soys luz, y dize oy el Sabio, que no se à de apagar en la noche de su incorrigibilidad, aunque ellos no tengan ojos para verla por entonces, confiada en que quiça los abrirà

Simil. Dios algun dia, y cayran en la cuenta.

Ay algunas madres, que son como la luz de vn relā-pago, que dà vna llamarada muy grande, y luego se apaga, y queda mas obscuro. Embrauecense corrigiendo, y reprehendiendo, y tanto, que parece que se abrassa el mundo; y luego lo dexan, y quedan los vicios en

Exod. 19. peor estado que antes, todo lo qual es falta de prudencia, y de caridad. Quando este Señor auia de dar la ley en el monte Sina, començò a arder el monte, y luego sonò la bozina. Esto ha de hazer el q̄ quisiere dar leyes a otros, primero à de arder en el fuego de la caridad; y luego suene la bozina de la dura reprehension; porque reprehension sin caridad, antes harâ daño, que prouecho, aun a los mismos hijos. Dize el Espiritu Santo, que el padre que no echa mano a la vara, aborrece al hijo:

Prouer. 13 pero aduierta q̄ no le à de dar palo de ciego, supuesto q̄ es su luz; porq̄ en tal caso se cegarà el hijo, y aborre-

Exod. 4. cerà a su padre. Aquella de Moyses, quando la tenia en la mano era vela; y quando la alçaua della era serpiente. No sea vara la de vuestra reprehension tan arrojada, y rigurosa, que atrauiesse como dardo el coraçon de vuestros hijos, que serâ mas terrible para ellos que

si fuera

si fuera serpiente ponçoñosa, sino que antes que salga de la mano la tépleys de suerte que sea vara de correcion. Sea como el tiro de artilleria sin vala, que con el estrepito espanta, y no hiere. En el milagro de los cinco panes, dize el Euangelista san Iuan, que los tomò Christo en las manos, y despues de auerlos bendecido los distribuyò. Pan del cielo, dize san Agustin, que es la buena dotrina; pero para que satisfaga, y entre en prouecho, ha de ser bédita del Señor, y como de la mano de su misericordia; porque si no va templada con ella, serà ponçoña, y no pan. De manera, que es muy bien q̃ los padres reprehendan a sus hijos, y hijas; pero con palabras tan templadas que les aprouechen, y no los irriten. Aconsejauales esto san Pablo, escriuiendo a los Filipenses, y les dize: Hazed esto sin mormuracion, porq̃ no aya querella cõtra vosotros. Sed siempre enmedio de la nacion praua, entre los quales luzireys como luzes del mundo. Dizelo asi, porque ay hijos que tambien mormuran, y se querellan de sus padres.

Sinil.

August.

Phil ph 2.

§. V.

Que la prudente madre deue ser luz, y dechado de sus hijas, y quan diferente efeto harà en las buenas que en las malas, y quan aborrecida serà destas su luz.

NON *extingue tur in nocte lucerna eius.* No se apagarâ en la noche su luz dixo el Sabio por la muger fuerte. Su luz dize, porque asi como ay hombres que son luz de otros hombres; asi ay algunas mugeres que lo son tambien de otras como ellas. Esto se colije de la do

trina

S. Aug. pro lo de doct. Christ.
Nō omnem lucē à Deo expectes, sed magis intuere Paulum ad Ananiā missum. Act. 9.

trina de san Agustin; dize este Santo: No esperes toda la luz de Dios, sino pon los ojos en el Apostol S. Pablo, que estando ciego en el cuerpo, y en el alma, le embiò el Señor a Ananias que le alumbrasse; q̃ por esso llamô a sus ministros luzes del mūdo. Espera tambien tu que te hā de alumbrar con su buena dotrina: y lo mismo digo â ellas, esperan que les à de instruir Dios por otras; assi como por la suauidad de su disposicion alumbra a vnos Angeles por otros que le son superiores. Y como nuestra perfeta casada â de alūbrar a muchas en la Iglesia, dize oy el Sabio, que no se auia de apagar su luz. Y porque en vna familia, entre hijos, y criados, ay de todo buenos, y malos, dize Origines, que resultarân de su luz diuersos efetos: alumbrarlos ha a todos, a vnos como a ladrillos toscos; y a otros como a piedras preciosas. A vn ladrillo, quando le baña la luz del sol, queda tan feo, y desluzido como quando estaua en la sombra; poco se le pega la hermosura, y resplandor de la luz. Pero si bañan sus rayos a vna piedra preciosa (como a vna finissima esmeralda, rubi, o diamante) queda tan hermosa la piedra como el mismo sol. Assi son las buenas hijas, piedras preciosas que imitan bien el dechado, y voluntad de sus madres, que parece cada vna vn sol hermoso, adornado de sus rayos de sus muchas virtudes: y al contrario las que son malas, se aprouechan tan poco de su buē exemplo, y dotrina, que antes quedan peores, y mas obstinadas. En lo natural piedras preciosas son, sino que estan cubiertas del barro, y cieno de los pecados; y assi hasta que con sus lagrimas se labô y limpien, no podran apercebir la luz de la perfecion Christiana. Pero si hazē esta diligencia, darsela à Dios, como se la tiene prometida por su Profeta: Yo te dare entendi-

Origin. Quosdā, vt lateres, & quosdam vt gemmas.

Psalm. 31. Intellectū tibi dabo.

entendimiento. Todos los pecadores lo tienen, pero està la luz de la razon en ellos como apagada; asſi como la vela, q̃ ſu miſma paueſa la eſcurece, y ſi ſe la quitays pareze que le days luz: limpiad ſeñoras eſſa vela, y ſe aclararâ vueſtro entendimiento, y como eſmeralda limpia ſe imprimiran en vueſtras almas los rayos de vueſtras diuinas virtudes cõ que os combida la luz del dechado que teneys preſente.

Eſta luz de quien vamos hablãdo, no es como la de acà, que alumbra ſolamente a los ojos del cuerpo: a eſſos les da luz, y no a los oydos, ni a las palabras, ni al guſto, como es verdad; pues no dezimos, oys eſta vela, ni oys eſta lumbre. La nueſtra es luz eſpiritual, de quien dixo ſan Iuan, que alumbra a todo el hombre, no ſolo a las ojos para que vean, ſino a la lengua paraque hable, y a los oydos para que oygan, y al paladar para que guſte, y a los pies para que anden, y a las manos para que obren lo que mas conuiene al ſeruicio de Dios. Enefeto alumbra a todo el hombre, y a todos ſus ſentidos, y potencias, con que ſe entenderan aquellas palabras de Chriſto: Si tus ojos fueré ſimples, todo tu cuerpo ſerà luzido, todo el hombre ſerà alumbrado. Todo dize, no parte; porque por eſta eſpiritual luz no ſolo veras lo que as de ver, ſino que tambien oyras lo que as de oyr, y entenderas lo que as de entender, y hablaras lo que as de hablar; y finalmente veras como te as de auer entodas las ocaſiones. Eſto he dicho para que cozcan las deſobedientes hijas lo mucho que pierden en ſer contrarias, y rebeldes a eſta luz que les ofrecen ſus buenas madres. Las quales, aſsi como lo ſon ſuyas, quanto a la vida corporal, lo deſean ſer quanto a la eſpiritual, dando vida a los cuerpos de las que engendraron

Ioann. 1.

Mat. 18.

ron, y luz a ſus almas. Las ſobredichas hijas, no quiſieran ver tanta luz, ni que ella las viera a ellas embueltas en ſus libiãdades. A los de Egypto les embiô Dios plagas, y tormento de tinieblas: y a eſſas les da tormento de luz. Gran tormento es para las tales, que ſus padres alcancen a ſaber ſus embuſtes, y marañas: en dandoles eſta luz en los ojos, ſe les caen de verguença, y confuſion, y por no verſe en ſu preſencia (perdido el buen nombre de ſu virginal entereza) quiſierã que ſe las tragara la tierra: como aquellos condenados, que por no parecer en la de Dios, dizẽ los Euangeliſtas, que rogarân a los montes que caygan ſobre ellos, y cubran la gran verguença, y confuſion q̃ padecen. Sobre lo qual dize ſan Aguſtin, que la razon porque ſe afligiran mucho, ſerâ el ver preſente a ſu acuſador, que ſerà el miſmo delito, con el qual le cogieron entre manos. Eſte es el tormento de luz que tendran las malas hijas, que aſſi trayan engañados a ſus padres; y penſauan ellos que eran toda la honeſtidad del mũdo, y echan de ver que ſon mugeres perdidas, y que la miſma libiãdad en que las cogen las eſtà acuſando, q̃ ſino no lo creyeran aunq̃ lo dixera todo el mundo. Si los hijos de Iacob ſe vierõ tan confuſos, y afligidos de ver a ſu hermano Ioſef, a quien ellos auian vendido hecho gouernador de Egipto; y que con vna voz piadoſa, y vnos ojos tiernos, y llorοſos, los combidaua con el perdon, y redarguya ſu iniquidad: y ellos de auergonzados no tuuieron que reſponder: que reſponderan las malas hijas que han vendido la honra, y preſumpcion de ſus padres, quando la madre honrada, dando bramidos como vna leona, ſe buelua contra ellas, y ſe las quiera tragar hecha vna caraſca? O lo que diran ellas porque ſe apagarà eſta luz en

Mat. 25.

Auguſtin. Videntes accuſationem ſuum.

Geneſ. 45.

en la noche de su confusion? Pero dize oy el Sabio, que *Non extinguetur in nocte lucerna eius*; porque se apagarâ para su mayor tormento.

Esto es lo que dezia el santo Iob: Si subitamente apareciere la aurora, entenderan que es la sombra de la muerte. Dando a entender que la luz de su cuyado, y vigilancia les quita la vida. Quitasela, porque como dixo Christo: El que haze mal aborrece la luz. Que luz puede ser aborrecida, si no està de quien vamas hablando, que con justa razon amenaza con la muerte a los q̃ coge en su casa con semejante alebosia, y maldad. Maldiganla los que suelen maldezir al dia, dezia el santo Iob tratando de la hora en que auia nacido. Que dezis bendito, y santo varon? Que la maldigan los que maldicen el dia, quien se à de persuadir que aya gente que maldiga al dia, y a su luz, siendo tantos los beneficios que recebimos della, y del? Sabeys quien son estos tales? Los q̃ andan en semejantes tinieblas, quisieran ver apagada, y muerta esta luz, y q̃ no vuiera dia para ellos, sino que todo fuera noche. Quãdo se detuuo el sol por mandado de Iosue mientras concluya aquella vitoria en que lleuaua a sus enemigos de vencida, cosa cierta es, que ellos maldecian la luz, y lo mucho que duraua aquel dia, pues no daua lugar a que los encubriessen, y ocultassen las tinieblas de la noche en que se podian librar de aquella cruel matança. Tãbien los de Madriã maldecirian la luz que lleuaua Gedeon, y su exercito, encubierta en los cantaros, quando quebrados ellos aparecieron subitamente las luzes, y sonaron las trompetas, y boluieron las espaldas los enemigos con harta confusion, y dolor de verse desbaratados, vencidos, y muertos. La misma razon digo que tendran de maldezir

Iob. 24. Si subito apparuerit aurora, arbitrantur umbram mortis.

Ioan. 3.

Iob. 3.

Iosue, 10.

Iudi. 7.

zir esta luz las hijas, y deliquentes que hallandose en la presencia della, sin poder boluer las espaldas, han de oyr la trompeta de sus vozes, y verse atronados dellas, llenos de confusion, y verguença: que luz de noche, y a ojos descuydados, no puede dexar de causar en tales lãces gran turbacion, y sobresalto, y mas viendo las armas desnudas contra sus desnudos pechos, en las manos de padres, y parientes, tan justamente indignados, y furiosos.

Plutar. Terrible tormento es este de luz, harto mayor que el que refiere Plutarco, que inuentaron algunos tyranos, que tenian mucho tiempo encerrados los presos en obscurissimos calabozos, y mazmorras, y los sacabã subitamente, quando el sol en medio del estio estaua en todo el rigor, y fuerça, por darles mayor pena: y ellos como gente acostũbrada a tinieblas, les era tan penosa aquella repentina luz, que les hazia saltar los ojos. Tãbien amenazaua con tormẽto de luz a Pluton, aquella hechizera que refiere Lucano, diziendo que heriria cõ ella sus tenebrosas cabernas, sino acudia a sus cõjuros, y encantamentos. Assi tẽgo para mi, que no ay mayor tormento que este de luz para las malas hijas, que viuẽ en vn infierno de vicios, y deshonestidades en las casas de sus zelosos, y honrados padres. La razon desto da S. Gregorio sobre el lugar alegado de Iob: Que los que han cometido peruersidades semejantes las atormenta el temor de la correcion confusa, y vergonçosa que les han de dar.

Lucano. lib. Pharsali.

S. Greg. Quia qui peruersa se egisse meminerunt, corripi pertimescunt.

(.;.)

§. VI.

De la suma vigilancia que las buenas madres deuen tener con su familia, y que las hijas deuen tomar los consejos de sus madres con humildad.

NON *extinguetur in nocte lucerna eius*. Quiere dezir el Sabio, q̃ no â de cerrar los ojos, ni dormir la que tiene familia, porque en apagandose la luz de su vigilancia, tomaran ocasion los viciosos cõ las tinieblas de la noche para salir como bestias a la execucion de sus apetitos. Por esta causa reprehendio Christo mas a san Pedro en el huerto de Jesemani, quando se durmio, q̃ a los otros dicipulos dormidos con el. Mas dura reprehension merece Pedro con sueño, siendo como era antorcha, y luz de la Iglesia, que ellos. No se puede sufrir que duerma el padre de familias, quando las culpas de los hijos hazen sudar sangre al mismo hijo de Dios. Para esso soys la luz, para ser el dispertador de los otros. Y si vos os dormis con ellos, quiẽ à de vela? El despertador comun desta maquina del mundo es el sol, en saliendo por el Oriente, saca los pajaros de sus nidos, y los combida a que canten alabanças a Dios, y abre los ojos para que se vean las mas menudas faltas que ay en la tierra. Por ser luz no deue consentir ninguna en su casa la que es buena madre, no solo en sus hijas, pero ni aun en sus criadas. Cõfiesso que es oficio muy pesado, y que al Profeta, y Rey Dauid le era penosissimo, pues con vehemente feruor pedia a Dios que selo quitasse, quando dezia: Sacad Señor a mi alma de que aya de ser centinela. Y en otra parte: Custodia en la noche soy, tenida en poco. Como quien dize: Soy la guarda

Matt. 26.

Psalm. 14. Educ ar e custodia animam meã.

Psalm. 89. Et custodia in nocte quæ pro nihilo habentur.

deste rebaño, tengolo de guardar de dia, y de noche; y de las faltas que tuuiere he de dar yo cuenta estrecha. O que carga tan pesada, y quien se viera sin ella, sacadme vos en paz, y en saluo desta oblgacion.

Y lo peor es que no son estas como las centinelas, y guardas de las fortalezas, que velan de noche, y descãsan de dia; porque esta todo es noche de peligros, que por esso dize el Sabio, que la muger fuerte no apagarà su luz en la noche. Y lo que mas es, que la centinela de vna fortaleza basta que cuyde de su puesto; pero la que lo es en su casa ha de cuydar del suyo, y del ageno; esto es, de su persona, y de las que tiene a su cargo. Que por esso tenian aquellos animales que vido san Iuan tãtos ojos llenos, dize que estauan dellos todas las partes de sus cuerpos. Ojos en los pechos, para ver lo que deuiã amar, y aborrecer, en si, y en los suyos. Ojos enlas espaldas, para que viessen bien las cargas que sobre ellas auian de poner. Ojos enla cabeça, para que ponderaran bien lo que auian de reñir, y lo que auian de disimular. Ojos en las manos, y ojos en los pies, paraque examinassen las obras que auiã de hazer, y los passos que deuian dar. Y con razõ ha de tener tantos, porque quien ha de alũbrarlo todo, ha de tener luz de todo. Alma del mundo llamô Platon a la luz; porque la ventaja que ha de hazer vna buena madre a sus hijas, es la que hazé el alma al cuerpo. Pero dolor grande seria, que el cuerpo fuesse mejor que el alma, ò que las madres fuessen peores que sus hijas, digo mas vanas, y mas presuntuosas, no carnales, que ya essas tales almas, ni aun para cuerpos eran buenas. Assi, que la buena madre es el alma de su casa; y assi como saliendose el alma, se corrompe el cuerpo; assi en apagandose esta luz, se cierra la noche de

Apoc. 4. Plena oculis ante, & retro.

Platon.

de la confusion en su casa, y se manifiestan, y publican en la vezindad las tinieblas de los pecados, y desẽbolturas de la gente moça: y para esse es bien que no duerma, ni apague la luz la perfeta casada en la noche de tãtos peligros, y engaños. Sea continua en el velar, aunque la noche sea tan apta para dormir, y descansar. Y aunque dize que su luz no se apagô de noche, no se entiende que se ha de apagar de dia; sino que como dixe, de dia, y de noche deue ser vigilante centinela.

Y no les pesse a las hijas de que sus madres tengan tanto cuydado, y les den continuamente consejos, y dotrina saludable; pues todo se funda en el zelo de su mayor aumento en virtud, y santidad: y no ay hijos tan sabios, q̃ no deuan admitir los consejos de sus padres. Sapientissimo fue Salomon, y con todo esso se dize en este mismo capitulo de los prouerbios, que vamos decarando en este tratado, que le enseñò su madre Bersalbe. Parece (como aduierte Pagnino) que le hallò durmiendo con mucho descuydo, del gouierno que estaua a su cargo; è introduzela el mismo Sabio en el principio del capitulo que la corrige, y reprehẽde, a quien la prouida naturaleza (por el mismo caso que la hizo madre) le dio prudencia sobre sus hijos; y a los hijos sogecion a su madre, aunque la hagan muy grandes ventajas en sabiduria. Pues que es, sepamos, lo que Bersabe reprehendio al Sapiẽtissimo Rey Salomon? Dizen los Hebreos que la noche del desposorio deste Rey, cõ la hija de Faraon, se detuuo durmiendo mas de lo ordinario: y no atreuiendose los grandes de su Corte a dispertarle, entrò su madre diziendo las palabras con que comiença este capitulo. Que es esto querido mio? Que vida es esta amado de mi alma? No entriegues tu sustancia

Prouer. 31. Verba Lamuelis Regis quando erudiuit eũ maternas.

Pagnin.

cia a mugeres. Fue esta vna reprehensió amorosa, que al Rey, y al Papa, es bien que aya quien les diga las verdades, y los dispierte de sus descuydos; pero con tan compuestas palabras que conozcan la verdad, y no salgan ofendidos: que desta manera se negocia mucho. Como se vido en la dura reprehension que dio el Profeta Natan a Dauid, la qual aunque purga violenta, por ser tan açucarada, no quedò el Rey desabrido, sino muy aprouechado. Asi han de hazer las madres a sus hijos quando los corrigen, y reprehenden, y desto han de quedar ellos no desabridos, sino muy gustosos, y obligados a hazerles toda honra, y seruirlos continuamẽte por tan gran beneficio.

2. Reg. 12.

Exemplo parece que nos dieron desto los Gentiles; los quales no sabian que honra hazer al sol, y a la luna; porque los alumbrauan, y fomentauan, sino adorarlos, y si les parecio a aquellos que era de tan grande estima la luz corporal que se les comunicaua, que por ella merecian essos dos Planetas tan gran veneracion, que tal serà la que se deue a nuestros padres naturales, por la luz que nos dan por su buen exemplo, y dotrina? Bien merecian ser en su manera adornados, y tenidos en suma reuerencia, como cosas diuinas. Que por esso despues de auer puesto Dios por preceptos los de la primera tabla; que fueron los tres primeros q̃ conuienen a su honra, y gloria; comiença los de la segunda, por la honra, y amor que se deue a los padres. El sol, y la luna dan luz al cuerpo: nuestros padres, y madres, con sus saludables consejos nos dan luz al alma. Luego con mas razon deuemos reuerẽciar a estos que los Gentiles tenian para adorar a aquellos. Demas de que entre las cosas diuinas, no ay cosa que mas lo sea en cierta mane-

ra,

ra, que reduzir las criaturas a su Criador. Y assi como en el principio del mundo puso Dios aquestas dos luminarias, sol, y luna, para que presidiessen en el dia, y en la noche, y aclarassen la hermosura de las cosas, y las ẽgendrassen, y conseruassen, y produxessen los frutos, y precisos metales, y las preciosas margaritas; assi puso en este mundo abreuiado del hombre estas dos luzes padre, y madre, para que nos aclarassen los mysterios del cielo en la Dotrina Christiana, que nos enseñan, y produxessen en nosotros las virtudes, que son como preciosas margaritas, y presidiessen en el como señores absolutos nuestros, que nos pudiessen gouernar, y mandar, y nosotros estuuiessemos obligados a obedecer.

§. VII.

Que si por corregir, y dezir verdades las madres a su familia, leuantaren testimonios, Dios descubrirà la verdad, y boluerá por su inocencia.

NON *extinguetur in nocte lucerna eius.* A la muger fuerte, dize oy el Sabio, que no se le apagarà en la noche del aduerse, y desgraciado sucesso, la luz de la verdad. La qual interpretacion, es conforme a vna dotrina de san Pablo, el qual escriuiendo a los de Efeso, les dize: Por ventura todas las cosas que se arguyen, no las manifiesta la luz? Como quien dize: Todos los testimonios, y maldades que se leuantan, no se aclaran con la verdad? Bien puede estar solapada debaxo de las tinieblas de la malicia humana, pero al fin como luz que es ella, se yrà descubriendo. Dixo Terencio, que assi como la adulaciõ engendraua amigos en la gente li- *Ephes. 9.*

Terent. Obsequium amicos, veritas odium parit.

biana, asi la verdad era ocasion de odio, y aborrecimiento de quien la dezia. Pues como auemos aconsejado a las madres que digan verdades a sus hijas (reprehendiendo, y castigando quando ven q̃ conuiene) porque no les acobarde el recelo, y temor de algun testimonio (con la irritacion, y mortal odio de las que sõ malas) las assegura oy el Espiritu Santo, que en essa noche no se apagarà la luz de la verdad. Y vna luz no apagada en vna obscura noche, por mas que la quieran ocultar, ella misma se descubre por algun resquicio. Por

Daniel 13. esso dizẽ, que adelgaza, pero que no quiebra. Muy delgada parecia en la gloriosa Susana, quando aquellos viejos la querian solapar (con tan cruel mentira, y testimonio) irritados porque no acudio a su apetito: pero por el hilo sacò el santo Profeta Daniel el ouillo, descubrio la verdad de su inocencia, y confundio a los mentirosos. Muchas â auido que han acusado a sus madres de grauissimos crimines cõ mentira, mouidas de odio, y mala volũtad por las reprehensiones, y castigos de sus libiandades: Pero al cabo han sido confundidas con plagas, y açotes del cielo, y Dios ha descubierto la verdad boluiendo por la inociẽcia de las que por zelo

Ioan. 8. de su santa ley, se pusieron en tanto peligro. Asi lo prometio el mismo Señor por su Euangelista: El que me siguiere, no andarâ en tinieblas, sino que tẽdrà lumbre de vida, y de verdad. Quiere dezir, que no encubriran esta verdad las tinieblas de semejantes testimonios. Y aunque algunas vezes la mentira se afeyte con color de verdad, luego se trasluze lo atezado, y negro de la mentira.

S. Basil. Desnuda pintaron los Poetas a la verdad, y da la razon el gran Basilio: Porque ella en si estâ bastantemente

tè adornada. Y dize, que la mentira, y la verdad, ſon como dos damas, la vna muy hermoſa, y la otaa muy fea; pero muy afeytada. Todo eſſo, y mas es meneſter para colorear vna mentira, y teſtimonio; pero la verdad no â meneſter afeyte. La cauſa de deſcubrirſe luego la mẽtira, es porque hablan mucho los mentiroſos, que por eſſo fue pintura ſuya entre los Poetas vna picaça, la qual habla mucho, y los que picando hablan mucho no pueden dexar de mentir mucho, y tanto quieren adornar ſu mentira, que por encubrilla mas, la vienen a deſcubrir, y a dar claros indicios de que no es verdad lo q̃ dizen. Por eſſo mandô Moyſen en ſu ley, que no vuieſſe en el pueblo de Dios pintores, ni eſtatuarios, la razõ dio Filon en vn libro que eſcriuio de Gigantes: y de alli la tomô Origines, eſcriuiendo cõtra Celſo; porque era Dios tan amigo de la verdad, que quitô a los ſuyos la ocaſion que podian tener para mentir, porque la pintura enſeña a engañar, pues no es otra coſa ſino vna mentira, y ficion. Quien pues podrà deſcubrir vna mentira tan bien pintada, ſino la luz de la verdad? Por eſſo ponian los de Bitinia (como aduierte Pierio) los tribunales de los juezes frontero del ſol, no ſolo porque deuiã repartir igualmente la juſticia (como ſus rayos el ſol) ſino porque aſsi como es oficio del ſol deſcubrir, y aclarar lo que eſta obſcuro; aſsi los juezes auian de procurar deſcubrir la verdad, porque no vuieſſe maldades ſolapadas, como muchas vezes las ay en los indiſcretos tecelos de los maridos. Cuẽta Ezequiel, que vido vna nube ſobre Ieruſalen, llena de armas, cadens, y grillos; la qual parecia que queria hundir el mundo; pero dize que venia encima el hijo del hõbre, como deshaziendo todo aquel nublado. Y claro eſtà que lo auia de deſ-

Simil.

Philon.
Origines.

Pierio.

Ezech.

hazer, pues era luz, y verdad eterna. Quien ve vn marido recceloso, tan preñado de cosas, como lo estaua esta nuue, amenazando con graues castigos, y todo sobre la inocencia de su muger afligida. Pero consuelese mucho, que tras essa nuue viene el hijo del hombre, diziédo: Yo soy la luz de los inocentes, y afligidos, y como sol rompo por essos nublados, y aclaro la verdad; porq̃ se ha de cumplir mi palabra, en que tengo prometido â la muger fuerte, y virtuosa, que no se apagarà enla noche dessa tribulació la luz de la verdad, sino que sobre todo permanecerâ.

Plutarc. Ala muger fuerte promete este consuelo, no a la flaca, y libiana, que la vida dessas tales todo es engaños, y mentiras, y con ellas escusan sus falsedades, yalebosias. Cuenta Plutarco, que fue tan aborrecida de Platon la mentira, que hizo ley, que el que mintiesse en algun cótrato, demas de que fuesse tenido por infame, pagasse toda la costa. Mas si vuiessen estas tales de pagar los cótratos engañosos que hazen con los hombres del mundo, que de pesquisidores serian menester? Si los de Li- *Plutarc.* bia cogian a vno en mentira, le confiscauan los bienes y le vendrian por esclauo, la razon da Plutarco, diziendo, que el mentir es propio de esclauos; y quien lo quiso ser en las costumbres, es bien que lo sea tambien en el hecho, perdiendo la libertad, como possecdor injusto della. Assi deuen ser tratadas las malas mugeres, seã esclauas, pues no hã sabido ser libres; sean sieruas, pues por sus libiandades no han querido ser señoras; no se *Luc. 25.* tenga jamas satisfacion dellas, pues tan mala cuenta han dado de si.

Con todo esso no quiere Dios que desconfien, sino que se reduzgan a el, y las recibira; y assi les aconseja

que

que se ciñan los lomos, y tengan lumbres encendidas en sus manos. Sobre lo qual dize san Gregorio, que en essas dos cosas queles mãda, quiere dezir: Que dea qui adelante sean limpias acerca de la castidad en el cuerpo, y tengan lumbre de verdad en sus obras. Lo vno, y lo otro, porque en faltando la castidad, es fuerça que se escusen con mentiras, y juramentos, por donde dizẽ algunos, que los que se hazen en semejante materia, que no son de creer. Demanera que en dos cosas estriba su firmeza, en descubrirse del mal, y en seguir el biẽ. Lo mismo dixo este Señor a Dauid, preguntandole quien eran los que auian de subir a gozarle en el cielo? Respõdio: El que entrare sin macula, y obrare justicia. Dando a entender, que es nuestra naturaleza tan pesada, que sino pone gran fuerça en yr adelante, ha de boluer a tras: como el que nauega contra la corriente de las aguas, que en dexando de remar, se bueluc la galera al puerto. La jornada del cielo, señoras es aguas arriba para la carne, y aunque nuestro espiritu guste de subir a el, nuestra fragilidad le tira de tal manera, que le haze baxar: y por essa causa los animales que vido el Profeta Ezequiel, aunque eran ligeros, y estauan promptos como mostrauã sus cumplidas alas, no contentos con bolar andauan hazia delante; y añade luego, que andando hazia delante, no boluian a tras.

S. Greg. Vt mũditia sit castitatis in corpore, & lumẽ veritatis in operatione.

Psalm. 14.

Ezech. 1.

S. August.

Pero direys que es cosa pesada caminar con esse cuydado toda la vida: pero que mucho si despues ha de ser vna eternidad. Y dize san Agustin, que si se vuiera de comprar por precio conueniente el bien eterno, auia de ser por trabajo eterno. Y san Bernardo en vna carta que escriue a vna su ermana, dize assi: La eterna hambre de justicia, merece eterna hartura; Y si le pregun-

S. Bernar. Aeternæ iustitiæ esuriens, æternam meretur saturitatem..

preguntamos, que como puede ser essa hambre eterna? nos respondera, que el justo eternamente la quisiera padecer, y estar ayuno de vicios, pues quando se llega a la penitencia, promete eterna perseuerãcia, si a cà vuiera de tener eterna vida. Aquel desseo, y determinacion acepta Dios, y lo premia como si ya fuera. Y alude a esto lo que dize la Sabiduria; que el justo cõsumado en breue, cumplio muchos tiempos. Y quando se determinò san Agustin a dexar el mũdo, confiessa que se le acercaron esquadras de deleytes, y que le dezian: Es posible que nos has de dexar eternamente? Asi, que si os boluevs de veras a Dios, no se ha de apagar eternamente la luz de la gracia, ni la de la verdad, ni la de la Fè que deueys a Dios, y a vuestro marido, ni la de la confiança en esse mismo Señor, que os sabrà premiar.

Sapient. 4. Consumatus in breui expleuit tẽpora multa. S. Aug. lib. 8. conf. 21.

CAP. 15. QVE LAS ARMAS DE las mugeres no han de ser ofensiuas; sino escudos de paciencia, y con esto se auentajan en fortaleza a los hombres.

§. I.

MANVM SVAM MISIT AD fortia.

ESTENDIO La mano a las cosas fuertes. No quiere dezir que esta santa muger puso mano a la

la espada, ni que arrebatò vn manteo, ò enristrò vna lança. No son essas armas a las que pone mano; porque aunque la quiere Dios valerosa, y fuerte, no la quiere atreuida, desembuelta, y valẽtona, que el serlo es muy de berceras, y mugercillas de mal viuir. Las armas se hizieron para los hombres, y la rueca, y huso para las mugeres. Y las que peruierten este orden, es gente baxa, y sin obligaciones; alharaquientas, y pendencieras, y tanto que avezes parecen furias infernales, y mas si es en materia de zelos, y libiandades. Leona llamaron los antiguos a aquella famosa ramera Lays, porque lo era, y tan indomita, q̃ nunca se aplacaua, ni satisfacian sus agrauios, sino con cuchilladas, y muertes. Suelen ser estas açote de vna republica, y perdicion de los hijos della. Con otra tal amenazò Dios a los de su pueblo, por su Profeta Ieremias: Guardaos de la espada, è ira de la paloma. Entendiendo por paloma a Semiramis, a quien los Asirios pintauan en la forma desta aue, con vna espada desnuda en el pico: no tanto para denotar la descompostura de su lengua, quanto por significar sus grandes crueldades. Dizen las historias, que fue muger baxa, y muy deshonesta; pero tan bella, que por excelencia la llamauan la paloma. Hallose tan rendido a su amor el Rey de los Asirios, que le entregô las llaues de su libertad; y ella condecendio con su apetito, con tal condicion, que le auia de dar las insignias Reales, y juntamente toda su autoridad, y que reynase solos cinco dias. Concedioselo el imprudente, y ciego Rey: y lo primero que ella hizo fue cortarle la cabeça. Assi lo refiere Eliano en su libro tercero de varias historias. Alçose con el Reyno, y fueron notables las crueldades que hizo. Y no porque en las conquistas de tantos Reynos

Ierem. 15.

Elian. li. 3.

vsò

vsò de todo genero de armas militares, deuemos dezir lo que oy el Sabio, que estendio las manos a las cosas fuertes: pues es cosa cierta que essas no lo fueron, sino indicio de quan flaca, libiana, y ambiciosa era.

Si algunas armas lo auian de ser, son aquellas de Dios, que dize san Pablo, que las tomemos, y nos las vistamos para que nos podamos defender de las assechanças del Demonio; esto es, para defendernos de semejãtes tiranias, y sinrazones, que por industria de Satanas causan las tales mugeres a sus maridos, con la aguda, y penetrante espada de sus desembueltas lenguas, que como la paloma de Semiramis traen en sus picos, ô las que algunos desenfrenados maridos traen en sus bocas, que a las vezes parecen de escorpiones, que vienen escupiendo ponçoña contra las inocentes, y senzillas mugeres, que como palomas sin hiel recibẽ las que los tales les dan a beuer cada momento sin razon, y sin justicia. Entonces es bien que la perfeta casada haga lo que oy dize Salomon: *Manum suam misit ad fortia.* Estendio su mano a las cosas fuertes; esto es, al escudo de la paciencia, y sufrimiento? Estas armas defensiuas son las mas fuertes, y las que mas bien arman a las mas honradas, y honestas mugeres: q̃ las ofensiuas siempre fueron agenas de quien ellas son. Con estas dize el Aostol san Pablo: *Fortes sunt in bello*, que se muestran fuertes en la guerra de las tribulaciones, y acechanças del enemigo. Y assi san Ambrosio trasladò: *Manum suam misit ad vtilia.* Estendio la mano a lo mas vtil; esto es, al escudo de la paciencia. A esto alude el Esposo, quando compara a su esposa a la torre de Dauid, de quien dizen que estauan pendientes mil escudos, que eran todas las armas de los fuertes. Cosa marauillosa,

Eph es.6. Induite armaturum Dei.

Heb.11.

S.Ambr.in Prou.31.

Cant.4.

llosa, que estas armas eran escudos, y que no auia entre ellas espadas, ni lanças. Quiso dar a entender, que las honestas, y principales matronas, no han de ofender si no defenderse, y la defensa ha de ser padeciendo, y sufriendo por no desfallecer en la virtud, y obligaciones que les corren.

Pregunta santo Tomas, qual es mayor acto de fortaleza destos dos, el de ofender, o el de defenderse sufriendo. Y responde que lo es este, por ser mas dificil: y (como dixo san Ambrosio) mas vtil. La razõ que da es que sin duda es mas fortaleza reprimirse a si, que oprimir a otros. Y aunque lo confirma con vna autoridad de Aristoteles, que lo dize expressa mente; mas fuerça haze otra que trae del Espiritu Santo: Mas vale la muger paciente, y sufrida, que el varon fuerte, y brauo cõquistador. Vese esta verdad, en que es mayor el premio que da Dios a los Martires, que se vencieron a si mismos padeciendo, y derramando su sangre, que el que da a los Capitanes, que vencieron, y mataron enemigos de la Fê. Mayor corona merecen aqellos que estos; porque fue mayor su fortaleza en sufrir defendien do la virtud, y honestidad. Muchos Capitanes tuuo Roma, y Grecia, que despues de auer vencido muchas batallas se matauan a si mismos, quaudo se veyan vencidos, por no sufrir, y padecer. Lo qual dize san Agustin, que fue falta de fortaleza, y que arguya temor, y flaqueza de animo. Assi, señoras, que no ay en la Iglesia armas mas fuertes, y mas dignas de alabança, que las destos escudos de paciencia, y sufrimiento, que os encarga oy la diuina Sabiduria en las palabras propuestas. Estẽdio la mano a las cosas fuertes. No dize las ma nos, sino la mano; porque son escudos, y se toman con vna

S. Tho. 2. 2. q. 123.

Prouer 16.

Aug. lib. de Ciuit. Dei.

vna; porque en la otra tiene el huso, como diremos èn el capitulo siguiente: *Manuum suam misit ad fortia, & digiti eius aprehenderunt fusum.* En el qual vso va recogiendo lo que hila; esto es, lo mucho que merece en sufrir con paciencia las cargas del matrimonio, q̃ sustentandolas siempre con valor, y fortaleza, es vn martirio prolongado, que dura todo el discurso de la vida: a cada vna de las quales no faltarâ corona de mucha gloria ẽ el cielo. Y si para merecer la corona corruptible de la vitoria acà en la tierra, hizieron tanto los hombres, como dixo san Pablo, muy fuertes deuen mostrarse las mugeres para merecer la incorruptible del cielo. Y assi estiendan la mano a las cosas fuertes, emprendan hazañas heroycas, desprecien las vanidades, y presunciones humanas, y aspiren a las cosas diuinas, con grande igualdad, y entereza enla virtud. Mil escudos, dize que pendiã desta torre femenil, y todos los à menester vna prudente casada; porque a millaradas se le ofrecen las ocasiones desufrir, y merecer; ya por parte del marido, ya de los hijos, y hijas, è inquietudes, y desasossiegos; ya de los criados, y esclauos: para cuya resistentia aurà bien menester cubrirse con estos escudos, y armarse de sufrimiento, que son las armas diuinas que nos pide san Pablo; paraque ni los tiros de la aduersa fortuna, las descompongan, ni los prosperos sucessos las saquen de su passo.

1. Cor. 9.

Bien creo yo que en materia de honestidad, de virtud, de deuocion, y celo de la honra de Dios, se halla ẽ las mugeres mas fortaleza, y constancia comunmente que en los hombres. Mas aptos, y promptos los vemos a ellos para quelquiera flaqueza, y libiandad, q̃ a ellas. Y quiçâ quiso significar algo desto, aquel tirano hecho

del Rey Faraon,quando mandô matar a los niños que nacieſſen de los Hebreos,y qu e fueſſen reſeruadas las niñas.Fue eſte iniquo Rey figura del demonio;porque Faraon en Hebreo,es lo miſmo que el que diſipa,y deſ truye(ſegun ſan Geronymo) a todos nos procura deſ-truyr eſte enemigo:aunque acerca de la fragilidad hu-mana,mayor deſtruyciõ ha hecho en loshombres,que en las mugeres. A los varones como mas fuertes,pro-cura quitar la vida de la gracia;porque ſon los que mas guerra le pudieran hazer. O quiſo ſignificar en dar muerte a los niños varones,y reſeruar las que eran hẽ-bras,que nos quitaria a todos los pecadores , las obras y fuerças varoniles,y nos dexaria las flacas, y femeni-les, las obras imperfetas , los deſeos ſolamente dellas, con tanta remiſsion,y tibieza,que nunca pudieſſen lle-gar a tener efeto.La oracion tan defetuoſa,que no ten ga fuerça , ni virtud para alcançar lo que pide , ni para que la oyga Dios.La reſiſtencia de las tentaciones tan niña,y tan flaca,que ſe queda en mitad del camino,cã-ſada,y detodo punto rendida.Mucha parte nos cupo a todos deſta deſtruycion que en noſotros hizo eſte ene-migo;pero donde mas eſtrago hizo fue enlos varones, y aſsi las mugeres quedaron mas fuertes , y animoſas: como ſe vido en aquella valeroſa Suſana , que con ſer tan moça, tuuo mayor fuerça a reſiſtir a la fragilidad humana , q̃ aquellos dos juezes tan ancianos ,y viejos: y eligiò mas morir infame, ydeſaſtradamente,que que brantar lahoneſtidad con ſemejãtes flaquezas.Mayor fortaleza tuuo aquella mugercita , que refiere ſan Lu-cas , que todos los varones que ſe hallaron preſentes, quando lançô Chriſto aquel demonio mudo; que aun-que les cauſò grande admiracion el milagro , ninguno

Exod.

Daniel.13.

Luc.11.

se atreuio a boluer por su honra delante de los Escriuas, y Fariseos, que le calumniauan, sino sola ella. Y el articulo de la Resurecion, ellas fueron las primeras que lo creyeron, y predicaron a los Apostoles. Y por la predicacion de la Samaritana, creyeron todos los de su pueblo: y el mismo Señor alabô la Fè de la Cananea. Y nose dize de varon ninguno, que llorasse en la Passiô de Christo, sino de solas las mugeres, y con tãto dolor, y sentimiento, que con ir el mismo Señor tan afligido, se boluio a consolarlas. Y en casa del Fariseo, no se mostrô ningun varon tan generoso con el, como aquella muger pecadora, que derramô en sus pies vn baso de alabastro de vnguentos odoriferos, que tracendian tãto, que se hinchò la casa de su fragancia: antes los mismos Apostoles murmuraron el hecho, atribuyendolo a desperdicio. Con otros muchos exemplos pudieramos comprouar esta verdad, de que ellas se auentajan a los hombres, en magnificencia, en Fè, en deuocion, en piedad, y en fortaleza, como lo da oy a entender el Sabio, diziendo de cada vna de las buenas, que estendio su mano a cosas fuertes, y emprendiò cosas heroycas, y salio de todas vitoriosa, y auentajada.

§. II.

Que la perfeta casada toma la mano entre Dios, y su familia, corrigiendo, y castigandola a ella, y aplacandole a el.

MANVM *Suam misit ad fortia.* Puso su mano en las cosas fuertes. Querra dezir, que la q̃ es santa y perfeta muger, serà medianera entre los hombres, y Dios:

Dios:tomarâ la mano para que se pacifiquen aquestos dos vandos, que son los mas fuertes del cielo, y de la tierra. El hombre se haze fuerte contra Dios, obstinado en sus culpas; y Dios se muestra fuerte contra el hõbre castigando sus delitos. Quien puede hazer estas amistades, sino es el alma santa, aplacando al vno, y corrigiendo al otro? Esto era lo que tanto deseaua el santo Iob, quando dezia con harto dolor: Que no aya quien pueda arguyr al vno, y al otro, ni quien ponga la mano en entrambos? Como quien dize: No vuiera vnas manos tan fuertes, y poderosas, que arrebataran de vna mano a Dios, y le hizieran estar a raya, para que no descargasse el golpe de su ira; y de la otra le tomara al hombre para que no le huyera? Es possible que no ha de auer quien les tome las manos, y haga que el vno se la de al otro de amistad, y reconciliacion? Que no ha de auer quien los arguya? Hablò aqui con gran propiedad, porque es muy propio de los que ponen paz, arguyr, y reprehender a cada vno de por si, y echarle la culpa de aquella enemistad, todo a fin de hazer blandear al que està mas entero. Lo mismo es, que si dixera Iob: Es possible que no ay quien se buelua a Dios, y teniendole las manos le diga? Vos soys Señor la causa de que los hombres se os ausenten, y huyan de vuestra presencia; porque os tienen los flacos por riguroso, y recto, y os llaman Dios de venganças, y que ninguno os la haze q̃ no os la pague. Humanaos Señor, y todos se vendran a echar a vuestros pies. Y que tampoco aya quien se buelua contra el hombre, y con zelo de su emiẽda, le diga; Tu traydor eres la causa destas enemistades, por tus atreuimientos, y descortesias; pues ofendes, y enojas a quien tanto deuias seruir: y lo peor es

Iob.9. Non est, qui vtrũq; valeat arguere, & manũ ponere in ambobus.

 que

que no te quieres enmendar, ni llegarte a este Señor a pedirle misericordia. Tu obstinacion es causa de que no te perdone ni haga contigo amistad. Dame essa mano, y arrepientete, y se remediarâ todo. Esto es arguyr al vno, y al otro.

Estas pues, son las cosas fuertes a que estēdiò la mano esta muger, como dize oy el Sabio: *Manum suam misit ad fortia*. Reprehende, y corrije a sus hijos, y familia, los vicios que la apartan de Dios, y aplaca a esse mismo Señor con sus oraciones, y sacrificios, arguyendole de quan justo es perdonarlos, pues son hombres compuestos de tan fragil naturaleza. Esto es, poner la mano en medio de voluntades tan fuertes, y contrarias, la vna obstinada en ofēder; y la otra inclinada a castigar. Este es el oficio dela que es madre: y assi dixe en vno de los capitulos passados, acerca de aquel verso deste mismo Sabio *De fructo manuum suarum plantauit vineam*: Del fruto de sus manos plantò la viña. Quiere dar a entender que en reconciliarse a Dios la plantò de nueuo. Era tan al gusto de Dios este fruto, desseaua tanto esta reconciliacion, que anduuo buscando vna muger fuerte (como diximos al principio deste tratado) vna muger santa, que tuuiesse grā cabida con el; que le obligassen en alguna manera a su mucha virtud. Y assi dize, que en orden â aplacarle embiò, o estendiò sus manos a las cosas fuertes. Para lo qual se ha de aduertir, que estender o leuantar en alto las manos, es lo mismo que orar, y es cosa aueriguada, que no ay cosa mas fuerte pora cō Dios, y que mas le haga doblar, que la oracion. Y assi como quando las leuantaua Moyses, vencia el pueblo de Israel a los de Amalech; y al contrario, quando de cansado las dexaua caer, se reconocia por los contrarios la

Exod. 17.

vitoria. Aſsi la que es madre, ha de ſer inſanable, no ha de ceſſar de rogar a Dios por ſus hijos, y familia, para que ſiempre alcancen vitoria de los enemigos inuiſibles: ofreciendo cada dia ſacrificio à Dios por ellos, como hazia el ſanto Iob, para que con el ſe ſatisficieſſe eſte Señor por los pecados que aquel dia auian cometido. Lo miſmo hazia tambien el ſanto Rey Dauid, como el da teſtimonio, quando dize: Leuanteſe mi oracian; y encamineſe a ti, como el incienſo que en tu preſencia ſe quema en el templo, la eleuacion de mis manos ſea el ſacrificio veſpertino. Eſte miſmo ſacrificio ofece nueſtra perfeta caſada, quãdo por el bien de ſu familia; haze oracion a Dios, leuantando las manos a lo mas fuerte de ſu diuina clemencia, pidiendo miſericordia para los ſuyos.

Pſalm. 140. Dirigatur oratio mea ſicut inciẽtũ in conſpectu tuo, elebatio manum mearũ ſacrifficium veſpertinũ

Bien es, de mas deſto, que las madres corrijan a las hijas, y lo que no quiſieren hazer por bien, ſea por mal: entre el rigor donde no aprouecha la blãdura, y lo que no ſe pudiere acabar con ellas de grado, acabeſe por fuerça. Que en eſſe ſentido declara Laureto en ſus alegorias, eſtas palabras del Sabio: *Manuum ſuam miſit ad fortia.* Que la buena madre eche mano de las coſas fuertes; eſto es, de la vara de la diciplina, del caſtigo. Aſsienteles bien la mano, y no les perdone libertad, ni diſolucion ninguna, ſino es que ſe lo pida, y reuele algun Angel del cielo, como ſe lo rebelò, y pidio â Abrahan, quãdo queria ſacrificar a ſu humilde, y obediente hijo, diziendole: No eſtiendas la mano ſobre eſſe moço, ſi es q̃ temes a Dios. Como quien dize: No le hagas mal, aſsi te haga Dios bien. No le ſacrifiques, pues es tan humilde, y obediẽte. Haga eſſo Abrahan, pero vos, ſi teneys hijas ſoberuias, libianas, y deſobedientes, ſacrifical-

Geneſ. 22.

das, y caſtigaldas con todo rigor ſi temeys a Dios, que el hazer lo contrario es de malas madres, que ni le temen, ni ſe auergueençan de las gentes; y aſsi ſueltan de la mano la rienda para que viuan deſenfrenadas en ſus vicios, con grande infamia de ſu linaje. Eſtas tales no echan mano a lo fuerte, antes dã de mano a lo flaco de ſus condiciones, y libiandades, bien contra el parecer del Eſpiritu Santo, que dize a las madres eſtas formales palabras: Tienes hijas, guarda ſus cuerpos, y jamas les mueſtres el roſtro alegre; porque con eſſo las deſuaneces, y les das libertad para que otro dia te pierdan el reſpeto, y ellas lo hazen tan al rebes, como ſi Dios les vuiera mandado lo contrario. Deſpues lo lloran, quando ſe ven afrentadas, y que ya ſu perdicion no tiene reparo. Por eſſo les dize el miſmo Señor, a cada vna de eſtas madres en el lugar alegado: Tienes hijos? Pues eñſeñalos bien, y haz que ſe te inclinen, y humillen deſde ſu puericia; no eſperes que ſean grandes, que entonces no ourâ remedio. Aſsi lo hizo nueſtra perfeta caſada, de quien ſe ha dicho, que eſtendiò la mano a las coſas fuertes, que acabò por fuerça lo que con ſus hijos, y familia no pudiera acabar de grado.

§. III.

De las partes que ſe requieren para corregir a la familia, y la diferencia que ay de corregir a caſtigar, y que no ſe han de vengar los agrauios propios.

S. Amb. de Noe 18.

MANVM *Suam miſit ad fortia.* Su mano (porquiẽ entiẽde ſan Ambroſio el coraçon) eſtendiò a las

coſas

cosas fuertes;esto es,a las diuinas.Y en este sentido declara este Dotor, el estender Noe la mano a recebir la paloma q̃ boluia, al arca. Dize que fue dilatar el coraçon para recebir el Espiritu Santo.Assi digo,que el embiar esta perfeta casada su mano a las cosas fuertes, es entregar su coraçon al mismo Señor para que lo fortifique,y llene de sus dones; porque es justo que la que à de corregir a otros estè llena de espiritu, y agena de carne;sea persona recogida,y discreta.Son tan necessarias,y forçosas estas cosas,que sin ellas no se puede hazer lo que se pretende. Dize el Profeta Ezequiel, que aquellos animales misteriosos que vido,tenian manos de hombres debaxo de las alas.Y era lo mismo que dezir, que la razon humana lo sustentaua, y corregia todo. Y hazia con su prudencia,y discrecion,que las alas de los coraçones terrenos,subiessen a las morodas celestiales,como si fueran espiritus diuinos. Y dize Laureto,que aquellas manos debaxo de las alas, denotauã en esta valerosa muger la vida actiua, que sustentaua a la vida contemplatiua.Dando a entender, que la muger que con estas alas dela con templacion quisiere bolar alcielo,siendo criatura terrena,ha de estar primero bien çanjada en los exercicios dela vida actiua.Demanera,q̃ las manos q̃ se estiendẽ a cosas fuertes,y exercitan en cosas diuinas, son los coraçones, y la prudencia humana, segũ estos Dotores. Y cõ todo no repugna la declaraciõ de S. Gregorio,el qual sobre el primer libro los Reyes,dize,que las manos se entiẽden por la libertad, segun aquello de Dauid: Mi alma està siempre en mis manos.Quees lo mismo que dezir,que suremedio della està en su libertad del.Pero dessa libertad se enagena nuestra perfeta casada,pues dize oy el Sabio: *Manum*

Dilatare cor ad suscipiendũ spiritum sanctum.

Ezechie.

Lauter.

S. Greg. in 1.Reg. 1.

Psal. 118.

num suam miat ad fortia. Que la embia, y ofrece a las cosas fuertes, a las obligaciones que le son forçosas: â Dios como â criador suyo, yal marido como a cabeça, y señor, a quien tie ne prometida perpetua sugeciõ. La madre pues, que diere tal exemplo a sus hijos, y hijas, serà bien recebida, y lograda su dotrina.

Pero aduierta, que enel corregir, y castigar aya gran prudencia, y templança: no se encolerice, ni se dexe lleuar de la ira; no conuierta en vicio lo que es singular virtud; ni haga execucion de rigurosa justicia, lo que es obra de tãta misericordia como castigar al que ha menester castigo. En el parrafo passado, dixe, como estender las manos a las cosas fuertes, el padre, ò la madre, era lo mismo que tomar el açote, ò la vara para corregir a los hijos, y familia: la qual aunque aya de ser corregida a palos, y a coces, ha de ser de modo que aproueche, y no dañe: y el acertar con esto es la mayor prudẽcia. Dauid la pedia a Dios, y confiessa que el le dio el punto; y asi dize: Bendito sea el Señor, que enseñô la batalla a mis manos, y el modo de pelear a mis dedos. De dõde se colige, que en el arte militar ay vnas obras que son de manos, y otras que son de dedos. Vn gran castigo es obra de mano, es assentarla bien. Como se quexa el santo Iob, en nombre del pecador, que lo auia hecho Dios con el, quando dezia: Tened misericordia de mi, que me ha tocado la mano el Señor. No dezia, que le auian tocado sus dedos; porque essos aunque castigan, sale vn hombre enmendado, y corregido. Y asi vemos que dize san Lucas, que Christo lançaua los demonios con el dedo de Dios. Quiere dar a entender, q̃ con el moderado castigo se lançã los pecados, y se corrige el pecador, y con el grande se exaspera, y queda

Psal. 143. Benedictus Dñs Deus meus, quido cet manus measad præliũ, & digitos meos ad belum.
Iob. 19.

mas

mas obstinado. Por esso dixo san Pablo, que era cosa horrenda caer en las manos de Dios viuo: pero no lo será caer en sus dedos. Bendito seas, pues Señor (dize Dauid) que me as enseñado estas dos diferẽcias de castigos, el vno para tus enemigos, y el otro para tus amigos; el vno para los esclauos, y el otro para los hijos. Para cuya inteligencia se ha de notar, que para desembaynar vna espada, es menester toda la mano; pero para embaynarla, solos dos, o tres dedos. Enseñò Dios à la mano de Dauid, a que desembaynase la espada contra los Filisteos, castigando, y matando inumerables dellos en la guerra, como a enemigos; y enseñò a sus dedos a q̃ la embaynassen; esto es, que cõ bayna y todo hiriesse a los hijos, y amigos, no para matar, sino para corregir. O quiere dezir Dauid aqui, q̃ le enseñô el Señor, vnas vezes a castigar las ofẽsas hechas cõtra el mismo, y otras a perdonarlas q̃ se hazian contra su propia persona: como se vido en Semey, q̃ salio cõtra el santo Rey quãdo se yua huyẽdo de la tirania de su hijo Absalon, y le dixo vergonçosissimos oprobios: y queriendole vengar vn priuado suyo, le fue a la mano, y le dixo: Dexale q̃ me maldiga. Como quiẽ dize: No tẽde cuydado esso q̃ mi fortaleza no cõsiste en solo desembaynar mi espada, y matar Filisteos, y desquixarar leones; que son obras de manos, que se acojen a lo mas fuerte: sino tambien en embaynarla, que es obra de dedos, perdonando las injurias hechas a mi persona; como lo enseñò Christo a san Pedro, quando le mandò embaynar el cuchillo con que començò a herir a los que venian a prẽder a su Maestro; como quien dize: Dicipulo mio, essa injuria, y agrauio, en quanto se me haze a mi, yo la perdono, y assi embaynad, que despues la desembaynaremos

Heb.10.

1. Reg. 16.

Psal. 146. Et gradij ancipitis in manibus eorum.

mos vos,y yo, y todos los Santos en el dia de la cuenta para castigar la que se ha hecho contra mi padre.

De todo lo dicho hã de sacar las madres(con quien en particular voy hablando) que quando castigaren a sus hijos,y familias, no les mueua el agrauio, y propia ofensa (que perderã el merito desta obra de misericordia) sino sola la que se le hizo a Dios en quebrantar su ley:y serâ esse castigo vn sacrificio muy acepto a su diuina Magestad. Y tambien saquen,que alguna vez deuen perdonar el justo castigo que la familia tenia merecido: que no siẽpre se ha de desembaynar la espada, ni se ha de estender la mano à cosa tan fuerte. Aprendan los dedos a embaynar,y remitir,y vsar declemencia. Y el saber quãdo se ha de vsar destos medios, es cosa del cielo, es ciencia essa de allà; y assi confessò Dauid,que Dios auia enseñado a sus manos,y a sus dedos,quando auian de remitir,y quando de castigar a los hijos, sieruos, y vasallos. Y entiendan que entonces la buena madre de familias *Manum suam misit ad fortia, quando digiti eius aprehenderunt fusum*. Sus dedos aprehenden el huso, porque el tomar el huso, y la rueca, essa es la mayor fortaleza suya. En la escuela de Dios, aquel es mas fuerte que se muestra mas flaco. Es muy gran valor estar oyendo afrentas, y recibiendo valdones de vuestros enemigos, y tener la espada en la cinta, y en vez de echar mano della, tomar el huso, y la rueca, y no mostrar que es hombre. Dize el otro, es possible que no soys hombre para dar a esse deslenguado vna cuchillada? No señor, yo no soy hombre para esso, que soy Christiano. Assi lo enseñô la misma verdad Christo, en ocasiõ que el pueblo Iudayco se le atreuia. Aunque tenia poder para castigarle,no echaua mano a

la

la eſpada de ſu juſticia, antes dezia: Yo ſoy guſano, y no hombre. El mundo, al que no ſabe vengar ſus agrauios, llama muger, y dize que le den vna rueca. Antes q̃ os la de tomalda vos, que entre los temeroſos de Dios eſſe es el mayor esfuerço, y valentia, tomar el huſo como la eſpada con tres dedos, para embaynarla; no con la mano para eſgrimirla ſobre la cabeça del contrario, vengando la propia injuria. Para eſſa vengança mejor es embaynar: y deſembaynar para vengar con riguroſo caſtigo las que ſe hazen a Dios.

Pſalm. 21. Ego ſũ vermis, & non homo.

CAP. 16. QVAN BIEN HILA LA que obra bien, y quan firmes ſeran las eſperanças de la que eſtriba en las virtudes que ya eſtan como hilado en el huſo, y no como lino en la rueca por hilar.

§. I.

ET DIGITI EIVS APREHENderunt fuſum.

PVSO LAS MANOS EN LAS COSAS fuertes, y ſus dedos aprehendieron el huſo. Que proeza tan grande es eſta que nos cuenta la Sabiduria de la perfeta caſada. Deſpues de auerla llamado muger fuerte, y que eſtendiô ſu mano, y la empleò en todas las coſas que lo eran, emprendiendo valeroſas hazañas, como vimos en el parrafo paſſado: *Manũ ſuam*

suam misit ad fortia. Sabido que hazañas fueron estas: dize aora, que aprehendiô, ò apañò, o tomô con sus dedos el huso. Por cierto gran cosa, mirad en que vino a parar su fortaleza. Tan gran hazaña fue tomar el huso? Que leones desquijarò en tomarlo, como hizo Sanson? A que Filisteos derribô como Dauid? Que cabeça cortò à Olofernes como Iudic? Que sienes del Capitã Sisara clauò, y cosiò con la tierra, como hizo la valerosa Iahel? Con todo esso dize, que si toma bien el huso, y se acomoda a hilar, aurà emprendido como fuerte cosas fuertes; y serà tan acabada en toda perfecion, que tendra mas precio, y estima, que todo el balsamo de Alexandria, y màs que todo el oro de Arabia, y que todas las perlas, y margaritas de la India Oriental. Quiẽ creyera que tan gran hazaña es saber hilar vna muger, siendo tan comun, que aun las niñas de muy poca edad no lo ignoran? Mas valerosa, y fuerte se mostrò esta en hilar, que Martesia, Reyna de las Amazonas, en conquistar la mayor parte de la Europa. Mas que Semiramis en conquistar, como cõquistò (en veynte y quatro años que gouernô la Monarquia de los Asirios) à toda la India, à Egypto, y otras muchas Prouincias. Mas que Zenobia, que no solo en letras Griegas, y Latinas, sino en armas, fue vn milagro del mundo, cuyos pensamientos fueron tan arrogantes, y altiuos, que siendo Reyna en Siria, intentò conquistar à Roma, y triunfar de sus Cesares.

Aueriguemos pues aora, que hilado es este que da tanto valor, y estimacion a esta muger fuerte? Claro està que no se ha de entẽder esto a la letra, que con solo hilar poca fama, y nombre pueden ganar las mugeres; y assi misterio grande tienen estas palabras. San

Agustin

Agustin entiende por esta muger, vna alma muy pura, y entodo perfeta: y dize, que entonces estiende la mano a las cosas fuertes, quando se pone en oracion, y cõtemplacion (como prouamos en el parrafo passado) y la ofrecẽ en sacrificio a Dios, por la salud, y aprouechamiento de sus hijos, y familia, no rehusando el trabajo; porque ellos tengan descanso perdurable a imitacion de Christo, que quando los hombres dormian, dize el Euangelista, que trasnochaua el en oracion, ofreciendola al Padre por todos ellos. Y entonces dize que aprehende, y toma el huso, quãdo a su tiempo pone por obra lo que concibe en el coraçon, inspirada por Dios. Porque no basta proponer grandes cosas en la oracion si despues no se executa ninguna. Y aduierte mas este glorioso Santo, que para el beneficio de las buenas cõciencias, se requieren mucho dos instrumẽtos, que son rueca, y huso; en la rueca està el copo de lino, ò lana, y este despues hecho hilo pasa al huso. El copo que està en la rueca està en la mano siniestra, y en la diestra està lo que ya passò al huso.

S. Aug. to. 10. ser. 217 de tempore.

Luc. 6.

Lo que vos aueis de hazer señora, si quereis ser cosa tan estimada de Dios, es, que vuestra obras no esten solo en la rueca, sino en el huso. En la rueca (dize Agustino) està lo que aueis de hazer, y en el huso lo que aueis hecho. Y assi en lugar de aquellas palabras: Sus dedos aprehendieron el huso; traslada este Santo: Su braço se afirmò, y recostò, sobre el huso. Pues ya que se queria recostar, no fuera mejor recostarse sobre la rueca, que no sobre el huso? No le sustentaria mejor? Aqui no, porque se recuesta, y estriba sobre lo que tiene ya trabajado. Esta es la diferencia que ay dela alma perfeta a la imperfeta: que aquesta estriba enlo que piensa hazer, y aquella

Brachium suum firmauit in fuso.

aquella en lo que ya tiene hecho. Preguntad a vna mala muger, si piensa que ha de morir, y q̃ ha de dar cuenta a Dios? Si cree que ay otra vida? Y si espera yrla agozar en compañia de los Santos? Y si està certificada, q̃ para poder entrar en el cielo, à de salir primero del pecado? Dirâ que si, y que con el fauor de Dios piensa dexar su mala vida, y hazer penitencia. Esta tal estriba en la rueca, en lo que tiene por hazer: y como muger flaca se resfria, y nunca llegan a colmo sus desseos. Busca bordon en que estribar, y verdarera mente lo tienẽ ya tal en el dezir que harã, y que aconteceran. Pero la muger fuerte, y valerosa, que del copo de sus buenos propositos, saca el hilado de sus buenas obras, bien puede restribar en el huso, que entonces en sus propios trabajos estriba, y no en los agenos de la rueca, como lo haze la que es flaca.

Mire cada vna lo que tiene hilado, no fie de propositos buenos, que estan llenos los infiernos dellos. Muchos ay que traen la ley de Dios en el coraçon, y en la boca hablando, y pensando bien della; pero mejor fuera que la traxera en las manos, y entre los dedos, como esta santa muger, que conellos aprehendiò el huso. En el estribaua la fortaleza de su constancia. Entonces dize qualquier alma a Dios cõ gran cõfiança: Dadme Señor, q̃ ya di yo; perdonad, q̃ ya perdonè; hazed, q̃ ya yo hize. Lo q̃ importarà mucho enla hora dela muerte es lo hilado, lo hecho, lo trabajado en la vida. Pues dessos hilos se cõpone la antorcha ardiente, q̃à de alũbrar la de noche; de quiẽ diximos: *Non extinguetur in nocte lucerna eius.* Assegurãdo el camino, enlas tinieblas de nuestra ignorancia, y duda de lo que serà de nosotros. Las buenas obras son las luzes que nos asseguran, y no los

buenos

buenos dessseos. Mas nos importarân alli las diligencias ya hechas por nuestras personas, que las agenas, aunque sean muy diligentes los albaceas; porque seran muy grandes los negocios, y muy corto, y peligroso el tiempo para componellos. Dixo Dauid, que alli seran los dolores como de parto. Que a el comparò la misma verdad Christo, por su Euangelista, a la hora de la muerte. O que parto tan recio serà el de entonces, y que dolores tan asidos del alma? Que bayuenes tan peligrosos, y que suspiros tan tristes? Lo que passarà el no auer hecho, y el consuelo que darà el auer hilado bien? Asseguraos, que de lo que estuuiere en el huso, no se perdera hilacha; por que esso no puede boluer a passar a la rueca, como lo que està en la rueca passa al huso. Las obras buenas que ya estã hechas, no pueden dexar de ser, como pueden faltar, y falta el cumplimiento de los buenos propositos.

Psalm. 47.
Ioan. 16.

Quando vno repara en cosas pocas, soleys dezir q̃ hila muy delgado. Esso pues aueys de procurar mientras viuieredes; porque no os pese despues de auer viuido. Adelgazad vuestra hinchazon, dad tercedores à vuestra carne, y ahilense vuestras passiones. Mandô Dios, que el super humeral del sumo Sacerdote, se texiesse de lino muy retorcido. Los justos son los hilos de que se cõpone la tela, y vestidura de Christo, como dize Isayas: Estos tomando el huso, se hã de retorcer, y adelgazar con la penitencia, y obras penales. Esto â de ser por fuerça, si quereys saluar el alma; porque si dixo san Lucas, que conuino que Christo padeciesse para auer de entrar en su gloria; vos que aueys de entrar, no en la vuestra, sino en la agena, fuerza es q̃ padezcays. A essa fuerza pues, dize oy el Sabio, que estiende la ma

Isai. 49. Omnib⁹ his velut ornamento vestri eris.

no esta santa muger, quando va torciendo, y estrechando su vida, ya con el ayuno, ya con el silencio, ya con la diciplina. Y asi como las que hilan tienen en la mano siniestra la rueca, y en la diestra el huso, y della van passando el hilado a este: asi deuen passar estas señoras las obras que hazen, de la siniestra á los vicios, a la diestra de las virtudes: ô por mejor, passen las desta vida presente (tan llena de trabajos) a la futura, que es de gran descanso, y gloria: y dichosa aquella, que lo que tiene de riqueza, y de honra en la siniestra, de la tierra, lo passa, y traslada ala diestra del cielo, donde se perpetua, y eterniza.

§. II.

Quan hazendosas deuen ser las casadas, y que su comun exercicio ha de ser hilar, aunque sea mas noble; al qual trabajo, aunque humilde, corresponderá soberana ganancia.

ET *Digiti eius aprehenderunt fusum*. Echò mano la muger fuerte al huso, y a la rueca, pareciédole que era trato ganancioso. Pero que pretende ganar vna persona virtuosa, y santa? No quiere mayor ganancia que la del cielo. Y es cosa cierta, que no ay onça de trabajo que no la pague Dios auentajadiss imamente a las que tienen tan buena intencion. Pero direys, y con razon, que trabajo es el de hilar, para que merezca tan gran premio, aunque el hilado sea de tan buenas, y santas obras, pues dize san Pablo, que las passiones deste tiépo presente, no son condignas de la gloria futura, ni equiualen có mucho a la mas minima parte della? Respondo, *Roman. 8.*

pondo, que aqueste minimo trabajo, aunque no merece tan soberano galardon, se le da, no por meritos propios, sino por los de la sangre de Christo, y de su diuina aceptacion; porque podemos dezir, que es como el hijo de madre villana, y por parte del padre heredero de vn gran mayorazgo. O como el cauallo, que aunque por si valga poco, por el jaez puede valer vn millon. Asi es nuestro hilado, y todas nuestras buenas obras. Villanos son, y por si, de muy baxo metal, y de poca estima; pero con el rico jaez, è inuestidura de la gracia, merecen la gloria; porque la vna, y la otra son de vn mismo linage, y calidad. Todo lo que es gloria, es gracia; y el blanco, y fin de la gracia, es la gloria. Son como el dia, y el alua, que aquesta es principio de aquella, y aquella es el fin desta. De manera, q̃ por el padre de las lumbres, tienen nuestras baxas, y villanas obras tan noble, y alto lugar. Y afirma S. Agustin, en la declaracion de aquel verso de Dauid, en que dize el Profeta a Dios, que finge trabajo en el precepto: Que acerca deste trabajo nuestro, no se vuo este Señor como mercader cudicioso, sino como Principe liberal, que haze con nosotros vna peregrina magnificencia; porque si vuiera de vender su gloria diuina, a trueco de trabajos humanos por gloria eterna, auia de pedir trabajos perdurables: y quando la vendiera por cien mil años de pena, fuera como darla de valde, y vuiera infinita desygualdad en razon de trueco, y cambio: pero darla por vn momento de vida, aunque sea mas trabajosa, es darla por nonada.

Simil.

S. Aug. in Psalm. 39. Finxit laborem in præcepto.

Asi, que por ser este trato tan ganancioso, dize el Sabio oy, que los dedos desta santa muger, aprehendieron, y apañaron el haso; porque el interes nos mue-

ue a pesar qualquiera trabajo. Como el palanquin, que se echa vna carga muy desygual a sus fuerças, por ser la ganancia grande. Y porque se viesse que tan grande es el que se nos sigue de nuestro pequeño trabajo, se subio Christo al monte Tabor, y descubrio vnos hilos, y hebras de oro de aquel finissimo brocado de que se hā de vestir nuestras almas, para que con verdad se diga, que por el hilo se saca el ouillo, y que conforme al hilado assi es la tela. Mas resplandeciente parecio alli su rostro, que el mismo sol, y mayor candor fue el de su vestidura, que el de la nieue. Que eran aquellos rayos encendidos que deste Señor se esparcian, sino vnas hebras de oro, que el alma perfeta va recogiendo en el huso de su consideracion, y conseruandolas en su memoria para mejor alentarse al continuo trabajo de la vida moral, tan leue (respeto de la eternidad) que apenas se tuerce el hilo, quando llega la Parca, y le corta. Cosa marauillosa, que por vn trabajo tan pequeño como el tomar con tres dedos el huso, lo premie Dios cō tanto descanso, y lo cuente oy el Sabio por obra tan heroyca, y memorable? De aqui colegireys señoras, que si el trabajo de los dedos paga este Señor tan bien mejor pagarà el de las manos, que se emplean en cosas fuertes, y el de todo el cuerpo ocupado en la mortificacion de sus passiones.

Pero diran las principales, y grandes señoras, que esta es vna pintura muy grosera, y que deue de ser semejança de la muger de algun labrador, o hombre ordinario, pues ha de hilar, y texer; y que esse exercicio es tan humilde, y tan baxo, que no habla con ellas. A lo qual respondo, que el Espiritu Santo la pone por dechado de todas las casadas del mundo; de qualquiera calidad,

dad, y suerte que sea. Ella es la medida, y regala por quien se deue regir, y gouernar quando les fuere possible. Bastante prueua desto es auernosla pintado assi la diuina Sabiduria; porque aunque no es forçoso a todas el buscar lino, y lana, ni el hilado, y texido, ni el velar con las criadas, ni el repartir las tareas, como tenemos referido desta perfeta casada en los capitulos passados ay otras cosas que se parecen a estas, en que deuen entender, aunque sean grandes señoras. A todas las quales, sin que aya ecepciō, les conuiene mucho para la seguridad de sus conciencias, el no ser holgazanas desperdiciadas, y gastadoras, sino hazendosas, diligentes, y solicitas en el acrecentamiēto de sus haziendas. Y si alguna se persuade, que el descuydo, y ociosidad es parte de nobleza, y señorio, y que la labor, y grangeria es negocio vil, y q̄ pertenece a gēte humilde; viue muy engañada, pues muy al cōtrario se ve esso, assi en las humanas, como en las diuinas letras. Homero introduze en su Hiliada, a la Reyna Elena, quando la vido Telemaco, que tenia a su lado vn precioso canastillo lleno de copos de lino, ya puestos a punto para hilar, y con ellos el huso, y la rueca. Y Ouidio refiere la tela de Penelope Princesa de Itaca, que la texia de dia, y destexia de noche: y no la fingiera el juyzio de vn tan gran Poeta, si la tela, y el hilado fuera ageno a las personas tan graues. Y Plutarco escriue, que en aquellos tiempos se vsaua en Roma que todas las mugeres por graues que fuessen, quando las lleuauan los maridos a sus casas, lo primero que encontrauan en ellas era la rueca. Y de la Reyna Catolica Doña Isabel, se lee, que cercada de sus damas, y donzellas, hazia labores ricas, engañando parte de la noche con este exercicio, q̄ aunque no les era

Homero.
Ouidio.
Plutar.

muy necessario para su adereço, y prouision, a vezes trabajauan para el remedio, y abrigo de los pobres.

Nuestro Nicolao de Lyra hallò en los libros Hebreos, que aquella gran Capitana, y Gouernadora del pueblo de Dios deuota, tenia por ocupacion hilar algodon para hazer torcidas con que siempre se alumbraua el candelero del Santuario: y assi nunca se le caya la rueca de la cinta. Demanera q̃ si como muger fuerte, y valerosa sabia pelear, y capitanear vn exercito, no por esso se oluidaua del huso, y de la rueca, en q̃ la buena educacion la criò. Bien al contrario lo hazen las señoras de ogaño, que aun no la conocen, especialmente en estos Reynos de las Indias, donde no se sabe que cosa es rueca, ni huso. Mandenlas hilar, y ahilarsean; y pienso que huyen deste exercicio; porque como los antiguos pintauan a las Parcas con vna rueca, y vn huso, les parecerà que rueca, y muerte es lo mismo para ellas. Y alegan que el no aplicar los dedos al huso, es porque no està en vso; y como lo que se vsa no se escusa, se deue tener por escusado lo que no està en vso. Pero la valerosa deuota, no teme la rueca; porque si cõ vna mano, dize oy el Sabio, q̃ *Digiti eius aprehenderunt fusum*, cõ la otra, dize tãbien que estendio su mano a las cosas fuertes: *Manũ suã misit ad fortia*. De donde coligẽ algunos (que como Adod) era derecha de ambas manos; porque si con la vna mano tiene el huso, y con la otra la espada, claro està que ambas auian de ser derechas, pues son diuersos exercicios el hilar, y pelear. Y assi la escogio Dios para Capitana de aquella tan famosa vitoria de Sisara, y para que fuesse gouernadora, y juez de su pueblo, cuyo estado, dize el texto diuino, que era vna paloma, dado a entẽder q̃ se la auia ella lle

Iudic. 4.

uado

uado a todas las mugeres de su tiempo. Y supuesto, que esta, y la que nos pinta oy el Sabio, hilaron siendo mugeres tan fuertes, y valerosas, no tienen que escusarse todas las demas.

CAP. 17. QVAN AVARIENTAS son las mugeres en dar limosna a los pobres, y quan cumplidas en sus profanidades, y quan rigurosamente se aurà Dios con las que no lo son.

§. I.

MANVM SVAM APERVIT inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.

SV MANO ABRIO PARA EL NEcessitado, y sus palmas estēdio al pobre. En muy buena ocasion puso este verso la diuina Sabiduria. Acaba de mandar a la perfeta casada, que hile, y sea hazendosa, y sepa grangear, y multiplicar el caudal: y pareciendole que por acudir a este mandato daria en ser auarienta, y apocada, le encarga que hagan limosnas; porque assi como ay vicios con apariencia de virtudes; assi ay virtudes ocasionadas a vicios. Y esta dela grangeria, y ganancia, es vna, porque está muy vezina a la del auaricia. Bien es verdad que la virtud consiste en vn medio; pero como este medio no se ha de medir à palmos, sino con la razon; muchas vezes se aleja mas

del vn estremo, que del otro. Y por que el ser la muger grangeadora, le puede proceder de auaricia, para que no ofenda a Dios en lo que piensa agradarle, le auisa oy en las palabras propuestas, que sea limosnera; porq̃ aunque le ha mandado que sea hazẽdosa, y se de maña en hilar, y vrdir sus telas, no quiere que sea lazerada, ni que todo lo que adquiere sea para atesorarlo, sino para el abrigo de los pobres: y assi le manda que abra las manos, y les haga limosnas, que comunmente suele en

S. Anto. 3. p. tit. 1. c. 5. Act. 5.

coger la que es miserable. Y el serlo, dize san Antonio de Florencia, q̃ es ya vicio, y propiedad de mugeres. Seneca da razon, diziendo, que como son inutiles para el aumẽto della, tienen poco animo, y de aí les nace el recelarse no les venga todo a faltar. Por esta causa ocultò Safira cierta parte del precio en que auia vẽdido su heredad; la qual tuuo muy mal fin por auer mentido al Espiritu Santo. No lo prometen muy bueno las que teniendo possible mienten al mismo Señor respondiendo a los pobres que les piden por amor de Dios: El me de quedar. Estas tales no dizen verdad, que ya Dios les à dado para que den; sino que es tan insaciable su cũdicia, que dan carcel perpetua a cada real que entra en su poder. Y mandales abrir las manos, porque son como alcancias cerradas, tan apretadas al dar, quanto faciles al recebir. Estan mancas, no tienen fuerça para estender las palmas a las necessidades de los pobres. Por esso dessea el Sabio vna muger fuerte, que pueda acudir a este ministerio: y hallola; pero donde? *Procul, & de vltimis finibus*. Muy lexos, en los confines del mũdo como cosa tan rara, y peregrina: dando a entender que son tan ordinarias las auarientas, que es milagro hallar alguna que sea liberal. Son tantas las que piden, que es

maravilla

marauilla hallar entre ellas alguna que dè; y quando aciertan a dar, es a quien ni lo eſtima, ni lo agradece.

Prouemos eſto: Pidiendo los hijos de Iſrael al Sacerdote Aaron vn bezerro para adorarle por Dios; y aunque abominò ſu pretẽſion, por no exaſperarlos, y entretenerlos, les mandô traer todas las joyas de oro de ſus mugeres para ſu fabrica, pareciendole coſa impoſsible que ellas las quiſieſſen dar, por ſer eſto tan contra ſu inclinacion. Y con ſer tan apretadas, y auarientas, apenas lo boquearon ſus maridos, quando las ofrecieron todos; lo qual (como ſe ſuele dezir) ni ſe lo agradeciô Dios, ni el Diablo. No lo agradecio Aaron, antes ſe holgara que las negara, y les perdonara el auerlas ofrecido; ni el bezerro lo pudo agradecer; porque era inſenſible. Para dar al idolo, porque era de ſu guſto, con gran liberalidad abrieron las manos; pero para la imagen de Dios, que es el pobre, las tienen cerradas, y tanto, que cõ tenazas no ſacaran dellas vn cornado. Suele la polilla comerſe ſus precioſas veſtiduras en ſus arcas, y no las abriran para dar las deſechadas, a las que ſu gran neceſsidad las trae deſnudas, y deſarrapadas. Para hazer eſte bien a quien ſe lo ſabrà eſtimar, y agradecer, que es Dios, ſon auarientas algunas; pero para el idolo, y adoratorio de ſus libiandades, y ſus deshoneſtos apetitos no ay arca cerrada. O gente inaduertida, porque quereys que conſuma en breue tiempo la luxuria acà en la tierra (dize Aguſtino) lo que puede eternizar alla en el cielo, la miſericordia que vſaredes cõ los pobres? Porque quereys perder en ſuperfluydades vanas los teſoros que pudierades ganar de verdadera gloria? Y ya que no days buenas obras al pobre, no le deys malas palabras.

Exod. 32.

Tolite inaures aureas de vxorũ & filiorum veſtrarũ auribus, & afferte ad me.

Auguſt. ſer. 227 de temp. tom. 10.

Alcia. Emblem. 16. Al limosnero, y misericordioso, pinta Alciato, en vna de sus Emblemas, en vna mano estendida, y en medio de su palma vn ojo abierto. Abierta la pinta; porque es impossible que vea, teniendola cerrada. Dando a entender, que quando los ricos echaren el ojo a las necessidades de los pobres, han de abrir las manos para socorrerlas: de suerte, que ojos, y manos todos se abren juntos. Pero estas señoras a las vezes andan las manos cerradas, y los ojos abiertos. Con que viueza, è indignacion se enojan, y ayran con los que importuna mente les piden; señal de poca Fè, y Christiandad, porq̃ la caridad de que cada vna destas dos virtudes se viste, dize san Pablo, que es paciente, y benigna. Pues si ellas son malignas, è impacientes en semejantes ocasiones, poco tienen de Christianas. Digo otra vez, que las tales son faltas de Fê, pues no consideran que aquel pobre aquien niegan la limosna encogiendo la palma, y cerrando la mano, es el mismo Señor que estendio su cuerpo en la Cruz, por abrirle a ellas las puertas del cielo; el qual dize por su Euangelista san Marco, el bien *Mat. 25.* ò el mal que hizistes a cada vno destos pequeñitos, a mi lo hizistes. Como quien dize: Por ninguno otro camino podia yo recebir bien de vosotros, sino por este de los pobres; y no recibo sino mal, pero en vuestra salud lo hallareys. En conformidad de lo qual dize san *S. August.* Agustin q̃ las manos de Dios sō las de los pobres, pues en ellas recibe este Señor lo q̃ le damos, y dize mas, q̃ la razon porque no hallaran el postrimero dia refugio los ricos en las manos de Dios, serà porque nunca los pobres lo hallaron en las suyas dellos. Por manos de estos pobres le entregamos los bienes temporales, pero los espirituales, como el alma, el amor, la voluntad,

el buen desseo, essos de nuestra mano a la suya, porque el nos los da de su misma mano a la nuestra. El pan que nos da por mano de la tierra, bien es que se lo demos por mano de los pobres; por el alma que el nos infunde, y las cosas que allâ pertenecen, boluamoselas a el mismo, como dones que son suyos. Assi lo hazia David En tus manos Señor encomiendo mi espiritu. En las tu yas propias, no en las estrañas, como suelen hazer los ricos, que ofrecen sus almas a Dios por mano de sus al baceas, dandoles poder para que testen, y dispongan dellas, y de todos sus bienes. Y por justo juycio suyo permite este Señor, que los tales tengan mal logro de ellas. Pierdanse sus bienes, pues no se ganaron sus almas.

Psalm. 30. In manus tuas Domine cōmendo spiritū meū

No lo hizo assi esta santa muger, de quiē dize oy la Sabiduria: *Manum suam aperuit inopi, &c.* Que sin fiarse de nadie, ella propia abrio la mano, y estendio las palmas para dar al pobre sus bienes, y su espiritu al mismo Dios. En efeto daua a Dios, lo que era de Dios, como fiel despensera suya. Assi auiamos de hazer nosotros, pues no es nada nuestro; no endurar al pobre lo que este Señor le da por nuestras manos. Muy al proposito viene aqui aquel lugar de Daniel: dize el tex to diuino, q̄ estaua este Profeta en el lago de los leones muy necessitado, y afligido: y de los cabellos le traxo vn Angel al Profeta Habacuc, con el bastimento que lleuaua a sus gañanes, y pastores. Entrô cargado con to do ello en el mismo lago, diziendo: Sieruo de Dios, toma esto que el Señor te embia. No dize que se lo da el, porque el no era el que lo daua, sino que por su mano, (como por su despensero) se lo embiaua Dios. Y notad mucho, que no quiso este Señor que Habacuc lo em-

Daniel. 14.

biasse con vno de sus criados, sino que se lo lleuasse, y diesse el propio en persona; y porque quiça se le hazia de mal por ser muy lexos, y ser grande el trabajo, le asio el Angel de los cabellos: y aunque a menos costa lo pudiera lleuar el, no quiso; porque sepan los ricos, lo vno que son despenseros de los pobres; y lo otro, que las cosas de la conciencia no se han de fiar de albaceas. Vos soys señora la despensera de estos bienes que Dios os ha entregado, y leaueys de dar cuẽta de como los espendistes, y no ellos por vos. Dad lo suyo a su dueño aunque sea de mala gana, y a regaña dientes, como dizen, y no os pese de la importunidad de los pobres, y de que os saquen la limosna por fuerça, y que vays a darsela como arrastrando, y lleuada de los cabellos; si no creed que essos pobres son Angeles que os lleuan dellos a quiẽ hagays essa buena obra para bien de vuestra alma, y descargo de vuestra conciencia. De dar lo que tuuieredes a estos, no os pedirâ Dios cuenta, como os la pedia muy estrecha de darlo al mundo, al demonio, y a la carne. Hablãdo con estas tales endurecidas, y auarientas el Profeta Zacarias, les dize asi: Aullad encinas gentiles. No ay nombre que mas bien les quadre que este, por muchas razones; porq̃ es vna madera la de la encina muy dura, y que como solemos dezir, da el fruto a palos, vareandola; y por que no sustenta, ni da de comer si a animales inmundos. Assi algunas señoras son tan duras para los pobres, que parece que a palos les an de sacar la limosna, y quando la dan es detan mala gana, que parece que van de los cabellos. Y con quiẽ se muestrã liberales? Sino con animales inmundos? Con hombres deshonestos, y desalmados; con moçuelos truhanes, y desembueltos; con los cauallos de sus.

Zacar. 11. Vlulate quercus Basam.

ſus carroças;y con la vana oſtentacion del mundo,que es lo que llora ſan Ambroſio: Ay de voſotras, que deſnudays a los hombres para veſtir vueſtras paredes de oro:quitays el pan a los pobres para darlo a los perros. Todo eſſo es argumento de ſu flaqueza. No lo haze aſſi la muger fuerte,ſino que para los pobres, no ſolas las manos,pero el coraçon, y las entrañas tiene abiertas.

S. Ambro Parietes veſtitis auro, homines veſte nudatis.

§. II.

Que aunque la naturaleza hizo a las mugeres cortas, y auarientas, la gracia las haze mas liberales, y ſocorridas que los hombres, y en las obras de piedad les hazen notables ventajas.

M*ANVM Suam aperuit inopi, & palmas ſuas extendit ad pauperem.* Sus manos abrẽ para los pobres las fuertes;y a las vezes hazen lo miſmo las flacas, con eſtar mal opinadas en dar, y recebir, y cõ correr plaza de muy cudicioſas. Con todo eſſo,en ofreciẽdoſe ocaſiõ de piedad,tengo por ſinduda,ꝗ hazen ventaja a los hombres. Y quiça por eſſo a la Caridad la pintan ſiempre en figura de muger, y el nombre que le dan tãbien es femenino: como dando a entender,que de ſu naturaleza ſon mas inclinadas a ſemejantes obras, y ꝗ por ellas ſe ſignifica mejor las que haze la Caridad, que ſi la pintaran hombre,ò le dieran nombre ſemejante de varon. Algunos preguntan la cauſa, porque al Amor humano,ſiendo lacibo,è intereſable,le pintan hombre y le intitulan con nombre de varon,llamandole Cupido;y al Amor diuino, que es el que ſe tiene a Dios, y a los proximos, ſiendo tan honeſto, y deſintereſado, le

pintan

prntan,è intitulan con nombre de hembra, y le llaman Caridad? Y se resueluen en que la caridad, es muy semejante a la muger, que se compadece de todos los afligidos, y se inclina a curarlos, y desinteresadamente hazerles bien; en todo lo qual se auentajan por la mayor parte todas ellas a los hombres, que de suyo son poco piadosos, y conpasiuos, y de cruel, y escabrosa condicion. Pues si estas propiedades tienen los varones, pinten en horabuena varon al amor humano, que la pintura, y nombre del diuino, no ha de ser sino de hembra; porque apenas se hallarà alguna que no sea retrato de la misma Caridad.

De aqui nace, que siempre que Dios tiene que socorrer a algun necesitado, le socorre por medio de mugeres, y no de hombres, aunque no le sean muy aceptas. Idolatra era la hija del Rey Faraon, y recibiò a Moysen encerrandole dentro de sus entrañas, y le criò como si fuera su propio hijo, siendo como era enemiga declarada, y hija del que le auia condenado a muerte juntamente con los demas niños Hebreos. Y Raab, siendo vna publica ramera, hospedò a los Exploradores, y les dio la vida. Pues si esta caridad se halla en las malas, quanto mayor se hallarà en las buenas? Muchos varones auia en Betania, quando passò Christo por ella, y ninguno le hospedò en su casa, sino vna muger llamada Marta, como dize san Lucas. Y si dezis que era rica, y señora de vn castillo, bien pobres eran las que socorriã a Elias, y a Eliseo en tiempo de tanta hambre, quitandole el pan de la boca para darlo de limosna a ellos, y no vuo varõ que tal hiziesse. De manera, que como sea muger, aunque sea pobre, aunque sea enemiga, y aunque sea vna ramera, haze mas obras de caridad a los

Luc. 10.

pobres

pobres, y necessitados, que los varones qualesquier que sean.

Pareceros à q̃ me hè contradicho; pues en el parrafo antes deste dixe muy al contrario. Alli dixe que erã muy esquiuas con los pobres, y aqui que son muy piadosas. De todo ay, alabanse a las buenas, y corrijese a las que no lo son. Y aunque alegamos algunos dichos de Santos, y de Filosofos en daño suyo, no son reglas tan generales, que no tengan excepciõ: que Dauid dize que mirò Dios a la tierra enrre los hijos de los hombres, y que llamô que todos auian declinado, y que no auia mas de vno que fuesse bueno: no porque no ay muchos Santos, sino que respeto de los malos, son estos tã contados, que parece que no ay ningunos. Lo mismo digo de las mugeres, muchas ay buenas, y muy caritatiuas, y piadosas: y la que no lo es tanto, hazẽ muchas ventajas a los hombres q̃ lo son mucho. Preguntaronle a Anaxagoras, que en que fundaua ser el hõbre mas sabio que todos los animales; y respondio que en que tenia manos. Alabô el dicho Plutarco, y moralizandolo, dize, que por las manos se entiẽden las obras de piedad, y fortaleza con que à de defender, y remediar a los que poco puedẽ. De manera, que en las manos se muestra el hombre mas sabio que los de mas animales: y cõ ellas la muger flaca se viene a hazer fuerte, y varonil. Y assi buscando la Sabiduria vna muger fuerte, nos da oy las señas, diziendo, que se conocera, en que *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Abrio las manos, y estẽdiò las palmas a los menesterosos, y necessitados. Abriolas, y estendiolas; luego tenialas? Que à no tenerlas tales no se llamara muger, ni se diferenciara de las bestias. Aunque algunas ay que son como

Psalm. 13.

Anaxag.

Plutarc.

como la araña, que las tiene para arañar: no para dar a nadie, sino para quitar a todos, y sacarles las entrañas como a moscas presas, y detenidas en las redes de su deshonestidad. Y assi como este animalillo tiene (siendo muy pequeño) tã largos, y estendidos braços, y todo su cuerpo es manos. Assi estas tales mugeres, aunque pequeñas alcançan todo lo que quieren en orden a su prouecho, y tienen inumerables braços, y valedores, y todo su cuerpo de pies a cabeça es manos, conque arañan, y roban. Robadores son sus ojos, sus palabras, sus cabellos, sus passos, sus meneos, sus donayres. Y pues estas manos las tiene solo pera si, y no para los pobres. Llamase araña, que es animal inmundo, y no muger fuerte, que la que lo es: *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem*, tiene manos para hazer bien. Y assi como esta no quedarà sin premio, assi ellas no quedaran sin castigo. Por las quales dize Dauid, hablando con Dios: Haras que muera su alma aniquilada como la araña, que por tener tan pequeño cuerpo, se consume en breue tiempo, sin dexar rastro de si como la que era nada.

Psalm. 38. Tabescere fecisti, sicut araneã animam eius.

Pues assi como nuestra perfeta casada, dize el Espiritu Santo, que es muger fuerte, porque tiene manos conque exercitar las obras de piedad. Assi dixo muy bien Anaxagoras, que el varon que no las tiene para este ministerio, no se deue llamar hombre. Y en esto se deuia de fundar aquel Paralitico de la Picina, que se quexaua a Christo, diziendo, q̃ no tenia hombre? porq̃ aunque entrauan muchos a visitar aquel espiritu, no lo deuian de ser, pues no tenian manos para ayudarle a leuantar. Teniãlas para trastornar vn mundo, y faltauanles para trastornar el carreton deste pobre, quando el Angel

Ioann. 5.

Angel mouia las aguas de aquella Picina. Y si estos no eran hombres, tampoco eran mugeres, pues ellas tambien tienen manos para semejantes obras de caridad, y quiça mas fuertes, y mas liberales que ellos, si sus maridos les diran mas manos: y la que no lo haze, no satisfara con essa escusa; parque aunque le pertenece al marido el disponer de la hazienda; no por esso se entiẽde, q̃ si veda a la muger q̃ no haga gastos superfluos, le cierra la puerta para la limosna, y obras de piedad, a quien Dios la abre, y pone expresso mandamiento, y lo confirma con el exemplo desta casada de oy, que *Manum suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem*. Y quando el marido diga que no quiere, digo que está obligado a querer; y quando la muger en esso no le obedece, no dexa de conformarse con la voluntad suya, no la que actualmente tiene, sino cõ la que deue tener de razon, y justicia. Y asi cumple con la obligacion que ambos tienen, y acrecienta su hazienda, y asegura sus bienes con la bendiciõ que Dios tiene prometida a los tales. De lo qual tenemos exemplo en la prudente Abigayl, que sin voluntad de su marido socorrio a Dauid, en aquella necessidad, y le valio a el la vida, y el no quedar destruyda su hazienda; pues por auerle negado el socorro Nabal Carmelo, venia de mano armada Dauid contra el. Todos estos daños estoruò Abigayl con aquella obra de piedad. Con todo esso digo, que lo dicho se ha de entender de las limosnas ordinarias, y de poca cantidad, que en las gruessas no ha de traspassar la voluntad de su marido, y mas siendo la muger, esta, tan hazendosa, y grangeadora, q̃ con lo que hila, y texe cõpra viñas, y heredades, como queda dicho. Tambiẽ podra comprar a los pobles con sus limosnas el Reyno de

1. Reg.

de los cielos, y dar por Dios; assi como el que siembra, que de lo que coge le da sus primicias, y diezmos.

§. III.

Que para contentar al pobre, vido primero su necessidad, y abrio la mano con alegria, y le dio limosna con todo secreto.

MANVM *Suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Manos abiertas, y estendidas tiene esta muger fuerte, muy parecidas a las de su diuino Esposo, aquien, alabandole ella en los Cantares, dize q̃ son torneadas, doradas, y llenas de jacintos, en que engrãdece no solo su riqueza, sino su liberalidad; porque manos ricas, y escasas, poderosas, y encogidas, son indignas de alabança. Doradas las llama; porque deuian de estar acompañadas de sortijas de oro: y los jacintos de quien dize que estã llenas, deuian de ser las piedras preciosas qae en ellas estauan engastadas. No se puede dessear mas en vnas manos, en razon de ser ricas. Y significando su liberalidad, dize que son tornatiles, labradas a torno. No puede labrarse a torno cosa que salga encogida, estendida ha de ser. Dezirnos, pues, que sus manos son labradas a torno, es dezirnos que son largas y liberales en hazer mercedes, y que si tiene piedras preciosas, no se encogen, sino que se estienden, y cõbidan con ellas. Tales son las de esta muger fuerte, *& palmas suas extendit ad pauperem.* Estendio las manos a los pobres. Y pues las estiende a ellos, llenas van de bienes, los quales empleandose tan bien, seran jacintos q̃ las hermosean. Teniendo, pues, estos bienes en las manos

Cant. 5.

la perfeta casada, tendra mano en ellos, para poder emplearlos en hazer obras de caridad. Digo esto; por que ay algunas señoras, de manos tan encogidas, que aunque tienen hazienda, es como si no la tuuieran, pues no tienen mano para poder socorrer las menguas de los pobres, y necessitados. Assi lo pondera el santo Iob: Libreme Dios de gente, que sus bienes no los tienen en la mano. No permita Dios que venga yo a tal ceguedad, dize este santo. Por cosa abominable la refiere el Sabio en el hombre, que le da Dios riquezas, y no le da poder para que coma dellas, ni mano para dar de comer con ellas a otros.

Iob. 21. Quia nõ sũt in manu eorũ bona sua consiliũ eorum longe sit a me. Eclef. 6.

No se dirà esso de esta santa muger, sino que abrio su mano al necessitado, y la tuuo muy grande en sus bienes para socorrerle. Dexa caer la moneda que en ella trae. Es vna Reyna. Las leyes conceden la possessiõ del oro, y plata a todos; pero el derramarlo al pueblo, solo al Principe: como lo dixo Iustiniano. Y esto porque la eminencia de su prospera fortuna, le da facultad para poder menospreciarlo. Como si fuera Princesa abre la mano. No dize que se la abrieron, y le sacaron como por fuerça lo q̃ en ella tenia, sino q̃ ella la abrio de su libre voluntad, y con mucho gusto suyo. Essa es vna de las condiciones q̃ ha de tener la limosna, para q̃ sea acepta. Assi lo dixo el Apostol. Mucho ama Dios al q̃ da cõ alegria, y por el consiguiente aborrecerà al triste q̃ va siempre endurãdo lo q̃ ha de dar. Al qual dize Seneca: Tanto quitas de gracia a lo q̃ das, quãto lo vas deteniẽdote, y tardandote en darlo. Ay algunos q̃ les pesã las manos como plomo, y parece q̃ estan mancos; pues tãto se detienẽ en abrirlas. Parece que hablaua con ellos aquella ley del Leuitico, en que mandaua Dios, que pa

Auri spartio tanquã propia regiæ dignitati relinquẽda est 2. Cor. 9. Seneca. Tantum de gratia demis, quantum moræ adjicis. Leui. 14.

ra purificar al leproso le vngiesse el Sacerdote el estremo de la oreja derecha, y el dedo pulgar de la mano, y pie dol mismo lado. La oreja, porque se ablande a la voz del pobre, y compadeciendose del, se enternezcã sus entrañas, y le socorran. Y de no hazerlo, dize el Espiritu Santo: El que endurece la oreja al clamor del pobre clamarâ, y no sera oydo de Dios. Dia vendrà en que pedirà misericordia, y no la alcançarà. Vntenle tambien el pie derecho, para que se desencoja, y visite los espitales. Y sobre todo quiere que le vnten el dedo pulgar de la mano derecha, para que se mueua con ligereza en dar la limosna. Lo mismo se suele hazer a vna puerta, quando no se abre bien. Dandonos a entéder, que hã de ser los dedos de nuestras manos, como hechos de gonces, que vngidos con el olio de la misericordia, se mueuã con facilidad, y no rechinen, como la puerta que no esta vntada, que al abrir, y cerrar haze mucho ruydo. Con el no serâ accepta vuestra limosna. Quierela Dios muy a la sorda, y sin que nadie lo siẽta. Ni aun querria este Señor, que lo que haze la mano derecha lo sepa la siniestra, con ser tan vezinas. Y por que todo lo que no es con este recato, es siniestro, y torcido; por esso quiso que se vngiessẽ solos los pies, manos, y orejas diestras; persuadiendonos en esto, que las limosnas que vuieremos de hazer, sean siempre a derechas, para que sean aceptas a Dios, no la dan a derechas los que tuercen la cara quando ven al pobre, por no tener ocasion de compadecerse del, auiendonos Dios mandado lo contrario por el Eclesiastico. Tampoco hazen limosna a derechas los que la dexan para despues de muertos, pudiendola hazer en vida como se lo manda el mismo Señor: Da a los pobres de

Pro. 12.

Simil.

Math. 6.

Eccle. 4. Non auertas faciẽ tuã ab egeno.

lo

lo que tuuieres antes que mueras, paraq̃ te aprouechê. *Eccles. 14. Ante mortem secuudũ vires tuas da pauperibus.*

Porque pensays que no le abris la mano al pobre, ni le socorreys? No abris las manos, porque no abris los ojos, ni le quereys ver; pues es cosa cierta, que abriendolos, y considerando sus lastimas se os hã de abrir las entrañas de compassion, y le aureys de remediar. De aquella biuda de Nain, dize el Euangelista, que como la vio Christo, mouido de misericordia, la consolò con dulcissimas palabras, diziendole, que no llorase; y tocã do a las andas donde lleuauan a su hijo difunto, le resucitô, y entregò a su madre. De manera que de abrir los ojos para verla, se le abrieron las entrañas, para compadecerse della, y la boca para consolarla, y las manos para socorrerla. *Luc. 7.* Assi esta santa muger. *Manum suam aperuit inopi*, dize el Sabio, que abrio la mano al necessitado, porque vido quan grande era su necessidad. Muchas personas ay, que las abren a los que no la tienen. Gastan profanamente con los que estã sobrados, y no se acuerdan de los menesterosos. Quando Christo labò los pies a sus dicipulos, dize S. Iuan, que echò agua en la vazia, y con razon, porque en la casa vazîa se à de hazer el bien, y no en la llena. *Ioa. 13.* Y para hazer esto, dize mas, que se ciñô vna toalla, y con los remates della les limpiaua los pies. De tal manera se ciñò, que pudo sobrar para este efeto. Combidanos en esto a su imitacion: a que nos ciñamos, y moderemos en nuestros gastos, para que sobre algo siempre con que socorrer a los pobres, que son los pies de la Iglesia, que andan arrastrados. Algunos ricos les parece que no les sobra nada, y que todo lo hã menester: y no es esso, sino que no se ciñen, y moderan en sus galas, y vestidos, pretensiones, y vanidades; y assi cierran la mano a las neces-

Ephe.4. *Laboret operãdi manibus suis vt habeat vnde tribuas necessitatẽ patienti.*

sidades del pobre. Desengañense pues que es tã necessario el abrirla, que dize san Pablo a los de Efeso, que cada vno trabaje de sus manos para que tenga con que acudir al que padece necessidad. Donde es de aduertir, que no solo dize que den los ricos, pues tienen, sino que los que no tienen trabajen, y busquen que dar a los pobres, a los quales con sus limosnas les compran el reyno de los cielos.

Parece que cumpliô esta muger fuerte, el cõsejo del Euangelio, en que mandò Christo a vno que desseaua ser mas que buen Christiano, anda, y vende todo quanto tienes, y dalo a los pobres, y seras perfeto. Assi digo que hizo esta, abrioles la mano, en señal de que no se quedaua con cosa ninguna de las que en ella tenia. Como quien dize, si mas tuuiera, mas os diera. San Martin dio la mitad de la capa que tenia a vn pobre, y la otra mitad guardò para si: no la dio toda por no quedarse desnudo. Y esta es mayor prudencia, conforme a la dotrina de san Pablo, el qual dize assi, escriuiendo a los de Corinto: No por que los demas tengan consuelo, aueys de cargaros de toda la tribulacion, sino que se parta la diferencia, por partes iguales. No quiere Dios q̃ lo deys todo al pobre, de manera q̃ quedeys sin nada, sino como dixo el mismo Señor por su Profeta Isaias: Quando vieres al pobre desnudo, cubrele, y sea de manera, q̃ no descubras, y menosprecies tu carne. En aquel tiempo fue necessario, que san Pablo predicasse essa dotrina, porque era tan grande el feruor de la caridad, que lo dauan todo por Dios. Ya por nuestros pecados, se ha resfriado de manera, que es necessario predicar que no desnuden a los pobres, ni les quiten lo que no les dieron, como lo hazen muchos,

2.Corin.8. *Non vt alijs, sit remissio, vobis autẽ tribulatio, sed ex æqualitate.*

Isai.58. *Cum videris nudum operi eũ, & carnẽ tuam ne despexeris.*

que

que no solo no los visten, como dize Iob, sino que despojan a los desnudos, y quitan el pan a los hambrientos. A cada vno de los quales amenaza la Sabiduria, diziendo el tal perderá la capa en tiempo de frio: queriendo dar a entender, que el que roba la agena, perderà la propia, quando mas necessidad tenga della; q̃ serà ante el tribunal de Dios, quando se vea desnudo sin aquella bestidura de bodas, que es la de la caridad. Por esso dixo este Señor, por su Euangelista san Iuan: Bienauenturado el que guarda sus vestiduras; por no andar desnudo, y es cosa cierta, que aquel las guarda que se las entriega al pobre, para que las ponga en el cielo, donde no ay polilla que las coma, ni ladrones que las hurten.

Iob. 22. Abstulisti pignus fratrum tuorũ sine causa, & nud⁹ spoliasti, vestibus, & esurienti subtraxisti panẽ. Prou. 25. Amitit palium in die frigoris. Apoc. 16. Beatus qui custodit, vestimenta sua ne nudus ãbulet.

§. IIII.

Que esta santa muger con vna mano da la limosna, y con dos recibe la retribucion: tratase de lo mucho que agradece, y paga Dios lo poco que por su amor hazemos, y como es dar a logro.

MANVM *Suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Abriò la mano al menesteroso, y estendio las palmas al pobre. Muchos misterios descubren estas palabras; y assi es bien reparar en cada vna dellas; que aunque parece que el abrir las manos al necessitado, y estenderlas al pobre, es vna misma cosa, bien considerado, no es sino muy diferente; porque el abrir la mano al necessitado, es darle limosna, como queda dicho, y el estenderla, es pedirsela. Assi lo declara san Gregorio Niseno, y dize: Que no solo dio Dios manos al hõbre para edificar, sino para hablar mexor; las

Greg. lib de Opifitio hominis. Manus datæ sunt homini, vt melius loquaretur.

las quales son tanto mexores lenguas, que las que tenemos en las bocas, quanto son mexores las obras que las palabras. Vn tacito modo de hablar pidiendo, es, estẽder las palmas de las manos. Dize Dios: Dad, y dar os an. Estiende el hombre las manos, como quiẽ dize: Dadme, que ya yo di. Esta muger, dize el Sabio, que la abrio al pobre, y que a el mismo la estendio. Pues que pretende del? Pidele por ventura la limosna que le acabo de dar? No, sino la carta de obligacion, para que en virtud della pueda executar a Dios, y poner demãda a sus bienes eternos. Tambien pide al pobre quando le da limosna, que se la pague con el amor de Dios: y assi estiẽde las manos para recebir lo q̃ el pobre ofrece quãdo le hazẽ bien, cõuiene a saber, aquel sea por amor de Dios. Y porq̃ este amor es de tan grande estima, lo trae esta deuota muger en sus palmas, no en la vna, sino en las dos; porque aunque dize el Sabio, que fue sola vna la que abrio al dar, es tanto lo que tiene que recebir, que le parecen pequeñas las dos.

Confirma esta verdad aquel exemplo que se lee de san Antonio Arçobispo de Florencia: Parece que le presentò vn labrador vna canasta de fruta, y esperaua que le auia de dar por ella vna grã cosa, como tal Principe; pero el se pagò con vn sea por amor de Dios. Y como vido que se yua el labrador mal contento, y con poco gusto, hizole boluer, y mandò escreuir en vn papel aquel sea por amor de Dios, y pusolo en vna valança, y en otra mandò que pusiessen la canasta de fruta, y leuantãdo el peso, pesò muchas vezes mas el amor de Dios escrito, que toda la fruta de su canasta. Y concluyendole, que le daua mas de lo que auia recebido, se llamò a engaño, y le boluio su fruta. Con lo qual se com-

prueua

prueua, que es infinitamente mas auentajado lo que de Dios recebimos, que lo que por su amor damos: y aunque tuuieramos mas manos que ojos tuuo Argos, no bastarã a recoger la retribucion que Dios nos haze, por lo que con vna mano ofrecemos al pobre. San Chrysostomo en vna Homilia que escriuio al pueblo Antioqueno, difine la limosna en esta manera: Entonces das limosna, quãdo no piensas que das, sino que recibes. Prouemos esto con vn exemplo: dizeles Christo a sus dicipulos: En qualquier ciudad donde entraredes preguntad quien es digno de recebiros en su casa, y quedaos con el. Repara en esto san Geronymo: Pues Señor, llega vn pobre Dicipulo cansado, y hambriento y quereys que se ponga a inquerir, y examinar, quien es digno de recebirle en su casa? Quiere dar a entẽder la grande estima que se ha de hazer del bien q̃ se haze al pobre peregrino en nombre suyo: y que no es tan grande el beneficio que le haze el rico, como el que el recibe. Y como esta retribuciõ ha de ser vn gran tesoro quiere que le busquẽ al que fuere digno del. De Abrahan, dize san Chrysostomo, que quando hallaua vn peregrino, le parecia que auia hallado vn tesoro de innumerables bienes; y assi, quando los columbraua, los salia a recebir de rodillas, y les dezia: Si è hallado gracia en vuestros ojos, no passeys adelante, menospreciando el hospedaje deste vuestro sieruo. Tenia tanto desseo de dar, por tener mayor derecho a recebir.

Chrys. Ho-36. ad popu *Eleemosi-na est cũ nõ dare, sed ac cipere pu tà ueris.* *Mat. 10. Interroga-te quis inea dignus sit, & ibi mat nete.* *S. Hieron.* *S. Chry. in Genes.*

Esta muger da con vna mano, y recibe con dos; porque le da Dios ciẽto por vno. Significonos esto el Profeta Zacarias en aquellas dos oliuas que vido cargadas de flor, y fruto; y preguntando al Angel, que oliuas erã aquellas tan hermosas? Respondiò, estas son las hijas

Zachar.

del olio. Reparemos aqui: como pueden ser estas las hijas del olio? Igual dixera al contrario, que el olio es hijo de las oliuas: pero muy bien dize, porque llama aqui olio al de la misericordia que se vsa cõ los pobres. Pues por vn poco deste olio, os retribuye Dios dos oliuas cargadas de fruto; de dõde sacareys mil vezes mas q̃ lo q̃ distes. Y asi sed liberales cõ los pobres, si quereys que Dios lo sea con vosotras. En orden a esto, compara
1.Cor.9. san Pablo la limosna al grano de trigo que se siembra; y dize, que quien siembra poco coge poco, y quien siẽbra mucho, mucho; porque no piense que el bien que haze, lo arroja en la calle, sin esperança de boluerlo a recoger. Vsa desta metafora, porque la tierra es agradecidissima, y buelue la semilla que en ella derraman con gran multiplico. Asi Dios no acaba de agradecer en esta vida, y en la otra al limosnero. Esso fue lo que
9.Luc. les prometio Christo por san Lucas: Daros han buena medida, recalcada, y colmada, como se suele dar en el año abundante.

Salomõ cõparó la limosna al logro; porque a Dios se presta lo q̃ se da al pobre. Lo mismo sintio Dauid: Iocũdo será el hombre que se compadece, y presta: Como quien dize; aduierta el limosnero, que el biẽ que haze al pobre, compadeciendose de su necessidad, no lo da dado, sino a logro. No fue desperdicio de su hazienda, sino aumẽto, pues lo pone en el cambio de Dios, cuyo banco no puede faltar. En el tiene cierta la ganancia, con seguridad de que jamas quebrarà, porque es grande el credito suyo, y poderosissima su palabra. Confiado en ella, hazia tan grandes limosnas el Emperador Tiberio (segun refiere Paulo Diacono, y Gregorio, Turonensis) que le yuan a la mano los grandes de Grecia;

Prouer. 19. Feneratur Domino, qui miseretur pauperis.
Psal. 111.

a los

a los quales respondio, que Dios no le podia faltar. Sucedio que vn dia se andaua passeando por vna sala de su palacio, y reparò en vna losa que tenia vna Cruz muy grauada enmedio; y pareciendole indecente, la mandô quitar, porque no la pisassen. Quitaronla, y hallaron otra de la misma forma, y debaxo de aquella otra, y luego vn riquissimo tesoro. Hizolo repartir entre pobres, como si fuera patrimonio suyo, y a pocos dias llegò un hombre anciano, que le dio noticia de otro mucho mayor, que era de Narteres Eunuco, que auia sido Capitan General de Iustiniano. Hizolo sacar, y fue tanta la pujança de oro, plata, y piedras preciosas que apenas en muchos dias lo podian agotar. *Paul. Diac hist. Longobardorum, lib. 3. c. 6. Greg. Tur. lib. 5. histo. Franco. ca. 19.*

Ay algunos que se les cierra la voluntad en obligandoles a abrir la bolsa, pareciendoles que les à de faltar todo; no considerando que el camino mas seguro de recebir, es el dar: y que el que no da al pobre, en pena de su crueldad se lo quita Dios todo; lo vno, y lo otro. Dize el Espiritu Santo: El que da al pobre no tendrà necessidad, y el que desprecia al que le pide, sufrirà penuria. Antes auia dicho: Ay algunos que arrebatan las cosas agenas, y siempre estan con necessidad; como lo vemos en las malas mugeres, y en los jugadores. Nunca vemos jugador, ni muger de mal viuir medrados, todos mueren en hospital. Y dize que ay otros que diuiden las cosas propias, y se hazen mas ricos. De manera, que el camino de enriquezer, es dar, y el de empobrecer, es retener. Pues como aquellas cinco Virgenes prudentes, estando llenas de caridad, no socorrieron a las cinco imprudentes sus compañeras, con el olio que les pedian, puestas en tan gran necessidad, que se les apagauan las lamparas, y les yua en ello no meno *Prou. 28. Prou. 11. Mat. 25.*

que la saluacion? Sino que respondieron, cerrandose, q̃ no podian darles de su olio; porque trayan solamente lo que les bastaua al adorno de sus lamparas, y si esso diuidian, por ventura faltaria a las vnas, y a las otras. Digo que respondieron muy prudentemente, porque el olio que a aquellas le faltaua era el de la caridad, q̃ nunca la auian tenido con los pobres, y en pena de que no dieron, era justo que no les dieran, y mas en aquella hora, que era la de media noche, quando se les auia acabado el termino de la vida, y venia el esposo hecho juez pesquisidor, a pedirles quenta della. Demas de q̃ entonces, cada vno tendra necessidad de sus buenas obras, y no las querra dar a nadie, porque no sabe si le faltaran. Prudencia serà alli estar con esse recelo. Y en este sentido declara S. Agustin las palabras de nuestro tema. *Manum suam aperuit inopi.* Sus manos abrio al pobre: esto es, abriolas a si mismo. De manera que se haze bien a si mismo, como a pobre necessitado. Y assi dize este Dotor: El q̃ quisiere ordenar biẽ su limosna, comiẽce de si mismo. Y ẽtõces se haze biẽ a si, quãdo haze biẽ al pobre. Y por esso dixo el Señor: Ten primero lastima de la pobreza, y necessidad de tu alma, si quieres agradar a Dios, y luego tenla de las almas de tus proximos.

Aug. in Inchiridion.

Qui vul ordinare dare elemosinã, à sè ipso debet incipere.

Eccle. 30. Miserere animæ tuæ places Deo.

Todo esto es quanto a los bienes espirituales; pero quanto a los temporales, no respondoran bien los ricos, si repiten la respuesta de las Virgenes prudentes, porque estos nunca nos pueden hazer falta, teniendo la confiança en Dios. Por experiencia aun vemos, que aunque no saquen agua de vn pozo, no por esso reboſa, ni tiene mas: ni tampoco tiene menos porque la saquen cada dia, pues luego cumplen essa falta los manantiales. Assi son los piadosos limosneros, pozos de don-

demanan las obras de piedad, que nunca se menguan por mucho q̃ repartã, por que tienẽ a Dios por manantial suyo, que les hinche luego aquel vazio que dexò su limosna. Y al contrario los inclementes, y crueles cõ los pobres (que no se saben compadecer de sus necessidades) no por esso son mas ricos, antes por esse camino vienen a mayor pobreza.

§. V.

Quan liberalmente da Dios al que dio limosna al pobre; declaranse a este proposito algunos lugares notables de la Escritura.

MANVM Suam aperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem. Notad mucho q̃ las dos palmas de las manos apercibe esta muger para recebir lo q̃ cõ una dio al pobre, y fue tanto, que para significarlo, le dize Dios, que abra la boca, y se la henchirâ. Como quien dize, pues abriste la mano para dar, abre la boca para recebir: esto es, pide todo quanto quisieres, y se te concedera. Parece que va aludiendo a esto el esposo quando compara sus pechos a los cabritos. Significala de vna real, y generosa condicion, hecha a dar, y a hazer bien a todos. Muger fuerte, perfeta, y madura la pinta. Primero, alaba sus passos, porque no la quiere solamente assentada, como la Magdalena, sino solicita, como Marta en seruir a su esposo, y en administrar a su familia. Alaba su vientre, porque no nos la figura esteril, pues a todos los de su casa à de tener por hijos. Y dize que esse vientre es como vn monton de trigo: no de paja, porque a todos los que tiene a su cargo los

Psam. 80. Dilata os tuum, & implebo illud.

Cant. 4.

cria

cria en virtud, y buenas costumbres. En el mismo lugar alaba sus ojos, y los compara a las picinas de Hesebon, que eran vnos manantiales de donde todos cogian agua, porq̃ quiere q̃ a todos los necessitados mire con piedad, y para todo tenga igual prouidencia, como la fuente que da a todos agua, sean buenos, o sean malos sean ricos, o pobres. Y vltimamente dize, que sus pechos son como dos cabritos. La comparacion parece contraria, porque los cabritos sacan leche, y no la dan, y los pechos la dan, y no la reciben. Lo que quiere significar es, que da alimento a los pobres, como los pechos dan sustento a los hijos, que por tales los cria, y regala, que basta serlo ellos de Dios, para que tambiẽ lo sean suyos. Y en el mismo punto que da por Dios a los necessitados, pide al mismo Señor la recompensa de lo que por su amor les dio, y haze tãta fuerça en las entrañas de Dios con esto, como la hazen los cabritillos para sacar la leche de los pechos de sus madres: y en conclusion quiso dezir, que todo es vno dar, y recebir. De manera que esta santa muger, en la misma ocasion que abre la mano a dar, estiende las palmas para recebir, y como la retribucion ha de ser conforme a la dadiua, es menester primero ver esta, porque no aya falta en la otra.

Cant. 7.

Alude a esto lo que dixo Dauid: Assi como los ojos de la esclaua estan puestos en las manos de su señora; assi estan los nuestros en las de nuestro Dios, y Señor, y lo estaran hasta que se compadezca de nosotros. Quiere dar a entẽder, que en el mismo punto que vno abre la mano a dar la limosna al pobre, pone los ojos en las manos de Dios para ver lo que le retribuyen, y no apartarà dellas los de su confiança, hasta que estè bien entera do

Psalm. 122

terado de su recōpēsa. Pues como por este fin pone los ojos en las manos de Dios esta fuerte muger; pone tambiē el mismo Señor en sus manos della los suyos, para ver hasta donde se estiendan las obras q̃ â de recōpensar. Si el verdadero pobre, que es Christo crucificado, ofreceys lagrimas de compassion, recompensaroslas à con verdadero gozo, y alegria en la eterna holgança, porque el dixo: Bienauenturados los que aora llorays; porque despues reyreys. Y san Pablo nos promete lo mismo: Assi como abunda la passion de Christo en nosotros, assi abundarà el consuelo: y como fuystes sus cōpañeros en su muerte, lo sereys tābien en su resureciō. *Math. 5.* *2. Cor. 1.*

Muy eficaz manera de pedir es poner cō mucho ahinco los ojos en las manos del que ha de dar. De manera que hablan los ojos mexor q̃ las lenguas, y es cierto q̃ escucha Dios muy bien, y da audiencia a su lenguaje. Assi lo dixo Dauid. Oyò Dios la voz de mis lagrimas; recibio el Señor mi oracion. Parece que no dize bien, y que se trocaron las palabras, pues auia de dezir al cōtrario. Oyò mi oracion; y recibio mis lagrimas, porque como podia oyr la voz de las lagrimas? Que voz tienen ellas? Mas son para recebir, que para oyrlas, y la oracion es mas para oyr, que para recebir; pero considerado bien, tengo para mi que no dize mal: y es ordinario frasis de la Escritura, como el mismo Profeta dixo en otro salmo: Cō las orejas apercibe mis lagrimas, y es que eran las suyas tantas, que el golpe de las que derramaua dispertaua a Dios, como a qualquiera dispiertan las canales de la mucha agua que el cielo llueue. Y tambiē lo dixo Ieremias en sus Trenos: No calle la niña de tu ojo. Hable, y pida a Dios los gozos del cielo, en retribucion del dolor que le ofrece, en memo *Psalm. 6.* *Psalm. 38.* *Tre. 2.*

ria

ria de su muerte. Pida con gran confiança, la recompẽ sa de las limosnas, que por su passion â dado a sus pobres, y ruegue le que sea tal como de tan gran Principe se espera, que por lo menos vendrà a ser, el ciento por vno, y la vida eterna. Como se vido en aquel milagro que hizo a las compañas en el desierto. Pidiô aquellos cinco panes, y los bendixo, y partiò, y repartiô entre aquellos cinco mil hõbres. Y era mucho de marauillar que en vez de consumirse, y acabarse quãdo los comiã se yuan multiplicãdo, y creciendo en las bocas, y entre sus manos. De manera, q̃ despues de bien satisfechos, sobrarõ doze canastas. Mirad si venia a salir a mas de ciẽ to por vno, y aũ a mas de mil. O quiẽ pudiera persuadir a los ricos q̃ lo son, y a todos los q̃ lo deseã ser esta verdad, q̃ en el repartir el pan, y los demas bienes, està el multiplicarse. Bien pudiera Christo multiplicar aq̃llos cinco panes, sin partirlos, sino que se quedarã enteros; pero no quiso sino q̃ se partiessen, y multiplicassen por esse camino, para que entendays que el repartir vuestra hazienda entre pobres, es principio de que Dios os la multiplique. Como estos dicipulos que abrieron las manos, y soltaron cinco panes, y recogieron doze canastas. Y esta santa muger abre la suya, y suelta lo que tenia en vn puño, y es tan grande el multiplico, que para poderlo bien apañar estiẽde mucho las dos palmas.

Ioan. 6.

Conformemos esto con vn exemplo: Vuo en la Ciudad de Nisue (segun se lee en el Prado Espiritual) vna buena Christiana casada con vn Gentil; tan pobres, q̃ no tenian mas que cincuenta reales de caudal. Dixole el marido, demos este dinero a logro, y nos rendirà algo para nuestro sustento. Bien me parece, dize la muger; pero como lo ha de lleuar otro, dadselo a Dios de

los

los Christianos, que el nos acudirà muy bien con la ganancia. Si darê respondio el; pero adonde lo tengo de hallar? Lleuôlo ella a la Iglesia, y mostrole los pobres, que estauan a la puerta, y dixo, estos son sus oficiales: a estos se ha de dar para que el lo reciba. Dioles el dinero con mucho gusto; y passados algunos dias, como creciesse su necessidad, afligido el Gentil, dixo a su muger: Señora no veo que vuestro Dios nos paga el interes de nuestro dinero, y padecemos. No dexarà de cumplir su palabra, respondiô la Christiana, yd al lugar donde lo entregamos. Fue el a la puerta de la Iglesia, y a caso hallò en el suelo vna de aquellas monedas, que el auia repartido, y fue con ella a comprar de comer, y entre otras cosas comprô vn pescado, en cuyo buche se hallò vna piedra preciosa. Lleuòla a vender a vn lapidario, y el conociendo su mucho valor, le ofrecio por ella cinco escudos, y pensando el Gentil que le burlaua sonrriose, y fue pujando hasta darle trecientos, con los quales vino muy contento a su muger, dando mil alabanças a su Dios, que en tan pocos dias les auia dado tanto interes, y al fin se bautizô. De manera, que por los cien reales que auia lleuado en vna mano, recibio tantos, que no podia traerlos con las dos.

Veys aqui lo que dezia san Basilio, que lo que la mano abierta da al pobre, se buelue a ella mexorado. A esto alude lo del Eclesiastico: Arroja tu pan sobre las aguas que passan, y hallarlo as despues de muchos tiẽpos. Donde nos significa a quiẽ se ha de dar la limosna para que sea meritoria, y q̃ es lo que se ha de dar. Ase de dar a las aguas que passan, a los que son pobres, que son muchos, como ellas lo son, y muchas sus necessidades. Los principales son los religiosos, y religiosas que

S. Basi. ho. 6 in auaros. Quid dedisti, ad te cũ vsura reuertetur. Eccle. 11. Mitte panem tuum.

de

Super transeuntes aquas. Quia post tẽpora multa inuenies illum.

Isai. 32. Beati, qui seminãt super omnes aquas.

Psalm. 48. Cum interierit nõ sumet omnia.

de noche, y de dia se conuierten en agua, llorando los pecados del pueblo. Tambien es buena limosna la que se haze a las aguas transeuntes, que son los peregrinos, y pasajeros, que como no conocidos, todos les dan de mano, y los dexan passar con su malaventura, ni hazen mas caudal dellos que de las aguas que corren. A estas aguas quiere Dios que arrojeys el pan, porque aunque por su Profeta Isaias dize: Bienauenturados los que siembran sobre todas aguas; (esto es, quien haze biẽ a todo genero de pobres, parientes, amigos, y conocidos) mas bien auenturado serà el que siembra en los estraños, que son aguas transeantes; que la limosna que les hazen, se hallarà despues de muchos tiempos. Saca la metafora de lo que haze el que entra en vna huerta, y le conceden que coma la fruta que quisiere; pero que no la saque: el remedio que tiene es, echar della por la azequia abaxo, que son aguas transeũtes, y en saliendo de la huerta la va a coger: assi a los ricos se les concede gozar de sus bienes en esta vida; pero como dixo Dauid: Quando mueran, y salgan del mundo, no hã de lleuar nada, sino solo lo que vuierã dado a los pobres, que esso tendran alla seguro. De manera que la limosna se ha de dar a los mas pobres, y que limosna aya de ser, veremos en el §. siguiente.

§. VI.

Que se ha de hazer la limosna de la hazienda propia, y no de la agena; porque gusta Dios que lo quiten de su altar para darlo al pobre.

M*ANVM Suam aperuit inopi.* Notad, que no dize absolutamente abrio la mano al pobre, sino que la

la suya. Sumano, como quien dize, no abrio la mano agena; como algunos que son muy generosos, de lo q̃ no es suyo. Del pan de mi compadre, gran pedazo a mi ahijado, dize el prouerbio. Dadselo del vuestro, y os tendra algo que agradecer. Tambien nos aduierte la Sabiduria, que el pan q̃ se ha de entregar a las aguas transeuntes que (como queda dicho enel parrafo passado) son los pobres, ha de ser propio. Porque no gusta Dios que deys limosna de lo que no es vuestro. Esso restituyase a cuyo es. El santo viejo Tobias entre los consejos que daua a su hijo, era vno: Daras limosna cõforme a lo que tuuieres, porque ay muchos que la hazen no conforme a lo que tienen, sino conforme a lo que hurtan. Que importa que vos señor tengays la mano abierta, y sustenteys los monasterios, y hospitales, si para esto desollays a vuestros vassallos? Medios con lo que tuuieredes; y si teneys poca, poco limosna serà mas acepta a Dios, que poca propia es mucha, y mucha agena es nada. Esta santa muger solo daua aquello sobre que tenia mano. No gusta Dios de que impongays capellanias, ni que edifiqueys capillas, ni de que doteys Iglesias, ni de q̃ fundeys monasterios, y espitales, cõ la haziẽda agena, sobre la qual no teneys mano. Pues no es esto darlo a Dios? Si, pero no quiere Dios lo que es del pobre, antes gusta que le quitẽ a el lo que les es muy deuido, y se entriegue al mas necessitado. No repara en que se lo quitẽ del altar, atrueque de que lo socorran: Como se vido en Dauid, que para socorro de sus soldados tomò los panes de la proposicion que le dio el sumo Sacerdote, con estar dedicados a Dios. Y fue muy conforme al gusto deste Señor, y si el da lo que es suyo, como gustarà de q̃ le ofrezcan lo ageno.

Isai. 32. Mitte panẽ tuum super transeuntes aquas.

1. Reg 21.

Vna gran ponderacion haze el Espiritu Santo, por el Eclesiastico a cerca desto: El que ofrece sacrificio de la sustancia del pobre, es como el que sacrifica al hijo en la presencia de su padre. Brauo encarecimieto: mirad lo q̃ sentirà vn padre, si delante de sus ojos quitasen la vida a su propio hijo. Pues tan grande es el sentimiẽto q̃ tiene Dios, no solo de q̃ le quiteys la haziẽda; pero de que le negueys la hazienda deuida, aunque sea para ofrecelsela a el. En este sentido declara san Gregorio este lugar en vna de sus Epistolas, dize que no se ha de ofrecer sacrificio de lo mal ganado; pero ni aũ de lo bien deuido a los pobres. Y dize san Agustin, que sacrifica al hijo en la presencia de padre, porque el que no sustenta le mata; y el que no le da la vida, se la quita. Y san Geronimo en otra Epistola, dize assi: Vna manera de sacrilegio es no dar a los pobres, lo que es de los mismos pobres; aunque sea para darlo a Dios. Lo que en conclusion sacamos de aqui, es, que quando vuieredes de hazer limosna, no sea descomponer a vn santo, para componer a otro. Hurtar a vnos para dar a otros, sea de vuestra hazienda, y no de la agena. No seays como Sanson, que apostò treynta vestidos, a quiẽ le acertasse a declarar vna egnima; perdio la apuesta, y para auerlos de pagar, como no los tenia, matò a treynta hombres, y se los quitô. Dos cosas ay aqui que reparar; la vna que quitarle a vno el vestido con que se abriga, y defiende de las inclemencias del cielo, es quitarle la vida: y lo otro, que no teniendo ningun vestido sobrado, prometiò treynta de los agenos. Bueno era pagar lo prometido; pero, ò no prometiera tanto, ò pagara de lo que era suyo. Bueno es hazer limosna al pobre: deuda es muy deuida; pero no se quite al proximo su hazienda

Eccles. 34.

Greg. Epist 110. lib. 7.

S. Augũst. Si non pauisti, occidisti.

S. Hieron. Pars sacrilegij est rem pauperũ dare non pauperibus.

Iud. 14. 12.

hazienda aunque ſea para tan grandioſo fin, porque ſe rà quitarle la vida. Quando hizieres algun combite: dize Chriſto Señor nueſtro por ſan Lucas: No llames a tus parientes, y amigos porque no te retribuyan en lo miſmo, ſino a los pobres, y retribuyrte ha Dios. Pues ſi manda que los combides, quanto te vendera, y abominarâ que los robes. *Luc. 14.*

De los malos dixo Dauid, que ſe tragauan a ſu pueblo, como ſi fuera pan. No dize como ſi fuera carne, ò peſcado, porque eſſe manjar tiene hueſſos, y eſpinas, y ſe come con cuydado por no laſtimarſe. Sino como pã donde les parece que no tiene reſiſtencia; pero engañanſe, que mas eſpinas tienen los pobres, y mas hueſſos de los que ellos pienſan, porque tienen a Dios por defenſor. Aſsi lo dixo el miſmo Profeta hablando con eſte Señor: Para ti ſe dexa el pobre. Veeſe eſſo ſer aſsi quando el rico reſponde al pobre: Dios os prouea hermano, Dios hos de ſalud. Y luego dio la razon el Profeta: Para ti ſe dexa el pobre, porque ſolo conſideras ſu trabajo, y ſu dolor. Como quien dize: la razon porque los hombres ricos no proueen a los pobres, y ſocorren en ſus neceſsidades, y enfermedades, es porque no tien en conſideracion; pero Dios los proueerà, y cumplirâ de juſticia contra vos. *Pſalm. 62.* *Pſalm. 9.* *Tibi derelic tus eſt pauper.*

(?)

CAP. 18. QVAN SIN RECELO, Y temor de la muerte puede viuir el alma que es caritatiua, y misericordiosa con los pobres, y quan confiada de que Dios le perdonarà.

§. I.

NON TIMEBIT DOMVI SVÆ à frigoribus niuis.

NO TEMERA SV CASA EL FRIO de la nieue. Despues de auer dicho Salomon, de aquesta santa muger, que estendio las manos al pobre; dize aora, que no temerà el frio. Pues que tiene que ver el dar limosna, con el enfriarse? Antes el estender la mano a darla, auia de ser causa de que se le elasse con el rigor del iuierno. Si dixera que las entrò en los guantes, o en vn regalillo de martas; no me espantara yo, que no temiesse la nieue, y yelo; pero sacarlas de entre la ropa, y estenderlas, y abrirlas para dar limosna al pobre sin temer el frio, ni que le alcance, esso es de admirar. Quiere dar a entender, que no ay cosa que tanto abrigue, y feruorize vn alma, y la enciẽda en amor de Dios como la limosna. Mas q̃ mucho que se abrasse en el, si le dã por premio della al mismo amor, como vemos quando la pide el pobre que dize: Dadme por amor de Dios, y quando la recibe: Sea por amor de Dios. Pues si este amor diuino; segun el Profeta Ieremias, es vn fuego, que se enciende en nuestros coraçones, que marauilla, que esta muger fuerte, *Ierem. 2*

que

que con tanta liberalidad abrio las manos, para hazer limosna a los pobres, no tema los frios de la nieue. Por esta nieue entiẽde la Glosa ordinaria, las iniquidades, y pecados, y confirmalo con aquel lugar. Resfriose la caridad de muchos, por la abundancia, y fuerça de las iniquidades, porque tan grande puede ser la abundancia de la nieue, que mate el fuego quando es muy inferior. Por esso dize san Iuan, que la perfeta caridad lança fuera del alma al temor dessos frios. Y dize notablemente, que ha de ser perfeta, porque si no lo es, el frio de las iniquidades las resfriara. Nuestro Nicolao de Lyra, entiende por esta nieue los tormentos perdurables, segun aquello del Santo Iob, donde dize que los condenados seran atormentados en las frigidissimas aguas de la nieue; aunque san Gregorio entiende por esta nieue a la tribulacion.

Glos.

Quoniam abũdauit iniquitas refrigescet charitas multorũ.

1. *Ioan.* 4.

Iob. 24.

S. Greg. 7. *mor. c.* 12.

Dize pues aora el Sabio, que el alma, que (como la desta santa muger) se exercitare en hazer limosnas, no temerà las tribulaciones, porque Dios le librarà dellas, ni temerà las iniquidades de la vida, ni los tormentos de la muerte eterna. A toda esta nieue vẽcera el fuego de la caridad perfeta. No les apremiarà la justicia, por hallar sus coraçones llenos de misericordia. Que poco temor lleuauan aquellas tres Marias, quando mouidas de misericordia, y de amor, yuan a media noche a vngir el cuerpo de Christo? Lleuauanle limosna como a pobre, y con ser de noche, y buscar vn cuerpo difunto, cuya obscuridad, (y en semejantes lugares) pone tan gran pauor, y se angustia el alma, y se vaña todo el cuerpo de vn sudor frio, porque se recoje el calor al coraçon, y desampara los miembros, y queda la persona como difunta: por todos estos inconuenientes passan

Marc. 16.

con grā confiança, q̄ los dá la misma obra buena q̄ van a hazer. Tā poco reparā en el frio de la noche, ni en el de la persecucion q̄ les podiā hazer las guardas, q̄ estauā en custodia del Sepulcro, entendieron q̄ eran ladrones, ni en q̄ las podiā lleuar pressas delāte de aquellos iniquos juezes, y q̄ ellos la podian cōdenar a tan cruel muerte como dieron al Señor, a quien ellas yuan a buscar. Todos essos frios, y rigurosas nieues, q̄ pudieran elar el coraçō, y el alma, dize el Sabio oy, q̄ no los temeràn los caritatiuos, y limosneros, como lo eran estas.

Isai.58. *Gratia Domine colliget te.* Assi lo dio a entender el Profeta Isayas: Parte tu pā con el hambriento. A los pobres peregrinos, lleuarlos a tu casa, y quando vieres a alguno desnudo, vistelo, y si hazes esto, cogerte â la gracia del Señor. No te cogerâ su justicia, sino su gracia, y assi no tienes que temer, que la perfeta caridad tuya, lançarà fuera el temor que podia tener tu alma, por ocasion de sus pecados. *Danie.4.* Esto era lo que aconsejaua el Profeta Daniel al Rey Nabuc Donosor. Redime con limosnas tus pecados, que redimidos ellos, no abrà que temer. *S.Hiero.ad Nepotiam. Non memini legisse malē mortuum esse, qui opera misericordiæ libenter exercuerit.* En razon de lo qual, dize san Geronimo, en aquella Epistola que escriuio a Nepociano: No me acuerdo auer oydo, que tenga mala muerte, el que con voluntad se exercita en obras de misericordia, porque este tal tiene en la tierra, y en el cielo muchos padrinos, è intercessores; que son aquellos a quiē acâ se les haze la limosna, y allâ los Santos, por cuyo amor se les ha hecho el biē, como sō Christo, y su madre, y los demas Bienauenturados, a quien los pobres inuocan, para mouer nuestros coraçones a piedad. Y esta es la razon que da el Apostol, porque los misericordiosos no deuen temer, porque la caridad cubre la multitud de los pecados. Y el Profe

ca, en vno de sus salmos, dize: Bienauenturados aquellos, a los quales se les han remitido, y perdonado sus iniquidades, y cuyos pecados estan cubiertos. Entiendese que lo estan, con la caridad, y limosna; y assi no tendran que temer.

Este mismo remedio dio Christo a los Fariseos, por san Lucas: Dad limosna, y todas vuestras cosas seran limpias; como quien dize: Si quereys limpiar vuestras almas de culpas, dadla. Pero como puede ser, que los pecados se borren por la limosna, siendo como es la gracia la limpieza del alma? Responde el Serafico Dotor san Buenauentura, y Beda; que es verdad que lo es; pero que la limosna, es disposicion para ella, y en haziendola, podemos dar al hombre por reparado, aun que sea peor que los Fariseos; y tan malo como el Rey Nabuc Donosor, a quien como queda dicho, aconsejò Daniel, que con limosnas redimiesse sus pecados. Y si salio condenado aquel Fariseo que entrô en el templo con el publicano (con tantas virtudes como el yua refiriendo que tenia desuanecido en ellas) fue porque le faltaua la de la caridad, y misericordia con los pobres; porque si la vuiera tenido le vuiera alumbrado Dios, para que no perseuerase en aquella ceguedad. Y assi despues que dixo Isayas: Parte tu pan con el pobre, y recoge al peregrino, y viste al desnudo; añade; y nacerâ la luz en las tinieblas de tu ignorancia; y llenarà Dios tu alma, de resplandor. Y el santo Tobias dize, que la limosna libra de la muerte, y de todo pecado, y no permite que el alma estè en las tinieblas, assi de la culpa, como de la pena. Estos pues son los frios de la nieue, que dize aqui el Sabio, que no temerà el alma que fuere caritatiua, y limosnera.

Luc. 11.

S. Buenau.
Beda.

Isai 18.
Et orietur in tenebris lux tua, & implebit splendorib⁹ animã tuã.

Tob. 4.

§. II.

Quan notables son las recompensas que da Dios a los que dan a los pobres, y que por esso no se diminuye la hazienda, porque son como nubes, que si derraman, recogen

NON Timebit domui suæ à frigoribus nibis. No temerà su casa el frio de la nieue. Solemos dezir de algunos ricos; fulano tiene muy bien de comer, y añade otros, y de vestir. Assi lo digo yo desta muger caritatiba con los pobres, q̃ aunque sea, como otro san Martin, que dio la mitad de la capa a vno, no por esso dexarà de quedar tan arropada, que se verifique lo que oy dize della oy el Sabio, que no temera ella ni su casa los
Isai.28. frios del inuierno: porq̃ aunq̃ Isayas dize, q̃ la capa q̃ es breue, o angosta, no puede cubrir a dos; no se entiende esso de la caridad, que essa es tan amplia, y cumplida, que diuidida cubrio a Christo, y a san Martin. Ay algunos ricos, que responden a los pobres, no ay limosna porque no ay hazienda, y no lo han de dezir assi, sino al contrario: no ay hazienda, porque no ay limosna. Dadla vos, y darosla hã: como lo promete por
Luc. 6. su Euangelista san Lucas. Pero si no days limosna, no os la dara Dios, ni acà, ni alla, porque quando desta san ta muger, se dize que abrio la mano al pobre, para darle limosna, dize el Sabio, que estendio ella las palmas para recebir las inmensas riquezas, que con la misma
Mat. 5. limosna auia cõprado. Lo q̃ los pobres vẽden es el cielo, que esse es derechamente suyo, como dixo san Mateo, y como son tales hazen varata del. De manera que assi como vays a las tiendas a comprar las sedas,

aueys de yr a los pobres a comprarles el cielo. Y assi como quando vays a comprar vna cosa que os es de mucha importancia, no lo fiays de nadie, sino de vuestra misma persona; assi vos propio, y por vuestra propia mano, aueys de hazer esta compra, como nos da exemplo esta muger fuerte, de quien dixo el Sabio, que abrio su mano para hazer bien al pobre. Y santa Marta aunque tenia criados, y criadas, no fiaua dellos el hospedage de Christo, q̃ por nosotros se hizo pobre, sino que ella misma solicitaua su regalo. Lo mismo hizieron Abrahan, y Sarra, con aquellos tres peregrinos, y assi dize el Texto, q̃ el y ella andauan muy de priessa y muy solicitos; no embargante que tenian muchos criados; y assi les pagò Dios; no solo con darles el Reyno del cielo, que con aquellas limosnas comprauan, sino muchas otras riquezas en la tierra. Para que no entiendan los ricos, que por hazer limosna se diminuyen sus haziendas; antes por ella si fueres pobre enriqueceras. *Simil.* *Luc. 10.* *Genes.*

Mandole Dios al Profeta Elias, que fuesse a la ciudad Sarepta, que està entre Tiro, y Sidon: Anda vè Profeta mio, que yo he mãdado a vna muger viuda, q̃ te sustente. Fue esta muger, y hallò que era tan pobre que no tenia sino vn puño de harina, y vn poquito de azeyte. Y esperaua a comerlo, y dexarse morir, porque era terrible la hambre que en la tierra auia. Llegô el santo a pedirle limosna: quien duda sino que auia ella de temer la falta que aquello poco le auia de hazer a su pobre casa; pero sin temor ninguno lo dio todo, y en recompensa desto le dio el Profeta, vna fuente de azeyte, y vn manantial de hazienda, que le durò todo el tiẽpo de la hambre. Pues Señor pudieramos dezir, esso es 3.*Reg.* 17.

mandarle a ella q̃ diesse de comer al Profeta? Mas fue mandarle al Profeta, que le diesse de comer a ella. Pero fue darnos a entender, que quando Dios nos manda q̃ demos limosna, no lo haze tanto por lo que nosotros auemos de dar, quanto por tener ocasion de darnos el muchos bienes, y riquezas, juntamente con su Reyno. Es pedirnos que le demos a logro, y que nos harâ la retribucion con grandes ventajas. Y es mucho de aduertir, q̃ la limosna que esta muger hizo al Profeta, fue de azeyte, que en la escritura es symbolo de la misericordia, de quien dize comunmente, que quando en la mar se pierde algun tesoro, derramando azeyte en sus aguas los buzos, se aclaran, y se descubre. Propiedad de la misericordia que se haze alos pobres, que aclara los ojos del entendimiento de los que en el mar tempestuoso de las miserias del mundo, derraman este diuino olio de la limosna, que descubren el tesoro del Reyno del cielo, que por sus culpas auian perdido, y lo vienen a recuperar, y juntamente con el las riquezas, y bienes de fortuna.

Simil.

Pues teniendo desta santa muger, tan buena Fe, y siendo tan liberal con los pobres, bien dize el Sabio, que no temerâ su casa los frios de la nieue: dando a entender, que seran grandes sus riquezas: tan copioso el ajuar, y arreo de su casa: tan grande la abundancia de paños de seda, y oro, y ricas tapicerias, q̃ con razon no temerà los frios del riguroso inuierno, ni le dara mucha pena, el calor del verano; lo qual no sucede sino en las casas muy prosperas. Sus criados estaran contentos y hartos, y hasta los picaros de la cozina tendran para remudar, dobladas las vestiduras, como veremos adelante. Ella vestira purpura, y telas de oro, y plata, y su marido

marido ſerà de los mas honrados del pueblo. Siempre andarà en oficios publicos, y no ſe le cayrà de la mano la vara de regidor. Todo eſte bien le vino de que. *Manum ſuam aperuit inopi*, dio limoſna.

Porque el limoſnero es como los pechos, que mientras mas leche ſacan dellos las criatuaras, mas acude: como aduierte Clemente Alexandrino. En deſtribuyẽdo Chriſto aquellos cinco panes, entre aquella turua multa que le ſeguia en el diſierto, ſobraron doze canaſtas, por que en dando os à de ſobrar todo, y no ay q̃ temer falta alguna. A torrno tenia el Eſpoſo labradas las manos, y otra letra tiene, que eran orbiculares y redondas come bolas. Pues ſi las torneadas no pueden retener, ſiendo redondas menos retendran. Quiſo dar a entender la Eſpoſa, que ſu eſpoſo era tan liberal, que todo ſe le caìa de las manos, como ſi las tuuiera abiertas, y que no podia retener en ellas nada, mas que ſi fuerã redondas como bolas. Pero como dize que eſtauan llenas de jacintos? Si eſtan vacias, como eſtan llenas? Eſſe es el engaño nueſtro, que penſamos que por dar, quedan las manos vazias, y antes quedan mas llenas, no ſolo de jacintos, que ſon bienes del cielo; ſino tambien de los de la tierra: que es lo que dixo el Eſpiritu Santo: Ay algunos que reparten ſus bienes, y ſe hazen repartiendo los mas ricos.

S. Cle. Alex. lib. 3. Pedago. cap. 5.

Cant. 5.

Manus eiꝰ orbes auri.

Sunt qui diuidunt propria, & ditiores fiũt.

Si las nubes, dize el Eſpiritu Santo, eſtuuieren cargadas, deſcargaran ſu pluuia ſobre la tierra, y la fertilizaràn. Dize Olimpiodoro, que quiſo dar a entender al rico, que era como nube, a quien Dios auia llenado del rocio de ſus bienes, y por tanto tenian preciſa obligacion de ſocorrer a los pobres que eſtan como la tierra ſin agua, ſeca, abraſada, y deſtruyda de toda hermo-

Eccle. 11.

Olimpiado.

ſura

ſura abierta por mil partes, y toda hecha bocas, por las quales ſalen lagartos, y culebras de maldiciones, las quales, dize Dios que oyrà por el Ecleſiaſtes, por eſtas terribles palabras: No niegues la viſta al pobre, por la yra a que le puedes prouocar con el deſprecio que del hazes, y no des ocaſion a que detras de ti te maldiga, por que oìr a Dios la maldicion de los que con amargura de ſu alma te maldigeren, y te comprehenderà. Sō duras palabras eſtas, para los duros de coraçon, que no ſe conmueuen del pobre que ven ciego, manco, ò enfermo, ni le enternecen ſus lagrimas, ſino que ſe paſſan ſin mirarle: ni oyrle. El qual queda diziendo. O malditas ſean tan crueles entrañas: no tengas ojos para ver: plega a Dios que ſe te quiebren, y que te falten los oydos, pues te hazes ſordo: no tengas vida, pues tan indigno eres della. Que ſerà de ti miſerable, ſi Dios le oyeſſe, y cayeſſen ſobre ti ſemejantes maldiciones? No es eſto bien para temer? Pues eſta muger ſanta dize, que no lo temera, porque abrio las manos al pobre, y juntamente los ojos para ver ſu neceſsidad, y ſus orejas para oyr ſus laſtimas. Era nube del cielo, que quanto mas llueue ſobre la tierra tanto mas recibe della en ſus vapores, los quales la bueluen a llenar de manera q̃ intereſan mucho en dar, hazen ſu negocio. El rico teme dar, porq̃ le parece a el, q̃ ſiẽpre da, y q̃ nũca recibe, y engañaſe mucho, y la razõ es q̃ lo que da es aparẽte, como lo es la pluuia; pero lo que de la tierra recibe, va encubierto en los vapores que della ſuben, con que el cielo engrandece ſu alma, y la llena de riquezas eſpirituales, y corporales. Aſsi que ſi no diere, no recebira. Acerca de lo qual dize ſan Auguſtin: Da lo que no puedes retener, y recebiras lo que nunca podras dexar: da

Ecclеſ. 4. Ab inope ne auertas oculos tuos propter irã & nõ relinquas que rẽtib⁹ tibi maledicere. Maledicentibus enim tibi in amaritudine animæ exaudietur de precatio.

S. Auguſt. Da quod nõ poteſt retinere, vt recipias quod non poteſt amitere.

poco, y recebiras mucho, da lo temporal, y recibiras lo eterno. Esta es la razon que alega san Basilio, porque te hizo Dios a ti rico; y al otro pobre. A el para que se corone de paciencia, y a ti de merecimientos.

S. Bas. ho. 1 *Vt tu benæ compẽsationis merita cõsequaris, ille vero patientiæ bra chis decoretur.*

§. III.

Que la limosna da consuelo a los afligidos que la hazen, y fruto de bendicion a las que son esteriles.

NON *Timebit domui suæ, a frigoribus niuis.* No temerà los desconsuelos, y afficciones, q̃ suelẽ ser frios rigurosos, como de nieue, que le hazen encoger el alma, a la qual dà Dios consuelo, y cierta esperança de que la sacarâ dessos trabajos mediante la limosna. Vn lugar marauilloso tengo notado para prueua desta verdad, dize la diuina Escritura; que lleuô vn Angel colgado de vn cabello al Profeta Habacu; desde Iudea a Babilonia, a que diesse de comer al Profeta Daniel que estaua en el lago de los leones; y si estaua en gran peligro este, no venia con menos el que le traîa la comida desde tantos centenarios de leguas colgado de vn cabello por los ayres. Que aun acà quando nos vemos en algun gran cõflicto, y riesgo de caer, y despeñarnos, solemos dezir; que nos vimos colgados de vn cabello, y es muy buena ponderacion, porque pendiente vna cosa muy pesada, de vn hilo tan delgado como vn cabello, estâ en gran peligro. Bien pudiera Dios proueer a Daniel desde mas cerca, su puesto, que se auia de hazer con tan gran milagro, y por ministerio de vn Angel: pero hizolo para robar la esperança deste Profeta Habacu, Danie.

bacu, y consolarle, auia quedado en Iudea, en el remate que auian dexado los de Babilonia, quando lleuarõ a todos los demas Hebreos cautiuos, y entre ellos al Profeta Daniel. Pues como Habacu vio asolada la tierra santa, y que los pocos que auian quedado, estauan tan oprimidos de los Caldeos, como si estuuieran entre fieras embrauecidas, pareciendole q̃ Dios les auia oluidado, se quexaua al cielo, y dezia; Hasta quando Señor no aueys de oyr mis vozes, que ya estoy ronco de datlas, y cansado de sufrir tantas sinrazones, y agrauios. Quando el iua cargado de la comida para sus segadores, diziendo estas palabras, llegô el Angel, y le asio de vn cabello, y le lleuò por los ayres a Babilonia, y fue como si le dixera Dios: Pareceos que os ê oluidado? pues esperad, y vereys el cuydado que tengo de otro Profeta como vos; de donde quiero q̃ coligays el que me darà vuestro desconsuelo: tan cercado està Daniel de leones, como vos de Caldeos. Pero direys que estos son peores que aquellos; porque aunque leones, no desgarran sus vñas, ni matan Profetas; pero los Caldeos son tan fieros enemigos, que no ay tigres como ellos. Pues si yo tengo cuydado de Daniel, que padece menos, mucho mayor lo tendre de vosotros, que padeceys tanto: y para esso è querido que vos mismo lo vẽgays a ver por vista de ojos; y assi conocereys, que mi prouidencia no se duerme: y si os pareciere que me tardo, y que estays con tanto riesgo como colgados de vn cabello, creed que no correys peligro, que mis Angeles milagrosamente os sustentaràn: y este consuelo os doy por la limosna que hazeys a Daniel, dandole vuestra comida: y a ella se deuen las buenas esperanças que os doy de vuestra libertad. De todo lo dicho colegimos

Habac. 2.

C

mos, que la persona que fuere misericordiosa con los pobres, y les hiziere limosna, no tiene que temer, aunq̃ estè como colgada de vn cabello en notables peligros, porque Dios le sustenta; como dize oy el Sabio desta muger fuerte, que despues, que *Manum suam aperuit inopi*, abriò la mano a hazer limosna al pobre, dize *Non timebit à frigoribus niuis*: Que no temerìa los peligros de los grandes frios, y rigores del inuierno, porque en su limosna hallarà abrigo para si, y para toda su casa, hijos, y familia.

Y porque a los limosneros promete grandes bienes, no es bien que teman el carecer de sucessos, que los herede. Como se vido en aquellas dos virtuosas matronas, que hazian limosna, y hospedauan a los Profetas Helias, y Heliseo, las quales eran esteriles, y por estas buenas obras merecieron q̃ Dios les diesse hijos; los quales se atribuyeron al merecimiento de la limosna. Prouemos esto con vn admirable lugar del Genesis: Embiò Abrahan a su criado Eliezer a Mesopotamia a q̃ buscasse muger para Isaac su hijo. A cuya potestad, y decendencia auia Dios prometido aquella tierra: Fue Eliezer, y en el camino hizo este discurso: La donzella a quien yo dixere, inclinà señora, si soys seruida, el cantaro de agua, que aueys sacado deste pozo, para que yo beua: y si ella me respondiere: beuè Señor, y no solo a vos, pero a vuestros camellos les darè yo agua, essa es la que ha preparado Dios para muger ligitima del hijo de mi señor. Pregunta aqui Procopio Gazo, en que conocio por señal infalible, que la que le diesse de beuer, era la que el Señor queria que fuesse muger de Isaac? Y responde, que se hizo esta cuenta: A Isaac le conuiene casar con vna muger q̃ no sea esteril, sino

Genes. 24.

Procopio

sino fecunda, para que tenga herederos, que heredes la tierra que Dios les tiene prometida. Pues en que la podrè yo conocer, sino en su liberalidad, y limosnas? Pues sepamos, porque la limosnera os parece que no serà esteril? Responde el mismo, que lo coligiô de lo q̃ le auia sucedido a su madre Sarra, que siendo esta esteril, y vieja, y Abrahan por el consigiente, muy cargado de años, por ser tan grā limosnero, y hospedar en su casa a los peregrinos, tres Angeles, que a las bueltas hospedô, le prometieron que concebiria, y pariria vn hijo. Hizo pues, el este discurso: Si la limosna da hijos a las esteriles, y la que yo vengo a buscar para Isaac conuiene que no lo sea, sino que los tenga: luego la que cō migo (que soy peregrino) vsare de liberalidad, y limosna, essa es la que Dios ha preparado. De donde auemos de sacar, que los que son misericordiosos con los pobres, no solo tendran muchas riquezas en el cielo, y en la tierra, sino hijos herederos que la gozen; como los tuuo esta muger, a quien dize oy el Sabio, que no temerà su casa los frios de la nieue, o por mejor dezir los rigores de la esterilidad. Que assi como en tiēpo dellos se esteriliza la tierra, assi se esteriliza la madre, y vientre a las mugeres, que son de su naturaleza frias como la misma nieue, la qual no da lugar a que donde ella està produzga la tierra fruto ninguno.

(∴)

CAP.

CAP. 19. DEL CVYDADO QVE deue tener la perfeta casada de proueer a su familia, assi en las cosas pertenecientes al cuerpo, como al alma, y de los dos linages de vestidos de que vestirà Dios a los suyos.

§. I.

OMNES DOMESTICI EIVS vestiti sunt duplicibus.

TODOS SVS DOMESTICOS Y FAmiliares se vestiràn con dobladas vestiduras. En recompensa de las grandes limosnas que con mano franca y liberal hizo esta santa muger, le dio Dios tantas riquezas, que no solo no temiò su casa el Inuierno, por los ricos y abundantes tapizes que tuuo, y la abundãcia en todo fauor, y alibio, como queda dicho en el capitulo passado; si no que todos sus domesticos, y criados, estaràn vestidos de dobladas vestiduras; los picaros de la cozina tendràn vestidos que remudar; en que dà a entender el buen tratamiento q̃ la perfeta casada ha de hazer a sus criados, y familia; ellos son la muestra por quien se conoce el buen orden y gouierno de la casa. Si dixo el Sabio, q̃ auia de ser limosnera con los estraños: aora dize, que aquesta piedad se deue comunicar a los propios de su casa. Y aũque trata en particular de los vestidos, que hã de estar sobrados,

dos,hase de entéder de todo lo demas. Que no les falte lo necessario para la conseruaciõ de la vida,asi corporal,como espiritual. Y està muy puesto en razon,que si os seruis dellos,acudays a sus necessidades y fatigas, considerando; que son tan de carne y huesso como vos, y que la grande carga, y excessiuo trabajo,los ha de fatigar,y moler:porque hazer lo contrario seria injusticia,y crueldad. Y seria soberuia grande no reconocer,que todos somos de vna misma naturaleza, y que sola la fortuna nos diferencia; y que assi como tuuimos vn principio, auemos de tener vn mismo fin. Y q̃ podria Dios permitir, que siruiessen mañana los que aora son seruidos, pues ninguno puede poner vn clauo a la rueda boltaria, para que no descaezca de la alteza en que se halla. Y deuemos tambien considerar, que todos seruimos a vn mismo Señor,assi amos, como criados,y que nos medirà como nosotros midieremos a nuestros consieruos.

Reparen en esto mas las mugeres, que cõ facilidad se desuanecen,y algunas tanto,que casi desconocen su carne,y piensan que la suya es de Angeles, y de perros las de sus siruientas,que hã de trabajar mucho, comer poco,no dormir nada,y andar desnudos,sufriẽdo frios, e inclemencias del Cielo,con lo qual se hazen aborrecer. Y como son domesticos,y estã de las puertas adẽtro,son los peores enemigos, son testigos de sus vidas, y q̃ sabẽ sus secretos. Y aunq̃ no ay enemistad buena,esta es malissima, y muy peligrosa, de cuyos chismes y quexas se llena la vezindad. Y assi como con los malos tratamientos se hazen de los criados fieles, enemigos tiranos; assi el tratarlos bien, es, no solo seguridad, sino honra,y buẽ nombre vuestro: porque toda vuestra

Inimici homini domestici eius. Psalm.

cása es vn cuerpo mistico, vos soys la cabeça, y vuestra familia los miembros, y tratandolos bien a ellos, trays bien, y hõrays a vuestra misma persona; como esta santa muger, q̃ los traia tan sobrados, que hasta los vestidos tenian a pares. *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus.*

Tambien curaua de lo que se requeria para la conseruacion de la vida espiritual. Administraua a su Criador el vestido doblado, que son los precetos, y consejos diuinos, segun la glossa ordinaria. Lo vno, y lo otro, porque los consejos hazẽ que se guarden bien los mãdamientos, y por esto es mas facil el guardar la ley de Dios en las Religiones, que en el mundo, por las ceremonias y consticuciones con que se gouiernan. Pues Padre, si no pueden con los precetos, como podràn con los consejos? Muy bien, como se verà por este exẽplo. Si vna azemila lleuasse catorze arrobas, y le echassen por sobornal otras ocho, no iria reuentando? Yo os lo concedo. Pues que remedio para que lo lleue todo bien sin tanto trabajo, y tormento suyo? Ponganlas en vn carro, y tire del la sobredicha azemila, que las ruedas aligeraran la carga. A sus criados, y familia, enseñales la ley de Dios, ponles la carga de los diez Mandamientos, y sobre ellos carga los consejos, aconsejãdoles, que hagan penitencia, que ayunen, q̃ rezen, y se ocupen en otros exercicios de virtud, todos losquales son como las ruedas, que aligeran la carga de los precetos, y los haze faciles de cũplir. Quien viere en vna naue, despues de muy cargada, entrar tãta maquina de velas, y no sabe lo que es nauegar; parecerle ha que es sobornal, que la ha de apesgar, y embaraçar mas; pero los que lo entienden saben que antes la aligeran, y lle-

Gloss. Vestiti sunt duplicibus, idest, virtutibus intellectualibus, & moralibus, quæ sũt vestes animæ.

Simil.

uan por el ayre. Assi la nauezilla del alma, cargada de precetos diuinos, los consejos, y exercicios virtuosos son sus velas, que la hazen correr, y bolar. Como dezia
Psalm. 118 Dauid: En el camino de tus Mandamientos corri, quã do dilataste mi coraçon con semejantes velas. Como las plumas en las aues, que no solo no les pesan; pero
Isai. 40. las aligeran. Assi lo dixo Isaias: Los que esperan en Dios, mudarân la fortaleza. Tomaràn alas, y no se cansaràn. Auianse de cansar grandemente lleuando tan gran carga; pero con estas alas de la confiança en Dios subirân al Cielo con mucho descanso.

Qui sperant in Dño assumẽt ponas, vt aquilæ volabũt, & nõ deficiẽt.

Donde tendran dobladas las vestiduras, pues se vestirâ el alma y el cuerpo de gloria; como profetizò
Isai. 49. Isaias: En su tierra tendran las cosas pertenecientes a su ornato, dobladas, los sieruos q̃ acà no las alcançauã, ni aun senzillas. En su tierra dize, no en la agena, dõde aora moramos, q̃ no es tierra nuestra, si no nuestro destierro. Esta es tierra de los q̃ mueren, y la del Cielo de los viuientes. Ella es nuestro fin, y paradero, porq̃ es la patria para dõde fuymos criados, y hazia dõde vamos caminãdo, como peregrinos. La esperãça de verse en
Psalm. 50. ella sustẽtaua a Dauid, quando fatigado del camino dezia como viador: A mis oydos ha llegado, q̃ me aueys, Señor, de dar allâ en mi patria gozo, y alegria. Gozo en el alma, q̃ os ha de gozar, y alegria en el cuerpo, en quien ha de reberuerar la gloria suya, que estarà infusa en el; como queda luzida, y clara la lanterna, dentro de la qual se encierra la luz. No porq̃ lo fuesse por naturaleza, que antes es opaca, y obscura; si no por la lucerna encendida, que tiene dentro. Assi resplandecerâ el cuerpo del bienauenturado, y quedarà alegre, y claro, por la luz y claridad del alma gloriosa. En efeto

In terra sua duplicia possidebunt.

Audi tui me dabit gaudium, & lætitiã.

quedara bañado de la gloria en lo exterior, que goza lo interior de ſu alma. Y aſsi dize Dauid, que le daria Dios gozo y alegria; y que ſe regozijaràn y enſalçaràn los hueſſos humillados, que acà ſe auian afligido con dura penitencia.

Et exultabunt oſſa humiliata.

Figurado eſtaua eſto en el pacientiſsimo Iob, al qual, deſpues de aquellos grandes trabajos, dize el texto Diuino, que le boluiò Dios todas las coſas (que le auia quitado) dobladas. Viſtiò de gozo y alegria al que eſtaua deſnudo en vn muladar. Viſtiò de honra y gloria al que eſtaua eſcarnecido de ſus amigos, y de ſu propria muger. Y finalmente viſtiô de ſalud y riqueza al q̃ eſtaua tan pobre, y enfermo, por ſer como era tan gran ſieruo ſuyo; ſegun dize oy el Sabio, que lo eſtaràn todos los que le ſiruen. *Omnes domeſtici eius veſtiti ſunt duplicibus.* En lo qual conſideran los Santos, que haremos notable ventaja a los miſmos Angeles, porque ellos tendrân la gloria ſenzilla, y noſotros la tendremos doblada. Figura fue deſto el ſolene combite que hizo Ioſef, ſiendo Gouernador de Egipto, pues dize la Sagrada Eſcritura, que a ſu hermano vterino, que lo era de padre, y madre, reſpeto de los otros, q̃ no lo eran, ſino de padre, a aquel lo regalô y acariciò mucho, y tanto, que dize la Eſcritura, que le ſeruian en aquel combite cinco vezes mas parte que a ſus hermanos. Clara coſa es que eſto ſe hizo con particular acuerdo, y ſignificãdo algun gran miſterio, pues no auia de comer cinco vezes mas Benjamin, ſiẽdo el menor de ſus hermanos. El miſterio que apunta àqui es, que aquel combite era ſimbolo y figura del que auia Chriſto de hazer en el Cielo a los Angeles, y a los hombres. Como lo dixo el miſmo Señor por San Lucas: Yo os diſpõgo, como diſ-

Iob. 42. Addidit Dominus Deus quæcũque fuerãt Iob duplicia.

Gen. 43.

Maior pars venit ad Bẽjamim, ita vt quinque partes excederet.

puso mi padre el reyno, para que comays y beuays sobre mi mesa en el. Lo q̃ en aquella mesa se sirue es gloria, que es la que el alma apetece. En esta se sientan los hermanos de Christo, que son los Angeles, y los hombres. Los Angeles son sus hermanos de padre, porque son hijos de Dios por adopcion de gracia, y los hombres lo son vterinos, hermanos de padre, y madre: de padre, porque son hijos de Dios, como los Angeles: y de madre, porque lo son de la humana naturaleza, de que se vistiò Christo, para redimirnos. Por esso le llamò San Pablo primogenito, entre muchos hermanos. Demanera, que el hombre es su benjamin, es su hermano menor, pues a este le ponen en esta mesa cinco partes mas que a los Angeles, que son los cinco dotes de gloria, que corresponderàn a los cinco sentidos del cuerpo; desuerte, que por ojos, boca, oydos, y por todo el cuerpo hã de estar los domesticos y sieruos de Dios brotando gloria. Y esto es lo que quiso oy significar el Sabio, quando dize: *Omnes domestici eius vestiti sunt duplicibus.* Que los criados de su casa se vestiràn con dobladas vestiduras.

Luc. 22. Ecce dispono vobis, sicut disposuit mihi pater regnũ. Vt edatis, & viuatis super mensam meã in Regno meo.

CAP. 20. QVAN MAL PARECE en las honestas mugeres el demasiado adorno de sus personas.

§. I.

STRAGVLATAM *Vestem fecit, sibi visus, & purpura, indumentum eius.* Despues de auer tratado de la piedad que las buenas casadas, y santas matronas deuen tener con los pobres, y cuydado de su familia,

en q̃ para el comer, y el veſtir tẽgã todo lo neceſſario, ſin q̃ les falte nada: habla aora del buen tratamiẽto de ſus proprias perſonas,como las han de aſſear;y al cabo viene el Eſpiritu Sãto a cõdecẽder con ſu inclinacion natural de todas ellas,que es el veſtirſe bien, que aunque no le place a eſte Señor el exceſſo, no le agrada el deſaliño. Y aſsi dize,que hizo para ſi vna veſtidura bordada de diuerſos matizes con mucha obra,y hecha cõ grande ingenio por los maeſtros mas primos, y que veſtia purpura, y olanda. Porque ſi era aumentadora de la hazienda, y piadoſa con los pobres, y no eſcaſa con ſu familia,dandoles las veſtiduras dobladas(como dexamos dicho) que mucho que ſe trataſſe a ſi con aſſeo,y limpieça, cõſorme ſu eſtado,y calidad? No era razon,que la que con ſu buen gouierno auia de dar luſtre a todos los de ſu caſa,anduuiera ella desluzida. Pero parece que contradize a eſto la dotrina de Sã Hilario,San Gregorio, y Santo Tomas, que enſeñan, que los que ſe viſten coſtoſamente,viuen con notable rieſgo de ſu ſaluacion.A todos los quales cita el Cardenal Hugo, ſobre San Mateo. San Gregorio dize aſsi:*Nemo ſtimet in ſtudio pretioſarum veſtiũ peccatum deſſe.* Ninguno ſe perſuada, que puede faltar pecado, donde ay particular eſtudio en el veſtir con precioſidad: porque el veſtido no ha de ſer para deſpertar las paſsiones de la ſenſualidad,ſi no para mortificarlas. El primer veſtido que ſe vſò en el mundo,fue el que hizieron nueſtros primeros Padres en el Parayſo luego que pecaron,que fue de hojas de higuera. Y Aluino(ſegũ refiere Lipomano)dize ſobre eſte lugar,que penſando atajar los incẽtiuos de la carne,que con ſu deſnudez les hazian guerra, acrecentauan ſus paſsiones, porque las tales hojas

Hugo. in Mat. 11. S. Greg. Albinus, apud Lipomanum, in Gen. 3. Ad duplicem libidinis pruriginem cõſuerunt.

despiertan mas essa sensualidad: demanera, que aquel trage era vn atizador de la luxuria, y assi Dios se lo quitò luego, y los vistiò de su mano de pieles de animales. Fue como dezirles: Desnudaos Adan esse vestido, que yo os darè vna instrucion de como han de ser los vestidos, para que adelante aprendan vuestros hijos a vestirse. Queriendoles dar a entender (segun aduierte la glosa interlinial) que el vestido ha de estar siẽpre representando la muerte, a que el hombre quedô condenado por la culpa. Y esto, para que sus hijos, quãdo hizieren vestidos, se acuerden del primero q̃ Dios les hizo, como considera el Abad Ruperto, y se lloren, pues fue en pena del pecado, y sean mas para mouerse a penitencia de lo passado, que para ofender a Dios de nueuo.

Ruperto.

Este fue el motiuo que tuuo Salomon en mandar, que en sus vestidos reales se bordassen azucenas; como los Reyes de Francia siembran en los suyos flor de lises. Fue poner los ojos en las pieles de aquel primer vestido, porque la azucena es simbolo del menosprecio de las cosas temporales. Como lo dio a entender Christo, quando nos dize por San Mateo, combidãdonos a este menosprecio: Considerad los lirios, o azucenas del cãpo, como crecen. Como quien dize: No andeys solicitos buscando superfluydad de trages, mirad los lirios, que los viste el Cielo cõ tan gran hermosura; y quien haze esto con las flores, mejor lo harà con vosotros, si os fiays de su diuina prouidencia. Supuesto, pues, que las azucenas son menosprecio de todo lo tẽporal, el traerlas el Rey Salomon en sus ropas, fue enseñar, que el vestido no ha de ser para fomẽtar deleytes, y vanidades. Es simbolo de la muerte esta flor, por

Mat. 6.

que

que segun dixo el Santo Iob, assi como nace se marchi ta; apenas comiença a viuir, quando ya muere: de la misma manera es la vida del hombre; pues el traer estas flores Salomon, es hazer memoria de las pieles de que vistiò Dios a Adan, significandonos, que siempre nuestro vestido sea vn recuerdo de la culpa, para llorarla, y vn despertador de la muerte, para temerla. Huuose aqui Salomon, como si vna gran señora, para sentir mas la muerte de su marido, y tenerla en su memoria, mandasse al sastre, q̃ en el mongil le sembrasse muchas calaberas.

Iob. Quasi flos egreditur, & conteritur.

Muy mal concepto tiene Clemente Alexandrino de las que ponen particular estudio en engalanarse, dize, que es argumento de su deshonestidad. Parece que en esso alude a la difinicion q̃ dio San Pablo de la Fé, de la qual dize, que es argumento de cosas que no parecen. Assi son las demasiadas galas en las mugeres, argumento de libiandad, y de mala conciencia. Vereys en el mar vnos corchos encima de las aguas nadando, y aunq̃ corren ellas, se estàn ellos quedos. Pues sepamos, que hazen alli? Estân hechos argumento de lo que no parece, ni se vè, que es vna red anchissima, q̃ toma gran parte del mar, y và recogiendo peces. Assi dize este Santo, que son las galas superfluas en las mugeres, argumento de su libiandad. Corchos que estàn diziendo, que en la volũtad de las tales ay vna red dõde se pescan hombres. Y trae a este proposito Eutimio el dinero de la compra de aquel campo, para enterrar peregrinos que Iudas boluiò a los Fariseos. Lo qual dize, que no fue otra cosa, si no leuantar vn padron perpetuo a su pecado. Vna trompeta, que continuamente estaua despertando a todos, para q̃ atendiessen a aque-

Clement.

Simil.

Ad Heb. 11

Eutimio in Mat. 27.

lla maldad. Lo mismo dize tambien que hazen las malas mugeres, que compran superfluas galas, y adornos, con los quales leuantan padron a sus liuiandades. Trõpeta que despicita la comun murmuraciõ: porque los Lacedemonios (como aduierte Clemẽte Alexãdrino) a solas las mugeres de mal viuir permitian traer semejantes galas, sortijas, y cadenas. Y asi dize este Santo: Alabo la republica de los Lacedemonios, q̃ a solas las rameras permitian traer floridas y doradas vestiduras, de suerte, que por ellas conocian a la que era mala.

Laudo Lacedemoniorum rempublicam, quæ solis meretricibus floridas vestes, & aurũ gestare permisit.

Aquella ramera que pinta San Iuan en su Apocalipsi, yua sentada sobre vna bestia de siete cabeças, adornada de margaritas, y vestida de ricas telas y brocados. Sã Ambrosio dize, q̃ la bestia sobre quiẽ camina es el Demonio: este es su palafren, y la posta q̃ toma, para en poco tiẽpo andarlo todo. Y repara, en q̃ no lleuaua riẽda en la mano, ni teniã frenos las siete cabeças de aquella grã bestia. Pero sin ellos como podia gouernarla? El caso es, q̃ en siẽdo muger, y amiga de galas, camina desenfrenadamẽte, entriegase al Demonio, y como aya galas, no repara en q̃ la despeñe, porq̃ las que son semejantes, no cuydan del alma, si no solo del adorno del cuerpo. Este es su principal pecado, por aqui las lleua el Demonio. A todos los estados despeña esta bestia a cada vno por su camino. A los nobles por insolẽcias, y desuanecimientos, arrogancias, ingratitudes, y tiranias. A los Eclesiasticos por poco deuotos, y no recogidos. A los mercaderes por auarientos, trãposos, y perjuros. A los Iuezes, Escriuanos, Abogados, y Procuradores por injusticia, cohecho, dilacion de pleytos, marañandolos por pasion, o aficion. Con lo qual libran los cueruos, y encierrã las palomas, haziendo mil agra

Apoc. 17.
S. Ambr.

uios

uios a los inocẽtes. A los soldados lleua por incendios, sacos, robos, blasfemias, y fullerias. A los oficiales por mentiras, por no estar a lo q̃ prometen, por no reconocer plaço, ni cũplir palabra, engañãdo a muchos, y dexãdolos quexosos, y desabridos. Por muchos caminos los despeña el Demonio; pero a las mugeres por solo profanidad, trages, y galas, con q̃ consumen las haziẽdas, q̃ con tantos pecados adquieren sus maridos. Y es de creer, q̃ quien tãto se adereza para salir a vistas, deseo parece que tiene de q̃ la compren aquellos a quien bien parece. Como el q̃ quiere sacar a vender vna cosa, q̃ la compone y adereza biẽ primero, porq̃ se agraden della los q̃ la quisieren. Luego segun esto (Señor) parece q̃ nos quereys vender esta muger fuerte, q̃ assi nos la sacays tan galana y biẽ vestida el dia de oy, adornada de purpura, y de otras telas ricas? Si esto es cõtra la honestidad, y teneys vos leyes en contra, como las quebrantays? En el §. siguiente responderemos a essa dificultad.

§. II.

Porque si fue vicio, digno de condenacion, en el rico auariento, vestirse de de purpura, y olanda; es virtud, digna de alabança, en esta muger, vestirse de lo mismo?

STRAGVLATAM *Vestem fecit, sibi visus, & purpura, indumentum eius.* Vna de las razones porq̃ cõdenò Dios a aquel rico auariento, dize San Lucas, que era el vestirse de purpura, y de otras ricas telas; y oy dize la Sabiduria desta fuerte muger, y perfeta casada, que se vestia de lo mismo, y se lo atribuye a bien. Pues *Luc. 16.*

dize,

dize, que en el vltimo trance de su vida, q̃ es la hora de su muerte, y cuenta, se reyria, y pareceria muy cōtenta y confiada delante del Iuez eterno, quando el rico cō muchas lagrimas no podria comprar vna de agua para refrigerar su lengua: demanera, que este llora, y ella rie. La causa desto es, que aquel rico fue auariēto con los pobres, y nuestra casada fue muy generosa con ellos, segun queda referido. Ninguno puede reyrse mejor en la muerte, que el que con los necessitados

Psal. 111. fue liberal en la vida. Assi lo dize Dauid: Iocundo es el hombre que tiene misericordia, y acomoda a los pobres, este tal dispone sus razones en el juyzio, y para in

Simil. eternum no se comouerâ. Dize q̃ dispone sus razones, assi como el q̃ tiene q̃ dar grandes cuentas, primero recoge sus papeles, y haze vn tāteo, y preuiene todo lo q̃ le puede ser descargo, q̃ las partidas del cargo a cuenta e stā de quiē se las ha de tomor. Demanera, q̃ para el finiquito de aquel vltimo dia, preuenirse de limosnas es el mejor descargo, y cō esto lleua aparejada respuesta para todas las demandas q̃ le puedē poner, porq̃ todas las partidas q̃ alli se hā de adicionar, vienē a parar

Mat. 25. en aquello del Iuez: estuue hambriento, y no me diste de comer: estuue sediento, y no me diste de beuer: estuue desnudo, y no me vestistis. Pues el q̃ se huuiere exercitado en estas obras de misericordia, tendrà dispuestas sus razones y descargos para el dia del juyzio. De todo el se reyria tambien el rico si huuiera hecho lo mismo que esta muger, al qual no le haria cargo de que vistiò purpura, y olanda, y otras ricas telas; si no de que no vistiò a los desnudos, ni socorriò a los necessitados. Acuda a hazer bien a los proximos, y vista lo que quisiere, que el ser rico, y tratarse bien en mesa, y vestido,

no es pecado ninguna cosa destas, si no solo el ser auariento.

Y quando amenaza Dios a los que se visten de vestiduras peregrinas por su Profeta Sofonias, no habla cõ los ricos, si no con los que poco pueden. Y llama vestidura peregrina a la que no es cõforme al estado del q̃ la viste, porq̃ el excesso en los trages y vestidos es ocasion de que se exercite mal la caridad con los pobres, supuesto q̃ las haziendas son limitadas, y no alcãçan a la limosna, y gasto de ropas costosas; y creo q̃ no pudo hallar el Demonio mejor inuencion q̃ esta, para q̃ no se saluassen los ricos. La razõ es, q̃ no ay mas de dos caminos para el Cielo, el de la penitẽcia, y el de la limosna. El primero no le quieren andar los ricos, porq̃ es aspero, y ellos muy delicados, y no se hallan bien con el ayuno, diciplina, y cilicio. Y assi el enemigo para cerrarles la entrada en el Cielo, procura que dẽ en superfluydades de galas, para que no tengan de que dar limosna, y queden excluydos de la bienauenturança, como lo quedô el rico auariento, vistiendose de purpura, y faltando a la caridad, y limosna, siendo como era este el camino solo de su saluaciõ. Como dixo Daniel al Rey Nabuc Donosor: Redime tus pecados con limosnas, ya que no te acomodas a redimirlos con penitencias. Y despues que ayas dado de comer, y vestir a los pobres, viste, y come tu, y regala tu persona. Assi lo hizo esta santa muger, en los capitulos y parrafos passados trata el Sabio de su liberalidad con ellos, y en esta de la que vsaua consigo. Que quando se acude cõ puntualidad a aquello, no se deue vituperar esto. Antes es virtud, que se vista y trate el noble conforme a su nobleza. Assi, que los excessiuos gastos, vestiduras, y galas

Sopho. 1.

Daniel.

las peregtinas, buelue a los ricos crueles, y desapiadados. Quierẽ tratarse como Reyes, y hazer gastos desiguales a su estado, no sufriendolo sus juros, y rentas, y assi cometen mil tiranias, y hazẽ innumerables bexaciones a sus deudores, y vassallos pobres. El Profeta
Iere. 2. 34. Ieremias se lo dixo a ellos en mitad de sus barbas: En vuestras alas se halla la sangre de los pobres. Esto es en
Apoc. 16. vuestros vestidos, en las felpas de vuestras capas. San Iuan en su Apocalipsi pinta vna muger vestida de purpura, y margaritas preciosas; y luego dize, que estaua embriagada de la sangre de los martires, que son los pobres. Claro està, que muger tan galana, no auia de ser menos cruel. Mugeres ay en el mundo, q̃ por traer sus coches tachonados de oro, trayran a sus criados sin camisa; como si fuera mejor vestir las tablas, q̃ las carnes de los Christianos. Esso no haze nuestra buena casada, si no que primero q̃ se vista ella vn vestido, ha proueydo de dos a los de su familia. Como dixo della el Sabio: Todos sus domesticos tienen vestidos doblados.

Quien viera a esta muger vestida de purpura, entẽderia que auia de ser cruel, y que auia de martirizar a los pobres para sustentar su pompa: porque como la purpura es de color de sangre, parece q̃ amenaza a la de los pobres, y que jura que se la ha de beuer. Pero es al contrario, porq̃ debaxo de essa purpura està vestida de olãda. Como dize oy el Sabio. *Vissus, & purpura, indumentum eius.* Olãda, y purpura, es su indumẽto. Primero se viste de olanda, que es de color blanco, simbolo de la caridad, y misericordia. Quando queria el gran Tamorlan conquistar vn Reyno, y tenia cercada vna ciudad, el primer dia armaua su tienda de blanco, persuadiendo a la paz, y combidãdo con su misericordia;

y ſi no ſe valiã della en aquel dia, el ſiguiẽte la armaua de purpura,dandoles a entender,que les auia de coſtar ſu ſangre,y los auia de paſſar a cuchillo a todos. La veſtidura que antiguamente vſaron los Romanos,era blã ca,y aſsi ſe llamauan los candidos,y eſto porque todos eran como padres de la patria, gente ſocorrida , y miſericordioſa con los pobres, con los quales exercitauã ſiempre la caridad: pero manchoſe eſta blancura cõ el color purpureo, inſignia que fue de los Reyes ; como conſta del libro de Daniel,y del de los Macabeos:y como cada qual quiſo ſer Rey,dierõ en vſar mucho el veſtido de purpura,como de vna muy grande gala.Y con el color creciô la crueldad , no ſolo contra los pobres; pero contra los ricos,derramãdo ſu ſangre. Aora eſtamos en eſta edad impia,ſin raſtro de miſericordia, como ſe vè en las tiendas , donde todos los veſtidos ſon de purpura , y de gala , de donde les procede a todos los ricos ſer crueles con los pobres. Y eſſa era la cauſa de que aquella ramera,que refiere San Iuan,veſtida de purpura,y de precioſas margaritas, eſtuuieſſe embriagada de ſangre , y ſi le puſo por nombre Babilonia, fue por las muchas galas de que vſaua. Y cobrò eſſa fama de lo que le ſucediô en ella a Xerges. Venciò a los Babilonios,con quien traia grandes guerras,y queriẽdolos paſſar a cuchillo a todos (porque no ſe boluieſſen a rebelar) vn aſtuto conſejero ſuyo le ofreciò vn arbitrio con que los deſtruyeſſe ſin matarlos,y fue,que los engalanaſſe y viſtieſſe de ricas telas, con lo qual ſe harian vicioſos , y afeminados , y aſsi dexarian de tomar armas contra los enemigos,y las tomarian contra ſi proprios, encrueleciẽdoſe los vnos contra los otros, vengãdo los zelos de ſus deleytes. De dõde vinierõ a

Dan. 5. & 16.
1.*Mac.*10.

quedar

quedar por exemplo a todas las naciones. Y para pintar vna familia rematada en todo genero de deleytes, y deshonestidades, solemos dezir, que es vna Babilonia confusa, donde todo es tirania, y no ay caridad.

Asi, pues, digo aora, que aunque esta santa muger se viste de purpura, y de telas preciosas, no arguye en ella tirania, porque todo esso và fundado en caridad. Sobre la blancura de la olanda, que la representa, caen essas costosas vestiduras. Primero que se vistiesse a si, vistio a los pobres, y necessitados. Para socorrerlos abrio primero la mano, como queda largamente encarecido. Al contrario della se vistio el rico auariẽto, primero de purpura, y luego de olanda; primero chupò tiranicamẽte la sangre a los pobres, y despues de biẽ embriagado della, se quiere vestir de olãda: esto es, quiere que se vse cõ el de caridad, y limosna; pero fue justo juyzio de Dios, que quien no dio vna migaja de pan al pobre en la tierra, no se le conceda vna gota de agua del Cielo. No tẽga vestidura de gloria en el, el que por vestir a si de purpura, desnudò al pobre.

§. III.

Que el conceder Dios galas a las mugeres, es por la inclinacion natural que dellas tienen, y por ganar sus almas les pone este cebo, aunque la demasia es justo que se corrija.

STRAGVLATAM *Vestem fecit sibi, visus, & purpura, indumentũ eius.* Hizo esta muger fuerte vn vestido muy costoso, y galano, porque la ropa era de purpura, y la camisa de olanda. Y verdaderamẽte fue esta

traza

traza de Dios, e inuencion suya, para ganar los coraçones delas mugeres, que de su naturaleza son inclinadas a galas; y quizà por esta razon en sus festiuidades ordena que se cante en la Missa aquel Euangelio, en q̃ las haze semejantes a vn cielo, a vn tesoro, y a las perlas y preciosas margaritas: porque es este Señor como vn buen pescador, que en este mar del mundo pone a cada alma de las que pretende pescar su cebo. A los niños ceba cõ alagos: Dexad venir a mi aquesos pequeñitos, porque dellos es mi Reyno. A los viejos, cansados de viuir, los ceba con descanso; y asi dize por el glorioso Euangelista San Lucas, que los harâ sentar, y que el mismo los administrarà, siruiendo a los que tan bien le siruieron. A los varones los ceba con dignidades, que es lo que ellos mas pretenden, y asi les dize: Vosotros los q̃ me seguisteys, y dexasteys todas las cosas por mi, os sentareys en doze sillas, y sereys Iuezes de los doze Tribus de Israel. Como veremos adelante en el esposo desta perfeta casada, que dize del la Sabiduria, que serâ noble en las puertas, quando se sentare con los Senadores de la tierra, que eran los Iuezes. Asi, pues, a ella, y a todas las demas, las ceba con ricos vestidos, y galas, el qual ornato alabò tanto el mismo Señor en ellas por el Eclesiastico, que dize asi: Como el Sol quando nace, y assoma por las altas cumbres de los montes, asi alegra el ornato de la buena muger en su casa a todos. Como quiẽ dize: Que pensays q̃ es vna perfeta casada biẽ vestida, y adornada, vn Sol, q̃ asi como el con los rayos de su resplandor adorna, y alũbra al mundo; asi ella con su belleza, y hermosura, hermosea y alegra su casa, y quita mil pesares al que merecesser su marido. Y mas adelante dize, que la hermo-

Mat. 19.

Luc. 12.

Mat. 19.

Ecclesi. 26. Sicut Sol oriens in altissimis Dei sic mulieris bonæ in ornamentum domus suæ.

ſura ſuya en ſu edad perfeta, es ſemejante a la antorcha ſanta, que ardia en el Templo de Dios ſobre el cãdelero de oro. En lo qual dà a entender, que la buena gracia, donayre, y belleza de la perfeta muger, es coſa ſanta, y que aſsi como aquella antorcha alumbraua, en honra, y gloria de Dios; aſsi alumbra la hermoſura de la ſanta muger quando ſe adorna, no por vanidad, ni por otro mal fin, ſi no ſolo por agradar a ſu marido. Y aſsi como eſtas luzes las componian los Sacerdotes, y agradauan en ello a Dios; aſsi le agradan ellas componiendoſes ſus perſonas, y aſſeandolas, para que parezcan bien en ſu caſa.

Iob vltim. Tres nombres miſterioſos, y que aluden a nueſtro propoſito, puſo Dios a las tres hijas del Santo Iob, aunque no haze mencion el texto Diuino de los que tuuieron ſus ſiete hijos. A la vna puſo Dios por nombre, dia, y a la otra, canela, y a la vltima, cornuſtibi, que quiere dezir, cuernecito de alcohol, o de amaltea (como entiẽden los Griegos) queriẽdo ſignificar tres dotes que teniã, q̃ les aſſegurauã ſu remedio quãdo llegaſsẽ a edad. Cara buena, buena opiniõ, y mucha haziẽda. Dia la llama por ſu mucha hermoſura, y grande alegria. Y canela por el olor de ſu buena fama, y opinion. Y cuernecito de amaltea, que ſegun los Poetas ſignificaua copia, y abundancia, porque hallauan en el todo quanto querian. Pues teniendo riquezas, honeſtidad, y hermoſura, que mejores dotes pudieran concurrir en vna muger? Y aſsi el poner Dios eſtos nombres a las hijas de Iob, fue aſſegurarle, que aunque eran hijas, cuyo remedio ſuele dar malas noches a ſus padres, por eſtas tres no llegaria a paſſar ninguna, porque dandoſelas cõ tales dotes, ellas de ſuyo ſe eſtauan remediadas. Dos

coſas

cosas tiene el hõbre de la postrera cornustibi, que segũ nuestra vulgata es alcohol, y segũ los Griegos es amaltea, q̃ junto quiere significar, la que està ricamẽte adornada, porque por el alcohol es significado todo genero de adorno, y afeyte, segun dize nuestro Nicolao de Lira. Y hablando de Iezabel, dize el texto, que se pintô los ojos cõ alcohol. Y si se mira bien, es lenguage de la Escritura llamar alcohol a todo genero de afeyte, porque el alcohol es negro para las pestañas, colorado para las mexillas, y blanco para la cara. De manera, que en el afeyte, y ornato puede auer tal templança (segun enseña Santo Tomas) y tan buenos fines, que no solo no se ofenda Dios, si no que antes se agrade. *4. Reg. 9.*

De la hermosissima Iudic cuenta la diuina Escritura, que para hazer el hecho tan valeroso que hizo, en cortar la cabeça a Olofernes, se quitò el silicio, y desnudò el trage q̃ tenia de viuda, y se labô el cuerpo, y se afeytò el rostro, y se peynô sus cabellos, y puso sobre su cabeça vna mitra, q̃ era vn linage de tocado q̃ las mugeres vsauã, y se vistiô muy galanamẽte, poniẽdose collares en su cuello, arracadas en sus orejas, anillos en sus dedos, manillas en sus muñecas, çapatillas curiosas en sus pies. Pero direys, q̃ dõde tenia Iudic tãtas curiosidades y galas como por menudo haze mẽciõ el texto diuino? Es possible q̃ vna muger tan cargada de silicios, y tan ocupada en ayunos, y oraciones, al cabo de tres años y medio de viudez, y sin proposito de boluerse a casar, estaua tã preuenida destas galas, y no solo dellas, si no tambien de aguas, y vnguentos aromaticos? De todo esto se aprouechò en esta ocasion, para auer de aficionar y atraer a su amor a Olofernes, sin embiarlo a pedir fuera. Digo, que es inclinaciõ natural en las *Iudic 11.*

mugeres tener todo esto, aunq̃ seã virtuosas, y santas.
Simil. No aueys reparado en los grãdes Letrados, q̃ por viejos que estén, e imposibilitados de estudiar, no solo no se deshazẽ de los libros, aunq̃ ya no les siruã, si no q̃ antes cada dia cõpran los q̃ salen de nueuo? Todo esso puede la inclinaciõ, huelgãse de tenerlos, aunq̃ no los ayã de leer. Pues algo desto le sucedia a Iudic, q̃ aũq̃ ya no estudiaua en la salsereta, ni ojeaua los papeles de color, no queria vederlos, ni enagenarse de sus antiguas galas. Y digo mas, que las mugeres que tienen a quien honestamente deuen aficionar, y parecer bien, pueden sin pecado afeytarse, y adornarse. Verdad es, que es menester que las tales sean otra Iudic, para poderlo hazer cõ seguridad de conciencia, y esto muy acompañado de oraciones, ayunos, y silicios, y tãbiẽ en casos, q̃ conocidamente sean del seruicio de Dios, y no en otro ninguno, y tan contra su apetito y voluntad, que se adorne y engalane como por fuerça.

Mas que al contrario lo hazen algunas, las quales son tan aficionadas a galas, y a afeytes, que tienen por punto de honra no salir a vista de gentes, si no estàn tã bien adereçadas como ellas desean. *Simil.* Bueno fuera, que queriendo sacar a vno ajusticiar, cauallero en vna bestia, quãdo todos los demas yuan a pie, dixesse a los Iuezes; señores, yo no puedo subir en este jumento, ni salir a vista de tãtos, si no le ponen vna enjalma de purpura, guarnecida cõ ricas bordaduras, y por cabestro vn cordon de seda, y oro. No hariays mucha burla del tal? Pues hermano vays a morir, y reparays en essas vanidades? Procurad pedir a Dios perdon de vuestros pecados, que esso es lo que mas os importa. Quiẽ ignora, que toda nuestra vida es vn curso, en que vamos a mo-

rir, y dar cuenta a Dios? Pues para que quereys salir en la bestezuela de vuestro cuerpo tã adornado de galas, y preciosas vestiduras? De que os sirue poner en esso vuestra felicidad, si no teneys marido a quien contentar, si no solo a Dios, que se contenta con vn ornato humilde? Assi lo hazia el Apostol San Pablo, y todos los fieles de su tiempo. Contentos estamos con tener alimento, y con que cubrirnos. Estos tales solo pretendian vestir el cuerpo, y no el apetito, no la voluntud, si no la razon. No se cortauan entonces las ropas a medida del antojo, segun el vso mũdano, si no a la de la honestidad, y respeto diuino. Y si esta muger siendo fuerte, perfeta, y santa, se vestia de olanda, y purpura, y de telas (de que en el testamẽto viejo se hazian las ropas del sumo Sacerdote) era por el grandioso misterio que en si contenian, y no por la loca y vana curiosidad. En lo qual se les daua a entender a las honestas casadas, que no deuian poner en su persona, si no lo que se puede poner en el Altar. Quiero dezir que sea su vestido santo, assi en la intencion con que se pone, como en la moderacion con que se haze. Y quãdo por la calidad de la persona, y gusto del marido, se ayan de adornar con mayor cuydado, vistan purpura, y olanda, y no los bordados y pedrerias que aora se vsan: telas que se puedan texer, y labrar en casa, y no perlas, y margaritas, que es menester buscarlas fuera, e yr a traerlas del Oriente. Ropas concede; pero no enrizos, ni afeytes.

Habẽtes alimentum, & quibus tegamur, his contenti sumus.

(.?.)

§. IIII.

Quan sospechosa cosa es en las mugeres comunes, y pobres, el vsar de vestiduras ricas, y quan aborrecible es a Dios el cuydadoso ornato del cuerpo, y desaliño del alma.

VISVS, *& purpura indumentum eius.* Olanda, y purpura es el vestido, no de todas las mugeres en comũ, si no desta casada en particular, porq̃ lo estaua con vn hombre noble, y tanto, que era vno de los Senadores, y Iuezes de la ciudad, como lo veremos adelãte; y por otra parte era muger rica, y muy hazendada, pues podia comprar tierras, y plantar viñas. Y quando estas vistan costosamente, tienen cõ que, y les sobra mucho para socorrer a los pobres. Pero q̃ las mugeres de los oficiales, y gente ordinaria, quieran en esto igualarse con ellas, y aun excederlas, parece muy mal, y no se auia de consentir, por los inconueniẽtes grandes que se siguen. Si a los Principes, y Potentados del mundo, amenaza Dios por el Profeta Sofonias, de que vsan de peregrinas vestiduras, y es esta vna de las razones que alega por San Lucas, de que se condenasse el auariẽto siendo tan rico; que amenaza, o que castigo os darà a vos señora, que siẽdo vna muger ordinaria, os querays tratar como vna Reyna, no teniendo mas de lo q̃ vuestro marido gana con su oficio, y vos con vuestra aguja? Deueys de entender q̃ huuo vn Dios para aquel rico, y que ha de auer otro para vos que soys pobre. Vé, y te enseñarè la condenacion de vna ramera, con quiẽ se hã rebuelto los Principes de la tierra, dixo vn Angel a Sãluan; y dize el, que vido vna muger muy afeytada,

Sophon. 2.
Luc. 16.
Apoc. 27.

y vestida de ricas telas, y adornada de margaritas y piedras preciosas, y que tenia en la frente vn retulo, que dezia: Misterio. Donde nos dà a entender, que la que gasta el tiempo, y lo poco que alcança en semejãtes libiãdades, es muger de mal viuir; y no son otra cosa sus enrizos, y afeytes, si no dar vn filo al cuchillo para que corte mejor a los que se rinden a su aficion y volũtad, y gastan cõ ella sus haziendas. Y quizà es esta la sangre de q̃ dize el sagrado Euãgelista, que venia esta embriagada. Y no es justo dexar de reparar en aquel retulo q̃ trae en la frente puesto con grande acuerdo, en cuyas letras se contiene, como dixe, este nombre: Misterio. Misterio solemos llamar a todo aquello q̃ tiene oculta inteligencia. Y es lo mismo que preguntar, que misterio tiene, que vna muger ordinaria, sin juros, ni mayorazgos, ni mas hazienda, que la que su pobre marido (si lo tiene) afana con su sudor, o ella con sus puntadas, vista oro, y seda, y tenga (juntamente con otras joyas de valor) vna muy rica sarta de perlas, y no falten en su quadra tapizes, estrado, y baxilla? Que misterio tiene, que tenga tan gran gasto, ganando tan poco en su ordinario exercicio? Pero no es tan oculta la inteligencia deste misterio, que no la alcancemos todos. Pero el misterio que mas pone en admiracion es, que sabiendo que las tales viuen mal, y perseueran en su obstinacion, salgan la Pasqua con cedula de confessión, para boluerse luego a su mala vida. Ven, y veràs la condenacion destas tales, dize el Angel, y dize bien, pues la causa porque todos las condenan, y tienen por malas mugeres, es por verlas tan galanas, y tan afeytadas.

A la honestidad pintauan los antiguos, como refiere Eustacio en su libro segundo, en vna muger coronada de *Eusta. lib. de Isinens.*

de piedras preciosas, y vestida de vna ropa muy basta, Pues porque tan ricas presseas, y adorno en la cabeça, y tan grosseramente vestido el cuerpo? Fue dar a entẽder, que las mugeres honestas no hã de poner mucho cuydado en adornar el cuerpo de ricas telas, y bordados, sino sola la cabeça de piedras preciosas, o por mejor dezir, el entendimiẽto de diuinas virtudes, las quales fueron figuradas en la Sagrada Escritura por semejantes piedras, como consta de muchos lugares. Estas han de ser sus galas de mayor estima, y vale mas su adorno, que el de las mas ricas ropas y atauios. Y quizà era este el intento del Sabio, quando nos representa oy vestida a nuestra honestissima casada de purpura y olanda, hablando destos ropages metaforicamente, entendiendolos por lo que en las diuinas letras representan, que son, castidad, y verguença, como veremos en el parrafo siguiente. Cosa es muy aueriguada, que las que cuydan poco de la curiosidad en el vestir, y tocar, cuydã mucho en adornar su frente, y hermosear su entendimiento de aquellas preciosas margaritas, en que dixo Christo, que empleò el buen negociante todo su caudal.

Si quieres ver quan aborrecible es a Dios la vana obstentaciõ, y profanidad de trages, cõsidera el modo que tuuo en vestir las criaturas, pues a las mas estimadas las encubriô debaxo de ropages mas viles: las perlas debaxo de cõchas muy toscas: el oro (que es el mas noble de los metales) lo cubriò de tierra: el alma racio-
Mat. 16. nal (de quien dixo que valia mas que todo el mundo, y que aprouecharia poco toda su ganancia del, quando
Iob 10. el hombre la perdiera a ella) dize por el Santo Iob, que la vistiò de pellejo, y carne de huessos, y de nieruos.

Que

Que cosa mas preciosa q̃ el mismo Dios? Y quãdo en la tierra se quiso vestir, fue del habito de nuestra humanidad. Pues si vuestro humano cuerpo es mas vil q̃ toda la vileza del mundo, porque quereys que estè tan bien adornado, y vestido? Por esta consideracion aquellos justos de la primitiua Iglesia, dize el Apostol, que se vestian de pieles de animales, y Dauid, que se ponia por vestido vn silicio; y Iob dize, que traia a rayz de su carne vn saco: sola vos señora quereys que el vuestro sea de olanda, de seda, de oro, y de purpura; con esto se adorna vuestro cuerpo; y vuestra alma, mas que se vista de jerga; pongase vn saco, o vn silicio de hierro. Mas asseado quereys traer el cuerpo, y mas limpio q̃ a ella; por de menos precio y estima la teneys que a el. O q̃ mala señal? La diferencia que ay de la mina rica de oro, o de plata, es, que la superficie de la tierra es requemada, fea, y tan seca, que no produze yerua, ni se viste de hermosas verduras ni flores como la de los demas cerros, porque se ocupa en criar y produzir en sus entrañas estos ricos metales. Assi digo, que es mala señal, que la tierra de vuestro cuerpo estè tan florida, y hermoseada, pronostico cierto de que en el alma no se cria la plata fina de la caridad, ni el oro acendrado del diuino amor de Dios, y del proximo. Negra soy, pero hermosa, dize el alma santa a su Esposo en los Cãtares. Como quien dize, la razon porque es feo mi esterior, es porque tengo la hermosura en lo interior. Por preciarme tanto deste, me oluido, y descuydo con aquel; assi lo interpreta San Bernardo. Demanera, que quando vieremos a alguna cõ trage honesto, tocas baxas, escapulario del Carmen, cuerda de San Francisco, ojos mortificados, modestia en el semblãte, creed que

Phil. 1.

Heb. 11. Circuierũt in melotis, in pelibus caprinis.

Psal. 68.

Iob. 19.

Simil.

Cant. 1.

ay dentro mina de oro de acendrados quilates de virtudes, y perfeciones, y que falta esto en las que vieredes con tantas galas, y colores, como si fueran primaueras.

§. V.

Que la olanda, y la purpura de que quiere Dios que se vistan las almas, significan la caridad, y pureza, y la blandura de condicion que deuen tener los casados.

V*ISVS, & purpura, vestis illius.* El vestido de la muger fuerte es olanda, y purpura, y sobre estos dos dize el Sabio que ha de auer otro, q̃ llama estragulata, que es vna mezcla de colores. Ya auemos tratado destos vestidos que puede vsar la perfeta casada, quanto a lo literal, quando, y como le son licitos. Tratemos aora dellos en el sentido mistico, y espiritual, que es el principal a que Dios atiende, y atiendase mucho a que son tres generos de vestiduras las que pone aqui, para adorno del alma; pureza representada en la olanda, caridad en la purpura, y las demas virtudes morales, figuradas en la vestidura estragulata, que es mezcla de diuersas colores, porque toda la variedad de virtudes se contiene en las dos referidas. Para lo qual es de aduertir que ay dos maneras de pureza, vna natural, y otra adquisita. La natural fue figurada enlas azucenas, enlas quales dize Salomon que se apacienta el Esposo; queriendo significar, que tiene Dios particular comunica- *Cant. 1.*
cion con las Virgines. La blancura y candor de las *Isai. 35.*
azucenas es vn color natiuo. Por esso dixo Isaias, que *Gloria Libani data est ei.*
a la Virgen le fue dada la gloria del Libano, que es lo
mismo

mismo que candidacio, segun San Geronimo, y Pedro Blerense dize, que no es blancura como quiera, si no candida nació. Vna blancura natural, como la que tiene la nieue, la leche, o la azucena, q̃ no es postiza, o adquisita, como la de la olanda, o lino, que hasta ponerlo en blãcura padece mil martirios. Lo mismo le sucede a los que perdieron vna vez la pureza de la virginidad con que nacieron, mil diligencias hã de hazer para recuperarla, y mucha fuerça, y excessiuo trabajo les ha de costar. Y assi dixo San Pablo de las mugeres que se casan, que aunq̃ no hazen mal, hizieran mejor en no casarse, porque tendran tribulacion en la carne. Quiere dar a entender, que con mucha dificultad se conseruarân en la pureza matrimonial, y en la verdadera castidad conjugal. Acuerdome, en confirmacion desta verdad de vn dicho del Sãto Fray Gil, vno de los doze compañeros de nuestro Padre San Francisco; que llegandole a preguntar vn casado, si pecaria alguna vez en llegar a su ligitima muger. Respõdiô: Hermano, no te puedes tu embriagar cõ el vino de tu propria bodega? Pues de la misma manera pecaràs con ella si excedes los limites de la razon. *S. Hieron.* *1. Cor. 7.*

Filostrato vâ por otro camino, y dize, que vestirla de olanda (que es vna tela tan blanda como si fuera de algodõ) fue significar, que la perfeta casada ha de tener para con su marido, y familia, vnas entrañas muy amorosas, muy dociles, y humildes, que ha de ser muy blanda, y suaue su condicion. Desta vestidura queria Sã Pablo que se vistiessen los Colosenses. Bestios, dize, como escogidos, y santos, de las entrañas de misericordia, y benignidad; que segun San Anselmo, no es otra cosa si no vna serenidad de corazõ. Lo qual hã de conseguir *Philostr.* *Ad Col. 3.* *Ansel. in gloss.*

de

de la quotidiana comunicacion q̃ tienen cõ Dios. Del Rey dõ Iuan el II. ſe cuenta, q̃ quando ſe ſentaua en ſu Tribunal tenia pueſtos los pies ſobre vn leon mãſo, ſignificando, q̃ era tã benigno, q̃ cõ ſu blandura amãſaua a las fieras. Moyſes en ſu natural era vna cẽtella, como ſe colige del ſer tartamudo, q̃ los q̃ lo ſon por la mayor parte ſon colericos, lo qual ſe vio en la muerte q̃ dio a vn Epigcio, q̃ trataua mal a vn Hebreo; pero de la ordinaria comunicaciõ cõ Dios vino a ſer tan mãſo, q̃ dize el texto Diuino, q̃ lo era cõ tãto eſtremo, q̃ excedia en mãſedumbre a todos los hõbres del mũdo, y por ſerlo
Nume. 12. tãto, dize que era muy amado dellos, y de Dios, y que con ſus palabras aplacaua a los monſtruos: que es pro-
Eccleſ. 14. priedad de la manſedumbre cõuertir los leones en corderos. Y a las que ſon de mala digeſtion cõpara Iſaias
Iſai. 34. a los erizos, que en lo interior tienẽ la carne blanda, y por de fuera llena de eſpinas. Aſsi es la muger eſcabroſa, y mal acondicionada, para ſi muy blanda, y regalona, y para ſu marido, hijos, y familia, es intratable. Porq̃ que era aſsi el Rey Nabuc Donoſor, dize del San Gre-
Greg. lib. 5. gorio, que le conuirtiò Dios en beſtia. Era feroz, y
mor. 4. cruel con ſus vaſſallos, ſiendo blando para ſi. O ſi las q̃ ſon brauas las conuirtieſſe Dios en ſierpes? No digo
Cant. 4. yo tampoco, que ſean tan manſas, que vna vez que o-
Guill. ſer. tra no tengan hiel. Son tus dientes Eſpoſa mia, dize el
23. in Cãt. Eſpoſo, como el rebaño de ouejas, y Guillermo en ſu
Nolite fra ſermon 23. ſe buelue a la familia, y les dize aſsi: No te-
tres iſtarũ mays que os muerdan, que no ſon ſus dientes de per-
vereri mor- ro, ſi no de oueja. Quando el perro muerde ſe le eriza
ſus. Non e- el pelo, y arremete con rabia, y hinca los dientes haſta
nim ſunt ca ſalir con el bocado. Aſsi ſon algunas, como perros ra-
mini, ſed oui bioſos, que muerden la piedra que les tiraron, dexan-
ni. doſe

dose lleuar de la yra, y vengança. Pero la perfeta casada ha de ser oueja, que como no tiene diẽtes, si no enla parte de arriba, no hieren sus mordeduras, porq̃ muerde y corrige con benignidad, y mansedumbre. Como perros quiere Dios que ladren; pero al morder quiere que sean ouejas. Reprehendan los vicios, pero no lastimen con sus palabras. Ni quiere que sean mudas, ni deslenguadas. *Isai. 56.*

Dixo Sã Iuan, que viò vn libro cerrado con siete sellos, y que no auia quiẽ lo pudiesse abrir, ni desatar las grandes dificultades que contenia, y que se llegò a el vn anciano, y le dixo, que no llorasse, que ya las auia vencido el leon del tribu de Iuda. Boluiò la cabeça a mirarle, y vido vn cordero, que regia a muchos de aquellos Bienauenturados. De manera, que para vencer era leon; pero para regir era cordero. Algunas vezes os estarà biẽ el ser leoana; pero siẽpre aueys de ser cordera. Si estuuiere ocupado el hombre en algun delito, dize Sã Pablo a los Prelados de Galacia: Instituydle cõ espiritu blando. Y es aqui lo mismo instruyr, que ordenar, y reduzir; como el cirujano, que concierta vn desconcierto, juntando y reduziendo los huessos a su lugar. Si vuestro marido, o criado se desconcierta en la vida, reduzilde, y boluedle con clemencia a su lugar, q̃ es Dios. Por muy enojado que venga vuestro marido le vencerà vuestra mansedumbre, que con ella venciò Christo a los Fariseos, que le llamauã endemoniado, y el con mucha blandura les respondia: Yo no tengo Demonio. Y assi dixo el Espiritu Santo, que la respuesta blanda quebrantaua la yra, porque es como naranja serenada cõ azucar, que corta la colera. No ay medicina mas eficaz, que la respuesta blanda, y palabras azucaradas, *Apoc. 5.* *Apoc. 7.* *Gala. 6.* *Ioan. 8.* *Prou. 15.* *Simil.*

caradas, y melosas, hareys con ellas del enemigo, amigo.

1.Reg.24. Beuia los vientos Saul por beuer la sangre a Dauid, pusoselo Dios en las manos, y pudiendole Dauid cortar a su saluo el hilo de la vida, se contentô con solo cortarle vn giron de su ropa, y despues desde vn alto le dio vozes, diziendo estas amorosas palabras, enseñandole el giron: Rey, y señor mio, a quien persigues? a vn perro muerto, q̃ no ha tenido animo de cortar cosa viua de tu real cuerpo? Auergonçose Saul, y se cõfundiò de ver la crueldad suya, y la mansedumbre de Dauid. Y dize el texto, q̃ se puso a llorar, y con gran ternura le llamaua hijo suyo. Celebralo mucho Sã Chrisostomo, y dize, que por su blandura ganò por padre a su enemigo, y de lobo le conuirtiò en oueja, y que no se admira tanto de que Moysen sacasse agua de vna peña, quanto de que Dauid la sacasse de los ojos del Rey Saul. Otra trallacion tiene: El que responde al ayrado regaladamente, diziendole amores, y ternuras, le apaga la yra. Hazedlo asi vos señora, y a mi cuenta si vuestro marido no se postrare a vuestros pies, por mas enojado que venga. Son tus labios, esposa mia (dize el Esposo, quando asi se vè obligado) como vna cinta de grana, o liston de barbero, que aprieta el braço, y hincha las venas, de tal manera, que parece q̃ quieren reuentar, y en llegando la lanceta ofrece la sangre. Como este liston, dize, son vuestros labios, pues pronuncian palabras tan amorosas, tan tiernas, y regaladas, que a quãtos las oyen compeleys, y apremiays a que os quieran y amen, de suerte, que por vuestro bien, y consuelo ofrezcã la sangre de sus venas si fuesse menester. Mas a que hombre, aunque sea vn Turco, no obligan las pala-

S. Chris.

Prou.15. Qui respondet delitiose frangit irã.

bras

bras blandas de vna muger prudente. Cō ellas aplacô la discreta Abigayl la furia con que venia Dauid hecho vn leon, cōtra Naualcarmelo, y con ellas domaua Dalida la ferocidad de Sanson. Ellas le atauan las manos, y las ataran a la condiciō del marido mas terrible y furioso que huuiera en el mundo. Y asi se puedē persuadir todas las mugeres, que el tener discordia, y poca paz en su casa con ellos, son ellas la causa, por ser secas, y mal acondicionadas, y dexarse consumir, por no dar su braço a torcer. Esta es la causa porque viste oy el Espiritu Santo a la perfeta casada, ante todas cosas de olanda, enseñandoles blandura, y pureza de vida y costumbres, porque sobre esta camisa assentarà biē el vestido de purpura, que, como dixe, representa la caridad y amor con su marido y familia, y sobre essas dos virtudes fundamētales, todas las demas figuradas en la vestidura esttagulata de varias mezclas y colores.

CAP. 21. QVE LA MVGER NOble que en su trato es liuiana, pierde mucho de su nobleza, y que el ser nobles obliga a las mugeres a que refrenen sus apetitos.

§. I.

NOBILIS IN PORTIS VIR eius, cum sederit cum Senatoribus terræ.

PROPRIA CONDICION NVESTRA es, quando vemos assomar vna dama muy gallardamente vestida, y con grande acompañamien-

to de criados, llegar a preguntar a alguno dellos, quien es esta señora; y ellos responder, es muger del señor dõ fulano. Lo mismo podemos entender aqui aora. Pintonos el Espiritu Santo en el capitulo passado a nuestra casada muy preciosamente vestida, no menos que de purpura, y olanda, y con otras muchas galas concernientes a estas, y con muchas esclauas y criados que la seruian; y pareciendole que le auiamos de hazer la missma pregũta, y aũ como si tacitamẽte se la huuieramos hecho, responde con las palabras propuestas: *Nobilis in portis vir eius, cum sederit cum Senatoribus terræ.* Noble es su marido en las puertas, y hombres que se sienta con los Senadores de la tierra. Parece que no responde a proposito, pues nos dize quien es el, preguntandole quien era ella. Pero si lo consideramos bien, es admirable la respuesta, porque es lo mismo que dezir: Esta señora es muger de vn hombre noble, de vn cauallero conocido, de vn Regidor desta ciudad; finalmente es muger de vno de los principales Senadores desta tierra, q̃ a ellos solamẽte se les fiaua en aquellos tiẽpos el gouierno, y era cosa essa muy importante: porq̃ corriẽdoles tales obligaciones, no cometeràn las baxezas q̃ algunos cometen; y se tiene por felicidad grande de la republica, que la rijan y gouiernen nobles. Assi lo pedia Dauid a Dios: Cometed (Señor) la administracion de la justicia al hijo del Rey, porq̃ siendo Principe por naturaleza, se hallaràn en el gracia, nobleza, y generosidad. Y el Angelico Dotor Santo Tomas dize, que aun en aquel confuso tribunal del infierno, los que le rigen y mãdan son los espiritus mas nobles. Por ser de la mas suprema Gerarquia tienen dominio sobre los Angeles, y aun sobre los mismos hombres, a quien atormentan, y su

Psal. 71. Deus iudiciũ tuũ regi da, & iustitiam tuã, filio regis.

y ſupeditan, por la ventaja que les hazen en la naturaleza, ſegun lo dize el Profeta Dauid: Hiziſte Señor al hombre vn poco menor que a los Angeles: de donde podemos inferir de paſſo, que no porque eſtos Principes infernales ſean mas nobles, es argumento de que tengan alguna mejoria, antes al contrario lo es de q̃ ſon mas miſeros, pues no puede ſer mayor miſeria, q̃ preſidir en el mal, como ſe vè en los que conſpiran cõtra la mageſtad diuina, y humana, que ſon mas terriblemente punidos, y caſtigados. Aſsi lo ſon Luzifer, Satanas, y Berzebu, a quien intitulauan Principes de los Demonios, porque como cayeron de mas alto lugar, fueron mas culpados, por el indicio de mayor ingratitud.

Pſalm. 8. Minuiſti eũ paulo min⁹ ab Angelis.

Luc. 11. In Berzebu Principe demoniorũ eijcit demonia.

Boluiendo, pues, a nueſtro punto, digo, que los que en las republicas auian de tener el gouierno, y mando, ſiẽpre auiã de ſer los mas nobles, q̃ aſsi lo quiere la diuina Sabiduria, como lo dà oy a entẽder. *Nobilis in portis vir eius.* Y como la verdadera nobleza es vna inclinacion a la virtud, aquel es mas noble que es mas virtuoſo; conforme a lo que dixo el Señor: Los que por ſus vicios y deleytes me menoſprecian a mi, ſeràn innobles. Eſto es, ſerã excluydos del principal gouierno de mi republica, y del linage de la verdadera nobleza. Dize eſto, porque ay algunos que degenerando de ſus obligaciones, quieren conſeruar el titulo de nobles a ſombra de lo q̃ ſus anteceſſores hizierõ, ſin procurarlos imitar. A los Gouernadores llama Plutarco, ſimulacros de Dios, que es lo miſmo, que imagines, y eſtatuas ſuyas, las quales no hã meneſter el ingenio de Fidias, y el de otros eſtatuarios, para ſu fabrica, que las miſmas virtudes dellos las vân fabricando, y aſsimilando a ſu ori-

1. Reg. 2. Qui autem contemnũt me erunt ignobiles.

Platon. ginal. Platon los llamò dioses a lo humano, por la seme janҫa que con el tenian, o deuian tener en la rectitud, piedad, y mansedumbre. Parece que auia oydo aque-

Psalm. 81. llas palabras del mismo Señor: Yo dixe q̃ soys dioses, mas no inmortales, como los que adora la ciega gentilidad. Y por esso añidiò, que moririan como hombres, porq̃ no se desuanecie ssen; como lo hizo Cayo, Gouernador del Imperio Romano, que se hizo adorar: y la razon que le mouiò a tan gran locura la alega Filon, el qual dize que hazia este discurso: El que gouierna, y apaciẽta ouejas, no es oueja, si no mucho mas que ellas; ni el que guarda bueyes es buey: luego yo que soy principe, y gouernador de hombres, tengo de ser mas que humano, y por el consiguiente soy diuino. No yua muy engañado si atinara en que lo deuia ser, no en el vicio de la soberuia, si no en la virtud de la humildad, porque como el estado que tiene es tan alto, sin ella es muy peligroso, y desuanecido. De esso se recelaua el

Ego dixi dij estis, & filij excelsi omnes. Vos autem sicut homines moriemini.

Psalm. 55. Rey Dauid, quando dezia a Dios: Señor mucho temo la alteza en que en este dia estoy puesto; pero confio en vos que me tendreys de vuestra mano, para que no cayga. Y assi se exercitaua continuamente en la encumbrada virtud de la humildad, en la soberana de la clemencia, y blandura; en quien consiste la verdadera nobleza que de Dios heredaron los Gouernadores, y Prelados, quando les assimila assi. Ninguna nobleza tenia Adan quando este Señor le constituyò sobre todas las obras de sus manos, y las sugetò a su gouierno, pues lo auia leuantado del poluo de la tierra (dize Chrisostomo) si no la que el le auia dado en hazerlo a su imagen, y semejanҫa, porque ya que no la podia tener por sangre, la tuuiesse por virtud.

Ab altitudine diei timebo, ego vero in te sperabo.

Dize

Dize,pues,aora el Sabio, que aquesta fuerte y valerosa matrona,de quien vamos, hablando es muger de vn tal Gouernador hombre,noble,y Cauallero,y finalmẽte vno de los Senadores y Iuezes q̃ tenia aquella republica: *Nobilis in portis vir eius.* Parece q̃ pudieramos replicar,y redearguyr la respuesta. Claro està,Señor,q̃ muger tan bien tratada, lo auia de ser de algun hombre poderoso, y rico, que tuuiesse costilla para sustẽtar tanta gala y vizarria como esta señora saca.El nombre de su persona queriamos saber, que su prosperidad no la ignoramos. Respondo,q̃ bien la pudierays ignorar, pues no està tã claro como os parece,q̃ no solas las mugeres de los ricos,y poderosos Gouernadores del mũdo,se adereçan tã bien;pues con las mismas galas,y aũ con otras mayores,se adornan algunas,que ni naciero͂ con obligaciones semejantes,ni sus maridos tienen rẽtas ni juros que gastar con ellas, si no meramente lo q̃ ganan con su sudor.Pues si el marido come de su trabajo, como viste la muger tan costosamente ? Esse es el misterio. Aquella ramera que vido San Iuan,dize,que estaua vestida de purpura, y de preciosas margaritas, sin tener marido que se lasdiesse:y dize mas,que venia sobre vna bestia de siete cabeças, y q̃ traia escrito en la frente este nombre:Misterio.Y con mucha razon se lo aplican,porque lo auia de parecer a todos los que la mirassen. Muger pobre, sin ayuda de marido, vestida de purpura,de tela,de bordados, con tan ricos cortes, puntas, y collares, cadenas de oro,y de perlas, y otras mil menudẽcias,q̃ no se adquieren si no co͂ mucha grosedad de haziẽda:q̃ puede ser esto si no misterio,como dixe en el capitulo passado? Tambien es misterio, q̃ la bestia q̃ la sustenta,siendo vna,tẽga siete cabeças.Mas

*Apoc.*18.

quien pudiera sustentar muger tan cargosa, si no vna bestia? Y la mayor bestialidad suya es, que siendo siete, se persuadan a entender, que cada vno de los siete es solo, y aun el mismo rendrà a misterio, que le luzga a ella tanto lo poco que el le dâ. Pero al fin, como todo ello es misterio, no lo alcança el que se ha conuertido en bestia.

Veys a qui como no solas las ricas, si no las pobres, se adornan rica y costosamente, aunque cõ torpezas, y deshonestidades, como lo vimos en esta ramera. Pues para que se entienda que nuestra perfeta casada no es de la condicion destas tales, dize el Sabio: *Nobilis in portis vir eius.* Que es muger de vn hõbre noble. Como quien dize; no lo es de algun plebeyo, pobre oficial, que no teniendolo el, cõsiente que lo busque ella. Y en esto se fundò nuestra pregunta: porque como la que es buena, y la que es mala, se viste de vnas mismas galas, es justo saber quien es esta señora? Responde muy bien oy Salomon, que es muger de vn hombre noble, Senador, y Gouernador de la tierra, y por el cõsiguiente es poderoso, y rico, y assi puede muy bië vestirse de olanda, y purpura, y de otras ricas telas, y bordados, como esta sale vestida. Y porque ay algunas, q̃ siendo nobles, y ricas, son por sus personas flacas, presupone que esta casada no lo era, pues preguntando por ella dize, que busca a vna muger fuerte, y que hallandola en los confines de la tierra, hizo grande estimacion della. Demanera, que era muy noble por su linage, y muy honesta por su persona. A esto alude el
Cant.7. Sabio en los Cantares, dizele, quan hermosos son tus passos en el calçado, hija del Principe. Notese mucho aqui, q̃ primero alaba sus passos, y luego el calçado. Era antigua

antigua costũbre traer las señales de la nobleza en el calçado, como lo afirma Filostrato, el qual dize, que se conocian los nobles en vnas plantillas de marfil que traian en los pies. Y en esto auia sus grados, porque los Emperadores las traian de oro, adornadas con perlas preciosas; como lo afirma Seneca de Tiberio Cesar. Y Casiodoro dize, que los Patricios las adornauan cõ seda. Y Homero alaba mucho la hermosura y precio del calçado de la Diosa Maya, madre de Mercurio. Y de la valerosa Iudic se refiere, que para parecer, no solamente hermosa, si no noble, al Capitã Olofernes, y aficionarle, dize el texto, que con los ricos vestidos, y adornos de su cuerpo, se puso en los pies vnas sandalias, que deuian de ser las plantillas preciosas de que vamos hablando. Y amenazãdo Dios por Isaias a las hijas de Ierusalen, que se desuanecian, dexandose lleuar de la soberuia, y vana presuncion, dize el Profeta assi: En aquel dia quitarà el Señor el adorno de su calçado, y sus lunillas. Eran estas vnas lunas de marfil, que como dixe traian los antiguos en los pies por calçado, en señal de nobleza. De manera, que el calçado dezia, que la esposa era noble, ilustre, y de gran linage. Y la hermosura de sus passos denotaua la gran modestia, virtud, y grauedad de su persona: porque quando no anda la muger en buenos passos, no mirarà Dios a su nobleza. Pues como dize el Esposo q̃ son hermosos, y muy honestos sus passos, la llama hija de Principe, o muger principal, y noble; dando a entender, que el calçado dize quien ella es.

Filostrato. *Iudic 10.* *Isai. 3.* *In die illa auferet dñs ornamentũ caltiamẽtorum, & lunulas.*

Pero pregunto yo, no era mejor alabar primero el linage desta muger en el calçado, que las costrumbres, y virtud de la persona, significada en la compostura de

ſus buenos paſſos? No era mejor començar con que era muger noble, y luego que era virtuoſa, pues la virtud aſsienta tan bien ſobre la nobleza, como el rico eſmalte ſobre el oro? Si, pues vemos, que las mas vezes la nobleza enfrena las coſtũbres de las perſonas, y no les dà lugar a que hagan vilezas. Y aſsi, quando dize, q̃ ſon hermoſos ſus paſſos en el calçado, aquella propoſicion, *In*, es lo miſmo que, *Propter* Como quando dezimos, en bien de fulano hize eſto, es lo miſmo, que por ſu bien. Aſsi acà, ſus hermoſos y buenos paſſos ſon por ſu calçado; como quiẽ dize, fulana haze buenas obras, porque es de buen linage. Vn hombre mal veſtido, y deſcalço, no mira por donde vâ, por medio del lodo y cieno ſe entra ſin reparar. Y al contrario, ſi vá bien veſtido, y calçado, mira mucho donde pone los pies, y por no enſuciarſe vâ ſaltando de piedra en piedra. Vna muger comũ, ſin obligaciones de linage, ſe abate a cometer mil baxezas; pero ſi la calçan de hõra, y preſunciõ, defenderà la honeſtidad y limpieza de ſu cuerpo. Por eſta cauſa dize Dios, hablando con el alma: Veſtite de diuerſas colores, y te calcé de jacintos. Y en eſto ſe fundô el miſmo Señor, quando mandò a los hijos de Iſrael, que eſtuuieſſen calçados quãdo comieſſen el Cordero. Pues, Señor, que importa qne eſtên calçados, o q̃ no lo eſtèn? Mucho, porque el calçado de la honra haria tener a raya al apetito, y ella concertaria bien los paſſos que auian de dar en la conquiſta de la tierra de promiſion. Y al otro q̃ ſe entrô en ſus bodas deſnudo, y deſcalço, le mandô echar dellas confuſiblemẽte, porque de los que no tienen honra, no ſe puede eſperar coſa buena.

Simil.

Ezech. 16. Veſtiuite diſcoloribus & caltiaui te iacintis.

Exod. 12.

Aſsi el dia de oy, para ſignificar quan virtuoſo y cõpueſto

puesto

puesto era el marido desta nuestra perfeta casada, dize: *Nobilis in portis vir eius.* Que era noble, ilustre, y principal, assi en lo publico, como en lo secreto. Y porq̃ en esto se conformò Dios con el tanteo del mundo, que primero mira a la calidad, y luego a la persona, quiere este Señor, que tambien el mundo se conforme con el suyo, y que primero se alabe la persona en sus hermosos y compuestos passos, y luego la calidad en el calçado, como lo ha hecho con esta muger santa. Dexa dicho della, q̃ no es flaca, como algunas, si no fuerte, y valerosa, y tanto, que cõfia mucho en ella su marido, por la fè que le guarda; y que es hazendosa, pues se ocupa en hilar; y que cuyda mucho del gouierno y sustento de su familia; y que con esto no se descuyda de acudir a las obras de misericordia, socorriendo a los pobres, y necessitados. Y aora dize, que la que tenia tan grãdes virtudes era muger de vn hombre noble, y por el consiguiente lo era ella. Este es el estilo de Dios, porque no mira a la nobleza, y buena sangre, si no a la virtud de la persona. En siẽdo buenos sus passos, la llama hija 3. *Reg.* 21.
del Principe, entonces la estima por noble. En muy poco estimò este Señor a Iezabel, siendo Reyna, porque era iniqua, y mala. Por mandado de Iehu la echarõ de vna ventana abaxo, y arrastrandola la sacaron al cãpo, porque cosa tan mala no permitiò Dios que quedasse enla ciudad, donde se la comieron los perros, sin dexar della mas que los huessos mondos, so lo le dexaron la parte superior de la cabeça, fragua de sus trayciones, y deshonestidades; y assi como cosa apestada parece q̃ los mismos perros no quisieron llegar a ella. Este destroço se hizo en Iezabel, siendo Reyna, porque, como tẽgo dicho, no estima Dios nobleza dõde falta virtud.

§. II.

Declarase en que consiste la verdadera nobleza, y que la que no se funda en virtud, es para con Dios baxeza grande.

NOBILIS *in portis vir eius.* La primera excelencia que refiere el Espiritu Santo del marido de nuestra perfeta casada, es, que es varon. Y varon es lo mismo que magistrado. Y asi los Romanos al gouierno de tres Iuezes superiores intitulauan. Trium Virato. Y a esto alude lo que cuenta la diuina Escritura de los
Genes.26. Geraritas, dize, que llegaron los varones a preguntar a Isaac por su muger, y el temiendolos, no se atreuiò a confessar que lo era, si no que era hermana suya. Estos varones eran los Iuezes que estauan en las puertas, y entrada de la ciudad, a cuyo cargo estaua el saber y preguntar a cerca de las cosas publicas, como Iuezes, a los quales no llama hombres, si no varones, q̃
Genes.12. es lo mismo que magistrados. Y el Patriarca Iacob llamò varon al Santo Iosef su hijo, siendo Principe de Egipto, quando los demas hijos suyos yuan a pedirle trigo: Lleuad, dize, algunas joyas y presentes a esse varon, esto es, a esse gran señor, Visorrey de essos Reynos, por el buen tratamiento que os ha hecho. Notad, que no dixo a esse hombre, si no a esse varon, cõfessandole por supremo magistrado. Llamenle asi, porque para que vno sea capaz de tan gran dignidad, y honra,
Ecles.7. deue ser varon. Y difiniendo el Eclesiastico, que es esto que se llama varõ, dize, que es lo mismo que el que tiene virtud para romper por las iniquidades, y vẽcerlas, quiere dezir, qee sea hombre de pecho efectiuo, y de grande

grande autoridad, para tratar negocios de gouierno. Y porque el Profeta Isaias no hallaua en su tiempo otro tal como este, dize assi: Vide que no auia varon, y no dize que no ay hombre, porque ay mucha diferencia de los vnos a los otros. La qual mostrò Salomon en sus Proberuios, quando dixo: Varones a vosotros clamo, y mi voz se endereça tambiē a los hijos de los hōbres. Y no vsara deste lenguage si no conociera la diferēcia que ay de los vnos a los otros. Y lo mismo sintiò Isaias quando dixo: Inclinôse el hombre, y humillòse el varō, porque los vnos son hombres plebeyos, y vulgares, y los otros son Principes, y magistrados. Fundado en esso dixo Dauid a Abner, su Capitan General: Por ventura no eres tu varon? Quien puede ser semejante a ti en Israel?

Isai. 59. *Prouer. 8.* *Isai. 2.* *1. Reg. 26.*

Assi, pues, aora, para dar a entēder el Sabio quā hōrado era el marido de nuestra perfeta casada, le llama varon, y como a magistrado le sienta en las puertas de la ciudad, entre los Iuezes, y Senadores della, gēte anciana, y de gran madurez, rectitud, y justicia: al contrario de aquellos que en tiempo de Santa Susana fueron magistrados, y Iuezes tan iniquos, y sensuales, q̄ deuiēdo por su edad de ser maestros de virtud, apenas son sus principiātes. Auian de ponerse por muro y barbacana de la republica, para su defension, y eran portillo de su ruyna. Parece esto tan mal en los tales, que de tres cosas que le son a Dios muy pesadas de sufrir, la postrera, como mas aborrecible, dize el Sabio, que es el viejo insensato, o adultero, como trasladan los Griegos. Imaginad, que siendo vos moço, discreto, y gentil hombre, y vuestra muger no menos hermosa, y auisada, teneys por vezino vn viejo podrido, que confiado

Eccles. 25.

en que es vno de los poderosos magistrados, os la requiebra, y enamora, tañendo, y cantando dulçuras, y refiriendo mocedades. Dize San Chrisostomo, q̃ en vn anciano semejante son feissimos todos los vicios, por estar mas libres de las passiones humanas, y auer de tener en aquella edad mas salud el alma; pero el de la sensualidad es abominable, es nefando, es blasfemo, es indigno el tal de assentarse entre los demas varones. Pero el marido de nuestra perfeta casada merece tan alta dignidad, porque està adornado de toda virtud, y por esso le llama oy el Sabio noble en las puertas, quãdo se sienta con los Senadores.

Chris. Ho. 7 ad Hebr.

Y esta es la segunda excelencia, porque ay dos maneras de nobleza, vna del cuerpo, y otra del alma; vna quanto al espiritu, y otra quanto a la carne. Y esta diferencia haze Sã Gregorio: Nobleza es vna claridad de linage, engrendada de las buenas obras, o hazañas hechas en seruicio de la republica: porq̃ como todos somos hijos de nuestros dos primeros padres, no se puede distinguir la excelencia y claridad de los vnos, y la baxeza y humildad de los otros, si no en las proprias hazañas suyas, o de sus abuelos, las quales los hizieron ilustres, y claros, dãdoles riquezas, essenciones, y priuilegios, conforme a los nõbres q̃ la misma republica, o Principe della les dâ, pues a vnos llama Caualleros, a otros Cõdes, a otros Duques, o Marqueses, Capitanes, Generales, Almirantes. Y en esta era, entre estos mismos, vnos son mas nobles q̃ otros. Assi en la republica espiritual del Reyno de la Iglesia ay hõbres baxos, en quien no cabe nobleza ninguna, ni merecen nombre, por ser como son pecadores: y ay nobles, y honrados, que son los justos, y amigos de Dios, que guardan su

Greg. 20. mor. 18.

ley,

ley, y obedecen sus mandamientos, a quien este Señor haze grandes fauores, y mercedes, como a sieruos fieles. Y la diferencia que ay destos nobles a aquellos, es, que no heredaron de sus abuelos esta nobleza, si no q̃ con sus buenas obras, y auentajados seruicios, la alcançaron. No es nobleza esta q̃ se alcança por sucessiõ, ni se adquiere por plata, ni hazẽ della merced los Reyes. Y el q̃ verdaderamente la ha alcançado de Dios, la estima en tanto, que menosprecia, y pone debaxo de los pies la que el mundo celebra, como a cosa inutil, y tan vana, que no es de ningũ prouecho, si no de mucho daño. A cerca de lo qual dixo el Espiritu Santo: La justicia eleua la gente, y el pecado haze miserables a los pueblos. Quiere dezir, que assi como la justificacion de la conciencia califica al alma, y la leuanta, y ennobleze: el pecado haze a los pueblos viles, villanos, y pecheros; a los ilustres haze infames, y a los Reyes esclauos. Desto se lamentaua el pueblo de Israel por el Profeta Ieremias, diziendo: Cayò la corona de nuestra cabeça, ay de nosotros? porq̃ pecamos. Cayô la insignia Real, los blasones y nobleza que el mundo reuerenciaua. Notese que no dize, que les quitaron la corona de la cabeça, si no que ella se cayò, porque la cabeça del pecador es tan villana, que como su ignominia no merece corona, ella misma se le cae, y en el suelo, aunque sea vn muladar, le parece que està mas hõrada, que en las sienes de vn hombre iniquo, y pecador.

Prouer. 14 Iustitia eleuat gẽtem, miseros autẽ populos facit peccatum.

Tren. 5.

No es digno de alabança el hombre, por ser hijo de padres ilustres, si no por tener buenas costumbres, que si siendo noble las tiene malas, le seràn vn sambenito, pues solo el que sirue a Dios, se puede llamar ilustre, y honrado. A esto parece q̃ alude el Profeta Isaias quando

Isai. 4. Erit germẽ Dñi in magnificentia, & fructus terræ sublimis.

do dize: En magnificencia ſerà el trõco del Señor, y el fruto de la tierra ſerâ ſublime. Quiere dezir, que todos los que procedieren de la cepa de Dios (que como el dixo era verdadera vid) ſerá gente noble, ſublime, y muy iluſtre, cuya gloria y honra cõſiſte en la ſantidad, por la qual dize adelante el Profeta, que mereceràn eſtar eſcritos en los libros de los iluſtres varones. No los eſcriuiràn alli por ricos, por corteſanos, diſcretos, prudentes, ni ſabios, ſi no por ſantos: porque como digo, la ſantidad enla caſa de Dios eſſà haze nobles, y es la rayz de donde procede toda la nobleza. Eſtimẽſe, pues, mucho los tales, pues no ay ſangre mas noble, ni mas iluſtre, que la ſuya en todos los Orbes, ſupueſto que tienen vn Giron de Dios, y proceden de ſu ſoberana cepa. A Eneas llamò Virgilio, para mas engrandecerle, ſemilla de la ſangre de los Dioſes; pero mas honroſo titulo le podemos dar al juſto, llamandole renueuo produzido de la ſangre de Chriſto. Buſcan los hombres para honrarſe vn pariente, que les toca de cien leguas, ſolo porque es noble, y la noble ſangre es madre de nobles penſamientos; como dixo Seneca eſcriuiendo a ſu amigo Lucilo: A ningun hombre de grande ingenio deleytan las coſas humildes, y baxas: porque, como dixo Saluſtio, los deſcuydos en ſemejante gente, erã nubes en el Sol, que ſe manifieſtan mas, y ſe diſimulan menos. Si por parientes lo hã, que mas noble, que mas honrado, y que mas iluſtre y cercano que el miſmo Dios, el qual, aſsi como para cõ el no ay mayor vileza que la del pecado, aſsi no ay mayor nobleza que la de ſu gracia, y amiſtad. Digo, pues, aora, q̃ en eſte grado quiere oy ſignificarnos el Sabio, que era noble el marido de nueſtra perfeta caſada: *Nobilis in portis vir eius.* Porq̃ como que

Enei. 6. Sate ſanguine diuum.

Sen. epi. 39. Neminem excelſi ingenij humilia delectãt & ſordida.

da

da dicho, esta es la nobleza que encomienda el Espiritu Santo, y no la del mundo, la qual, como no lo es en el acatamiento de Dios, no la premia ni gratifica.

§. III.

De donde procedio llamarse claros los linages de los hombres nobles, y que nuestra muger fuerte lo era, por serlo su marido, y que nobleza era la que tenian, y que la del mundo, si tiene mal principio, no es menos su medio, y fin.

NOBILIS *in portis vir eius.* Noble nos dize oy el Sabio que es el marido de nuestra perfeta casada, y por el consiguiẽte lo auia de ser ella, que siempre las mugeres participan de la honra de sus maridos, de tal manera, q̃ aunque ella huuiesse sido vna labradora, por el mismo caso que casô con vn Principe, es Princesa, y si con vn Rey, es vna Reyna. Pero echando de parte a la nobleza vana, que celebra el mundo, y tratando de aquella que (como dixe en el parrafo passado) estriua en la virtud, no solamẽte digo, que esta perfeta casada es noble, si no que es nobilissima, pues en los capitulos passados referi della tan innumerables virtudes y perfeciones. Y hallo que fue figurada en aquella misteriosa muger que vido San Iuan rodeada del Sol, y de pies sobre la Luna, y coronada de Estrellas. Adornada està de tres claridades, y con otra mas pudieramos dezir que era noble y clara de todos quatro costados. Tres fueron las mas famosas naciones, Hebrea, Griega, y Latina, y todas, aũque significaron la nobleza con *Apoc. 12.*

otras

otras muchas cosas, principalmente las significarõ cõ luz, y claridad, de donde nacio llamar claros a los hõbres nobles, y obscuros a los plebeyos: porque la nobleza es vna claridad que resplandece en el mũdo. Significaron pues las tres naciones a sus nobles desta manera. Los Hebreos ponian por insignia de su nobleza a las Estrellas, porque Dios les auia dicho que los ennoblezeria, y multiplicaria como a ellas, segun se lo prometiò a Abrahan. Los Griegos significaron a los nobles por los rayos del Sol: por esso dixo Plinio, que era insignia de nobleza traer vn anillo de oro en el dedo del coraçon, porque el anillo es como corona, y el oro es metal solar, porque lo cria el Sol, y poniendolo en el dedo del coraçon, es dezir, que los coraçones de los nobles merecian ser honrados, y coronados, por ser ellos los que esclarecen la republica, como lo haze el Sol; y asi como quando esconde sus rayos se añubla la tierra, asi queda a escuras la republica sin gẽte noble, porque son ellos los rayos que la esclarecen.

Gen. 22. Multiplicabo semẽ tuũ sicut stellas Cœli.
Plinio.

Los Romanos vsarõ de las Lunas en los çapatos, para significar la nobleza, por muchas razones, o porque se preciauan de la descendẽcia de los de Arcadia, que se tenian por hijos de la Luna; o, segun Plutarco, por la obediencia que tenian a su Rey, que es de lo que se hã de preciar mucho los nobles; a imitacion de la Luna, q̃ sigue los passos del Sol, sin dexar de mirarle, y se contẽta con tener el segundo lugar en el Cielo, dando el primero de buena gana al Sol, que es Principe, y fuẽte de la luz, y claridad; o porque la claridad de su linage se auentajaua a la de la Luna, la qual a las vezes està falta della, porque se eclipsa: o lo que deue ser mas verdad en figurar los nobles en la Luna, es significarles, q̃ la no

Plutar.

 bleza

bleza deue hazellos mas ligeros y apresurados en las obras de virtud, y caridad. Assi como la Luna entre los Planetas, es la que con mayor presteza y breuedad cõsume y acaba su curso; pues el que algunos no acaban en treynta años, acaba ella en veynte y ocho dias.

Dezir, pues, que esta santa muger tiene todas las luzes de la Luna, Sol, y Estrellas, es dezir, que es consumada, no solo en toda nobleza, si no en toda virtud; y assi digo, que es noble, y esclarecida entre Romanos, Griegos, y Hebreos; como en nombre suyo confiessa el Sabio: En toda gente, y en todo pueblo, tuue yo el primado desta esclarecida nobleza. Y con razõ lo podrà dezir, pues la pinta el Espiritu Santo aqui, y la pone por exemplo y dechado de todas las naciones del mundo, para que sea Norte que las guie, Sol que las esclarezca y alumbre, y Luna que las hermosee. Y assi como su marido, sentado en medio delos Senadores de toda la tierra, representa el magistrado de toda la verdadera nobleza, y virtud; para que todos le imiten: assi lo representa ella en medio de las grãdes matronas, y poderosas señoras del mundo: dando exemplo, y enseñando, que no se ha de dar este lugar y presidencia a aquellos, o a aquellas cuya vida es esteril del verdadero fruto de la perfecion Christiana, aunque sean mas ilustres en linage. Verdad es, que assi como el oro recibe la escultura mejor que el hierro, assi los nobles estàn mas aptos para la virtud, q̃ los plebeyos. Y santidad sobre nobleza, serà vn rico esmalte sobre oro. Pero que aprouecha que salga vn arroyo de vna fuente clara, si despues se enturbia, e inficiona con mil inmundicias. No importa que aya sido claro vuestro linage, si estays hecho vn estanque de vicios. El primer hijo de Iacob fue Ruben, y el

Eccles. 24. *In omni gẽte, & in omni populo primatum tenui.*

Simil.

Gen.29. y el tercero Leui, y como era el primogenito, sus descẽ
dientes se gloriauan de mas nobles, de donde tomarõ
ocasiõ Datã y Abirõ de pretender el sumo Sacerdocio
y Pontificado, por ser nietos de Ruben. Empero Dios
lo dio a Aron, que era del Tribu de Leui, porque se pre-
ciaua mas de la virtud, que de la nobleza. Y asi les di-
1. Reg. 2. xo el Señor en otra ocasion: Al que me honrare glorifi
carè yo, y los que me menospreciaren, serân innobles.
Quien puede menospreciar a Dios, si no aquel que le
ofende, y no teme el rigor de su justicia; y este es muy
ordinario vicio de la gente noble, poderosa, y rica, co-
mo dirè adelante.

1. Cor. 1. Por esso dize San Pablo, que no eligiô Dios a mu-
chos Sabios, segũ la carne, no a muchos poderosos, no
a muchos nobles, si no a muchos que no lo erã, para su
mayor confusion dellos, que auiendo recibido de Dios
tantas mercedes, y beneficios, juntamente con la no-
bleza, poderio, y sabiduria, son tan ingratos, que no le
saben corresponder, si no que antes los halla mas re-
beldes, mas obstinados, mas duros, e impenitẽtes. Por
esso elige a los innobles, a la gente plebeya, pobre, e ig
norante, porque essos son mas faciles de reduzir a su
Psal. 72. seruicio, y de atraer a su voluntad, y amor. Dauid dio
la razon desto, tratando de los nobles, y ricos, dize, q̃
se ensoberuecen, porque no se hallan en el trabajo de
los demas hombres, ni con ellos son azotados, y pare-
ce que la muerte les tiene respeto, no llega a su casa la
hambre, ni la necessidad, por esso estân tan hinchados
y soberuios, y tan llenos de iniquidades. Y como los
eclipses vienen a ser de las lumbreras mas principales
del Cielo, asi por serlo ellos en la tierra, vienen a ser
sus pecados mas notorios, y escandalosos; y diziendo
San

San Pablo,q̃ muchos dellos no son escogidos,dâ a entender, que son de los condenados. Si por permissio n de Dios se abriessen los infiernos, y se nos manifestassen los que allà estàn,que de Caualleros, que de gente noble,que de señores,que de Principes,q̃ de Reyes (q̃ acà fueron seruidos,y casi adorados)veriamos debaxo de los pies de los Demonios,cargados de grillos,y cadenas, como los vido el Profeta Dauid. Piensan algunos,que porque son nobles,les ha de tener Dios respeto: engañanse, que no ay para con este Señor nobleza que tenga,si falta la virtud; como dixo Sã Geronimo. Ioran era Rey, hijo de Iosafa, y no menos que abuelo de Christo, y por sus tiranias arde en el infierno. Lo mismo fue el Rey Acaz. Y el Rey Amon fue padre del santissimo Rey Iosias,y hijo del Rey Manases, y tambien abuelo de Christo,y con todo fue condenado. Para que nadie fie en ser hijo,o padre de Sãtos, si no solo en serlo de sus buenas obras,y virtudes. No fie en q̃ es noble,segũ la carne,si no solo en serlo segun el espiritu; como dize oy el Sabio,q̃ lo era este varon,esposo de la muger fuerte. *Nobilis in portis vir eius*. De donde podemos colegir,que si ella tomaua la nobleza del,el toma la fortaleza della; pues aunque dize del, que es noble, no dize el Sabio que es fuerte:y al contrario,aunq̃ dixo della q̃ es fuerte,no dize que es noble; pero como son (mediante el matrimonio) vna misma carne,se comunican los espiritus,y suple el vno lo que falta al otro.

Psalm. 149 Ad alligandos Reges eorum in cõpedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis.

S. Hieron. Nobilitas vera est clarũ esse virtutibus.

En este noble varõ se verifica aquella parabola que puso Christo por San Lucas,quando dixo: Vn hombre noble caminò a vna region muy apartada a recebir para si vn Reyno,en cuyas breues palabras pone las condiciones que deue tener la verdadera nobleza. Nota-

Luc. 19.

 blemen-

blemente dize que este era hõbre, y que era vno. Hõbre, porque la nobleza es muy humana, y piadosa. Siẽpre en el noble se halla gran benignidad. Y assi para significar la mucha que vno tiene con sus proximos, solemos dezir del: Fulano es muy noble, y no porque sea muy benigno, y amoroso, contradize a su nobleza, que tenga alguna acedia y desabrimiento contra lo malo.

Simil. A de ser como el perro, que es feroz, y brabo con las fieras, y manso con los hombres: porque aunque le ladre, y corra tras ellos, luego los dexa: assi â de ser el hõbre noble, feroz, y terrible con los malos, y bestiales pecadores. Muerdales con duras reprehensiones, y asperos castigos: pero para los concertados, que se sugetan a la razõ, ha de ser benigno, piadoso, y manso. Es la

Simil. nobleza como la luz, que se difunde, derrama, y comunica indiferentemente a todos, aunque sean cuerpos menos nobles; denotando, que los que son propriamẽte nobles, se deuen difundir y comunicar por la virtud de la piedad, no solos sus bienes, si no sus mismas personas, si fuere menester, sin desdeñarse de juntar con los pecadores, o con los pobres, y humildes; como lo hizo Christo, que era la suma nobleza, juntandose a los publicanos, y comiendo con ellos, para ganar con esto sus almas; como lo hizo con Zaqueo, con Mateo, y cõ la Madalena. Y porque son pocos los nobles que sabẽ hazer esto, dixo San Lucas, que aqueste hombre noble era vno, como tambien lo es este de quien habla oy el Sabio: *Nobilis in portis vir eius.* Que era noble en esto: porque verdaderamente ay muchos maridos que en esso son vnos villanos insufribles, y necios. Y no es marauilla, que si no pudo hallar mas de vna muger fuerte, tampoco puede hallar mas que vn hombre noble.

Dize

Dize lo ſegundo de la parabola, que aqueſte hõbre fue a vna region muy apartada; dando a entender, que el que eſpiritualmente es noble, ha de ſer acelerado y preſuroſo en ſus operaciones, y obras virtuoſas. Y aſsi, como los cuerpos mas nobles, como ſon los Cielos, y los Plenetas, ſe mueuen muy aprieſa, y los perros de caſta corren mucho, y los mejores halcones tienen mas apreſurado el buelo; aſsi los que ſon mas nobles en las coſtumbres, ſon mas apreſurados en el bien obrar, y mas diligentes en ſeruir a Dios, y mas promptos en obedecer y cumplir ſus diuinos Mandamiẽtos. No han de admitir dilacion, porque aſsi como tanto quanto es mas noble la coſa, es mas acelerada en produzir ſu efeto (ſegun ſe vè en la luz, que con la velozidad que ſale en el Oriente, camina haſta ponerſe en el Occidente, y en los Angeles, y en el miſmo Dios, que obran ſin ſuceſsiõ de tiẽpo) aſsi hã de ſer preſtos en el bien obrar, y cumplir las inſpiraciones diuinas los virtuoſos; pues en eſſo conſiſte la verdadera nobleza. Como lo hizo aquel ciego, que lo era de ſu nacimiento, a quien puſo Chriſto lodo en los ojos, y le mandô, que fueſſe a la Natatorio, o eſtãque de Siloe, y ſe labaſſe: de quien dize San Iuan, que fue luego, y ſe labò, y cobrô la viſta que le faltaua: Fui, labeme, y vide, dize el miſmo ciego. *Simil.* *Ariſtot.* *Ioann. 9.* *Abij, labi, & vidi.*

El Reyno que dize el Euãgeliſta San Lucas que fue a tomar eſte hõbre noble, denota la autoridad y dominio que deue tener ſobre ſus apetitos, y el que le tienè con grande entereza (dize Sã Chriſoſtomo) que ſe puede llamar noble. A de reynar, y ſer ſuperior a ſi miſmo, como el Cielo es ſuperior a la tierra. A de ſer el padre de familias, como el buen toro, que para ſer de buena

S.Chris. casta ha de tener la frẽte dura, el aspecto feroz, las orejas agudas, presteza en el acometer, y escaruar la tierra, y arrojarla por alto. Assi el noble ha de ser firme, y constante, seuero en el aspecto, representando su autoridad, y prestas las orejas en la prontitud, dando oydo a las partes, y executar la justicia sin temor ninguno, y ha de escaruar, y arrojar la tierra de las riquezas hazia el Cielo, q̃ son los pobres; conforme a lo q̃ dixo Dauid del: Esparciô, y dio a los pobres. Su justicia permanece en los siglos, y sus cuernos (por quiẽ entiende la fortaleza) serã ensalçados en la gloria. De manera, q̃ este varõ noble ha de tener autoridad enel estado, velozidad en sus obras, y benignidad en sus afectos. Y assi lo pone oy en las puertas de la ciudad, dõde se juzgauã las causas antiguamẽte, y sentado con los Senadores y Iuezes de la tierra. ¶ Dize el Abad Pitabiense, q̃ deue ser desestimada la nobleza del mundo, por muchas causas, conuiene a saber, porque tiene mal principio, mal medio, y peor fin. Mal principio, porque el origen de la tal nobleza fue tirania violenta, con q̃ los tales oprimieron a los pobres, y vsurpando su sudor, les tiranizaron el dominio, y adquiriẽdo superioridad entre ellos, se llamaron nobles. Tambien tuuo principio de la auaricia de algunos que adquirieron muchas riquezas vil, y baxamente, y como despues quedarõ a sus successores, se recibieron en cuenta de hombres nobles, por el buen tratamiento de sus personas. Y assi dixo Casiodoro: Que la nobleza temporal, no es mas que mucha riqueza enuejezida. Las hormigas son vnos gusanillos que andan recogiendo granos, los quales quando se enuejezen adquieren alas, y buelan como las aues, de tal manera, que en su buelo excedeen y sobrepujan a las

Psalm. 111 Dispersit dedit pauperibus.

Casiodor. Nobilitas nihil aliud est, quã diuitiæ inueterata.

las demas hormigas su s iguales, y se leuantã a otra naturaleza mas noble. Assi digo, que a todos los hõbres criò Dios iguales, qual gusanillos de la tierra. Recogian como hormigas granos en la agricultura, que fue su primer exercicio, y porque algunos les nacierõ alas de riquezas, y las supieron conseruar, y multiplicar, los entronizô su soberuia, y vanidad, y se vinieron a persuadir, que eran nobles, y dignos de que sus hermanos les siruiessen. Demanera, que fuerõ nobles, no por naturaleza, si no por su buena fortuna.

Si es malo el principio y origẽ desta nobleza, no lo es menos su progreso, y modo de viuir, de los q̃ en este grado se reputan por nobles, pues por la mayor parte son vanos, y crueles. Assi como las aues, q̃ las que son mas nobles son de rapiña, segũ se vè en las aguilas, halcones, y neblies; y la crueldad del leon es grande, siẽdo superior a los demas animales. Assi acà, los mas nobles son mas seueros, e inhumanos con los pobres, y gente comun. Ellos son los que menos temen a Dios, y mas detestables y temerarios juramentos echan, porque entiendẽ q̃ en esso està el parecer señores, y es tenido por mas brioso el que menos respeto tiene a la Iglesia, y a sus ministros. Y assi como el hierro, quanto està mas acicalado, y claro, mas presto se toma, y es mas dificil de limpiar, assi los tales, quanto son mas claros en nobleza, tanto mas se apoderan dellos los vicios, y se bueluen mas incorregibles: porque como dixo San Geronimo en vna Epistola: Muchas vezes la nobleza de la carne es causa de la ignominia y baxeza del alma, y al cabo su remate y fin serâ malissimo: serà tal qual sus principios y medios, y serà mayor la cuenta que tẽdràn que dar a Dios de sus tiranias y disoluciones, y

S. Hieron.
Plerumque nobilitas carnis innobilitatẽ parit mentis.

mayores los tormentos a que saldràn cõdenados, como los vido Dauid cargados de cadenas y grillos en los pies, y de esposas en sus manos: y tambien tendran candados en las bocas, y mordazas en las lenguas, con que pagaràn sus descomedidas palabras, sus perniciosas obras, y sus escandalosos passos: y finalmente (como dize el Espiritu Santo) los crueles seràn cruelmente atormentados. Y al cõtrario, los justos tendrân nobleza eterna en el Parayso, como la promete tener nuestro varon noble, y virtuoso, entre los Senadores, no desta tierra de acâ, si no de la de promission, en la gloria, donde tendrâ su silla.

§. V.

Que al buen casado alaba y ennobleze Dios, y lo señala entre los mas ilustres, y que las puertas donde muestra que es noble, son las de la vida, y las de la muerte.

NOBILIS *In portis vir eius, quando sederit cum Senatoribus terræ.* Noble en las puertas dize que serà el marido de aquesta santa muger, quando se siente con los Senadores de la tierra. Particularidad estraña, que ha dado harto q̃ pensar a muchos. Como señor en las puertas no mas, era este Cauallero noble? Luego en las demas partes no lo era? No seria mejor dezir, que era estimado, y tenido por noble generalmente en tada la Ciudad, en toda la Prouincia, y en todo el Reyno? Tengo para mi que vsa deste lenguage, para darnos a entẽder, que era cõsumado en toda nobleza: porque ser vn hombre en el vulgo ignorãte, conocido por Hidalgo, ilustre,

ilustre, y noble, no es mucho, que muchos son del estimados por tales, no lo siendo. Y assi serlo este en las puertas de la Ciudad, donde solo se hallauan en aquellos tiempos los Senadores de la tierra, los Principes, y señores que la gouernauan, los del Consejo Real, essa era verdadera nobleza. Llamauanse Senadores deste nombre, Senetud, que es lo mismo que ancianidad, y vejez, porque para este ministerio elegian siempre a los mas viejos, y ancianos. Estos, pues, suelen ser en la republica los registros de todos los linages, y muchas vezes descubrẽ ellos maculas y dolos, q̃ no se imaginauan. Y assi quando estos abonã a alguna persona, no ay mas que pedir, ni desear. Nadie pondrâ duda, supuesto que son tan memoriosos, y es tal su condicion, que si entendieran que vn linage tenia alguna raza, o sospechosa saliua, no se la dexarã passar. Y pues este marido de nuestra perfeta casada, dize el Espiritu Sãto oy, que se sentaua entre ellos como hombre noble, no ay que dudar, si no que lo era, demas de publicarlo por tal, el que aqui lo publica, que es la Sabiduria de Dios, que es vna de las mayores excelencias que tiene esta alabança y nobleza que le atribuye: porque en casos semejãtes, tanto es de mayor estima el loor, quanto es de mayor estima el que loa y engrandece. Y assi dize el mismo Sabio: Que no es hermosa ni agradable la alabança en la boca del pecador: porque aunque lo que el tal dize sea verdad, por referirla el cobra vn no se que, q̃ la deslustra. Es como el agua, q̃ aunque salga de la fuẽte muy clara, si passa por tierra lodosa, y encenagada, se enturbia. Assi son las alabanças que passan por la boca del pecador. Y por esso dezia Dauid, que reprehendia Dios al pecador, diziendo: Porque cuentas y

Eccles. 15. *Nõ est speciosa laus in ore peccatoris.*

Psalm. 47.

refieres mis justicias, y tomas mi testamento en tu boca? Esto es, porque entonas mis diuinas alabāças, pues siendo ellas mas notorias, y claras que el sol, se eclipsan y añublan en tus labios? Y esta es, a mi ver, la causa por
Marc. 1. que Christo enmudecia, y prohibia a los demonios q̃ no le llamassen Hijo de Dios, porque siendo esta vna verdad tan notoria, no queria que la aprouassen tā malignos espiritus, autores de mētiras, y falsedades, pues atestiguandolo ellos, harian dudoso lo que por si era tā cierto. De suerte, que vna de las mayores excelēcias, q̃ tiene la nobleza deste buen casado, es ser el Espiritu Santo su pregonero, diziendo lo que al principio: *Nobilis in portis vir eius.* Que es noble en las puertas, y q̃ entre los mas nobles Senadores se sienta, como vno dellos. Porque como dixo San Pablo: No es digno de
1. Cor. 10. alabança el que se alaba a si mismo, o es alabado de otro hombre como el, si no aquel a quien Dios alaba, y ennobleze. Y asi fue muy biē que este Señor tomasse la mano en la calificacion de la persona deste hombre noble, porque el es el mas antiguo y anciano Senador, y el que todo lo alcança, y nada sele encubre. Quando el abona alguno, bien puede passar, atento que es tal su condicion, que si sintiera alguna raza en su verdadera nobleza, y virtud, no la dexara passar por alto.

Dize, pues, que este hombre es noble enlas puertas. De que puertas puede hablar aqui en el sentido mistico, si no de las dos que tiene el mundo en el reyno de su Iglesia: vna por donde entran sus hijos los fieles: y otra por donde salen. La verdadera nobleza no consiste en solo tenerla en la entrada, y en el discurso dela vida, si no en la salida, que es la hora de la muerte. El que viue, y muere en gracia y amistad de Dios, esse es el noble

ble, pues como hijodalgo, y no de quienquiera, si no del mismo Señor, entra en possessiõ de su Reyno. Esto es el ser noble, que lo demas es vasura. Si por el bautismo, que es la primera puerta, somos adoptados por verdaderos hijos de Dios (pues, como dixo San Iuan, por la Fè nos dâ potestad para serlo) luego nobles somos? No se puede negar, que por esso este Sacramẽto se llama regeneracion, donde nacemos de nueuo, y del mismo Dios, como dà testimonio el proprio Euangelista. No por la carne, ni por la sangre, si no por el Espiritu Diuino. Y assi a lo que en su canonica dezia San Iuan, ninguno subirà al Cielo, si no el que descẽdiere de allâ; digo que quiere dezir, que solos los que traen su descẽdencia y genealogia del Cielo, mediante esta regeneracion, subiràn a el. Y assi vereys, que como a personas tan nobles, les viene el sustento del mismo Cielo. Cõ manjares reales es bien que se sustenten los que son de la casa y sangre Real. Assi lo era este buen casado, y como era tan grande su virtud, y perfecion, no solo condescenderemos con que era noble, si no que era nobilissimo.

Ioan. 1.

Ioan. Ibid. Ex Deo nati sunt.

De todo lo qual no recibia pequeña gloria la perfeta casada, esposa suya, si no tan grande, que assi como con ninguna cosa crece mas la hõra y fama de vna muger, que con el bueno e ilustre nombre de su marido; assi crecia la desta señora, teniẽdole tal. Notables fueron aquellas misteriosas palabras que passaron entre aquellos dos desposados diuinos, como se refiere en el libro de los Cãtares. Deme mi querido vn osculo, o regalo de su boca enla mia. Y poco mas adelãte dize: Tu nombre es vn olio derramado. En aquel beso le pide la encarnacion del Verbo Diuino, con que ennoble-

Simil.

Cant. 1.

cio mucho la naturaleza humana, desposandose con ella, cosa que tanto deseaua: porque demas de la vtilidad que se le seguia, se le auia de seguir tambien grande honra, y fama, y este era el olio derramado, el olor della, q̃ se auia de derramar y esparcir por el mũdo, de que auia de contener el nombre de esposa suya, como contenian las demas mugeres los nombres e ilustres titulos de sus maridos. Y asi se ilamauan aquellas Marias del Euãgelio, la vna Maria Iacob, y la otra Salome.

Isai. 4. Y el Profeta Isaias dize, que aquellas mugeres que quedaron despues del cerco y ruyna de Ierusalen, ofrecian muchas dadiuas porque solo vn hombre se casasse con ellas, a fin de que el nombre de marido las amparasse. Solo queremos, dizen, que se inuoque tu nombre sobre nosotras, y seas nuestro marido. Con esto se acabarâ de entender el lugar de los Cãtares referido, en que despues de pedir la esposa, que se despose Dios con ella, dize que su nombre es olio derramado. Quiere dezir, que se honrarà con el, y se estenderà su buena fama, como se estiende la fragancia del odorifero vnguento. Solo quiere llamarse suya, y que su ilustre nõbre se inuoque sobre ella. Asi digo acà, que es grande honra, y gloria de la perfeta casada, la nobleza y buen nombre de su marido, y por tal la entima oy el Espiritu Santo, pues despues de auerla alabado a ella por sus virtudes, y buenas obras, la alaba por muger de vn tan buen marido, y por merecedora de tan gran nobleza, virtud, y perfecion. Y asi como en todas las juntas sus amigas y conocidas le dauan el parabien desto a ella; asi se lo dauan a el en los cabildos y audiencias donde se juntauan los hombres mas principales, alabando su dicha, y bienauenturança, por auer merecido

do tan buena compañera. Conforme a lo que dixo el Sabio: Bienauenturado el marido q̃ lo es de vna buena muger. Y esto es el dezir oy el Espiritu Santo, q̃ era noble en las puertas, donde asistian los Senadores. Esto es: Que era conocido, y respetado por tal. De manera, que por ella respetauan su nobleza, dando a entender a todos quanto vale la virtud y perfecion de la que es buena, pues tanto ennobleze a su marido.

Mulieris bonæ beatus vir.

Grandes fauores y mercedes hizo Dios a Obedon, por auer tenido en su compañia al arca del testamẽto. Fueron tantas las bẽdiciones que le echò, que dio que embidiar a muchos Reyes, pues le prosperò en salud, en honra, en muchos bienes del alma, y del cuerpo, y en todo buen sucesso. Asi bendize a este perfeto casado, por tener en su cõpañia a esta arca misteriosa de Dios, que es esta muger fuerte, donde tiene encerrado el Señor el inestimable tesoro de la honestidad, las preciosas perlas de las virtudes diuinas, y el finissimo oro del verdadero amor y fidelidad. Tan grande gloria es para vn hombre noble el tener por compañera a vna muger fuerte, quanto fuera de ignominia y afrenta tenerla flaca, y desleal, pues es cosa cierta que teniendola, no solo no seria noble en las puertas, y juntas de los Caualleros, y señores; pero ni aun en los establos de los lacayos, y moços de cauallos.

Aduiertase mucho, que para que vn hombre sea noble en la plaça, lo deue tambien ser la muger en su casa.

CAP. 22. QVAN MAL ESTA DIOS con los mercaderes, pues los llama Cananeos, por la hambre canina que tienen de aumentar ſu caudal, y que las caſadas deuen trabajar, para tener de que hazer limoſna.

§. I.

SINDONEM FECIT, ET VENdidit, & ſingulum tradidit Cananeo.

DESPVES DE AVER PONDERADO mucho las grandes limoſnas que hazia eſta muger a todos los pobres, y neceſsitados, nos declara oy en eſte verſo el Sabio de que hazienda las hazia. Y aſsi dize, que hizo vna tela, y la vendiô, y el precio que por ella le dieron, era el que repetia cõ mano liberal entre ellos, cumpliendo aquel mandamiento de Chriſto, en que dixo a aquel mancebo que le pidiò conſejo para mejor conſeguir la vida eterna: Si quieres ſer perfeto vè, y vende lo que tienes, y dalo a los pobres. Aſsi lo haze eſta caſada, por ſer perfeta, buſcò lana, y lino, y ella por ſus manos lo hilò, y tegiò, y ſacô vna buena tela. Nota, que aunq̃ eſte nombre, Sindo, ſignifica la ſabana, tambien ſignifica el miſmo lienço que ſe ſaca del telar, ſegun la mente de todos los Hebreos, o el veſtido que ſe haze del, ſea lo q̃ fuere, ella lo tegiò, y lo vendiò: demanera, que era tan grande ſu

caridad

caridad, que no solo daua lo que tenia, si no que lo ganaua con su sudor, para el socorro de los pobres. Y si Dauid dixo, que seria bienauenturado aquel que comiesse del trabajo de sus manos, quanto mas bienauẽturado serâ el que con el diere de comer a los estraños viendolos cõ necessidad. La misma caridad les mueue a muchas señoras principales a puntear cada dia en sus labores, y costuras, por echar mano del precio que les ofrecen, y repartirlo entre los pobres, por conseguir esta perfecion Christiana, porque quando les pongan escrupulo, si puedẽ alargarse a hazer limosnas de la hazienda de que no son ellas señoras, si no sus maridos, a lo menos seranlo de la que con su trabajo hã ganado, y assi sin escrupulo ninguno podràn vestir al desnudo, y dar de comer al hambriẽto, y curar al enfermo, y lleuar quatro regalos a vn Hospital, y repartirlos por su propria mano, como hazia esta perfeta casada, de quiẽ diximos en los capitulos passados, que abriò la mano para el pobre, y estendiò las palmas a los necessitados, porque vrdiô telas, cosiô vestidos, labrò camisas, y hizo sabanas, y las vendiò para poderlo mejor hazer.

Psalm. 127 Labores manum tuarũ, quia mãducatis beatus es.

Pero sepamos a quien vendiò sus labores, y alhajas? Respõde el Sabio: Que al Cananeo: *Et singulũ tradidit Cananeo.* Y Vatablo traslada al mercader, y llama al mercader Cananeo, porque ordinariamente los Cananeos tratauan, y contratauan, comprauan, y vendian. Y es les muy proprio este nõbre, por la gran cudicia q̃ los tales tienen; porque Cananeo se toma deste nombre Can, nombre latino, que en nuestro vulgar quiere dezir perro. Y aludiendo Christo a esto dixo por la Cananea, que tan importuna era en pedirle misericordia para su hija: No es bien tomar el pã de los hijos, y dar-

Vatablo.

lo

Mat. 15. lo a los canes; esto es a los Cananeos, que son como perros hambriẽtos: y assi a los que comen mucho dezimos, que tienen hambre canina. Y aun la misma Cananea concedio, que era can, quãdo dixo: Es verdad Señor que lo soy; pero aduertid, que los canes se sustentã de las migajas que caen de la mesa de sus señores, y pues vos soys señor mio, y yo vuestro can, no os enfadeys que tenga tanta cudicia y hambre de vuestra misericordia. Assi a los mercaderes llama aqui Cananeos, por la insaciable hambre y cudicia q̃ tienen de riquezas. Hablãdo a cerca dellos dixo el Profeta Oseas: El peso que Canaan tiene en su mano es falso, y engañoso, porque ama la calunia, y falsedad. Por Canaan no se hã de entender aqui aquellos idolatras que echò Dios de la tierra de promision, quando entraron en ella los hijos de Israel, porque alli Canaan es nombre proprio, pero aqui no lo es, si no apelatiuo, y como tengo dicho significa el mercader. Assi declaran todos los Expositores antiguos y modernos este lugar del Profeta Oseas. A lo qual alude la versiõ de los Caldeos: No seays como los mercaderes, en cuyas manos tienen pesos falsos, y engañosos, y estudian en rapiñas, y robos.

Etiam Dñe nam, & canes edũt de micis, quæ cadũt de mẽsa dominorũ suorum.

Ose. 12. *Canaam in manu eius statera dolosa, calũniã dilexit.*

Ne sitis sicut mercatores in quorum manibus sunt vilances dolosæ, rapinæ, studentes.

Aborreciò tanto este oficio el Profeta Dauid, que vino a dezir estas notables palabras: Porque no conoci la literatura, entraré en las potencias del Señor. Y otra traslaciõ tiene: Porque no conoci la negociaciõ, entrarê en las potencias del Señor. Pero sepamos, que es lo que llama aqui potencias de Dios? Digo, que llama assi a sus Angeles, y Santos. Ellos son sus potencias eternas. Llamales potencias, porq̃ siempre cõ ellos, como con instrumentos, manifiesta su omnipotencia, y absoluto

Psalm. 70. *Quia nõ cognobi literaturã introibo in potentiã Dñi.*

absoluto poderio. Y assi los llamò el mismo Profeta en otro lugar: Poderosos en virtud. Dize, pues, aora, q̃ tiene grande esperança de que entrarà entre estas potencias. Esto es, que serà colocado entre los Sãtos, Angeles, porque està cõtento con su estado, y no conoce la negociacion, ni se entiende con las compras, y ventanas, ni ha querido ocuparse en semejantes contratos, por el gran riesgo y peligro que siente que en ello ay.

Psalm. 102
Potentes in virtute.

No quiero dezir q̃ los mercaderes està en estado de condenaciõ, para lo qual se ha de aduertir con el Abad Pitabiense, que ay tres maneras de venta: vna es temporal, y necessaria: y otra espiritual, y meritoria: y la vltima es criminal, engañosa, y condenable. Temporal, y necessaria, es la de algunos mercaderes, que suelen vender por la necessidad de la republica. Compran las cosas que son vendibles, y las lleuan de vnas partes a otras, y las referuan y guardan para el tiempo de la necessidad. Sõ estos como la prouida naturaleza, que en el Inuierno retrae a si el humor, y jugo de los arboles, guardales la vida allà en su interior, en la rayz la recoge, y en el Verano la remite, e influye, para el nutrimẽto de los ramos, los quales, aunque por estar pelados parecian secos, y sin vida, con el humor que se le và comunicando, brotan sus yemas, y vân reteñeciendo. Assi, que si la naturaleza no retraxera y guardara en su interior su humor, viniendo la fortaleza de los yelos del Inuierno, pereceria toda la sustancia del arbol. Assi digo que son los buenos tratantes, y mercaderes, recogen las mercadurias pertenecientes al sustento de la republica, y las guardan para el tiempo de la necessidad, porque no perezcan con la mucha abundancia

Pitabiens.

Simil.

dancia; pero despues a su tiempo, quando son menester las sacan y distribuyen entre todos aquellos que dellas tienen necessidad; como vimos que lo hizo el
Genes. 41. Patriarca Iosef siédo Virrey y Gouernador de Egipto, que comprò y recogiò siete años el trigo, de que estaua muy abundante la tierra, y al cabo dellos, quando començaua la necessidad y hambre, abriò los graneros, y lo yua vendiendo a los Egipcios, no haziendoles injusticia. Este era buen mercader, y su mercaduria y contratacion, aunque temporal, era necessaria para el sustento y conseruacion de la republica.

La contraria desta es criminal, engañosa, nociua, y condenable, porque compran, recogen, y guardan, no para la vtilidad publica, si no para su solo prouecho, y aumento de su haziēda, pues en el tiempo de la necessidad lo venden tiranicamente por mas del justo precio: vanlo sacando poco a poco, y siempre lo peor, porque tenga tan buen precio como lo mejor, y assi vienen a dar, como se suele dezir, gato por liebre, con que sale la venta engañosa, nociua para los pobres, que les es fuerça comprar lo que saben que es malo; y assi no puede dexar de ser criminal, y condenable. A los quales
Amos. 8. les reprehende Dios por su Profeta Amos, y les dize assi: Oyd esto, los que oprimis al pobre, y hazeys que desfallezcan los necessitados. Vuestro lenguage comun es: Quando passe la cosecha venderemos mejor, aora encubramos el trigo, escondamoslo, porque dando a entēder que ay poca comida, achicaremos la medida, y agrandaremos la bolsa, haremos vn peso falso, para que el pan sea menor, y el precio mayor, y assi posseeremos mucha moneda. Todo esto dize Dios por este Profeta. Mirad si puede ser mayor crimen ni mayor

mayor engaño,ni mas abominable condenacion para su alma. A estos vẽdiò su lienço la perfeta casada,y por que compran della, para reuender a otras, los llama Cananeos. *Et singulum tradidit Chananæo.* Por la hãbre canina que tienen de doblar su caudal.

Notad mucho, que no dize q̃ vẽdiò a los Hebreos, si no a los Cananeos, porque este oficio de comprar para reuender era infame, y no se vsaua entre la gente noble,y virtuosa. Y asi como oficio baxo les era prohibido,segun dize el Profeta Zacarias: No aya mercaderes en la casa de Dios. Que no los aya dize, porque corren mucho riesgo, por ser trato tan ocasionado, y peligroso. Y asi los lançò Dios del Templo con vn azote,para confusion suya,quexandose dellos,que siẽdo casa de oracion, la auian ellos profanado, y hecho cueua de ladrones; dando a entẽder,q̃ lo son todos los que compran para vender. Aunq̃ San Agustin entiẽde por Cananeos a los esclauos de su casa,los quales,despues de la guerra q̃ los Hebreos tuuieron cõ ellos,quedaron cautiuos. Y asi no dize el Sabio,q̃ la muger fuerte les vendiò a estos los cingulos; si no q̃ se los entregò para vna de dos cosas: o para q̃ ceñidos con ellos estuuiessen mas prestospara obedecerla,y hazer lo que les mandasse(como lo estuuo el sieruo de Eliseo,quãdo le mãdò yr cõ su baculo a resucitar al niño,q̃ dize el Texto,q̃ se ciñô, y puso faldas en cinta, para yr mas presto) o se los entregò para que los vendiesse; como lo siente tambien Iansenio. Y estos cingulos tienẽ muchos que erau franjas muy ricas, o faxas bordadas de grana para las mugeres, porque antiguamente entre ellas era esta vna muy grande gala. Labrauanlas de seda,y oro, y con tanto primor,que adornadas dellas salian las da-

Zach.14. *Non erit mercator in domo Dñi.* *Mat. 21.* *S. August.* *4. Reg.* *Iansenio.*

mas muy gallardas. Y assi en vnos versos Omero và describiendo y pintando la que sacò en vna ocasion la diosa Venus. Y por esto los Escoliadores Griegos, en lugar de cingulos, ponen zonas. Confirmase con la amenaza que haze Isaias a las tales damas, a las quales dize, que las desnudaràn, y en lugar de faxas les pondran asperos silicios. Alabase mucho en esta perfeta casada su grande ingenio, y abilidad, quan buenas manos tenia de labor, pues cõ ellas obraua faxas tan primas, aumentando con su trabajo el caudal de su marido. Y el llamar sindonas a la ropa blanca que hazia (como eran sabanas, almohadas, y camisas) dize Celio Rodigino, que era por ser muy delicado el lienço que hilaua, y texia: porque Sindon era vna Ciudad de Fenicia, que se llamaua assi, como entre nosotros se llama ruan, y olãda el lienço que de essas dos Ciudades se trae. Pues estas sindonas, o ropas Palestinas de lienço muy blando, cõ sus faxas muy labradas, las entregò a sus sieruos, para que las vendiessen, y por ser cosa vendible prometiò Sanson treynta dellas al que declarasse su enigma; como se refiere en el libro de los Iuezes. Y porque perdiô la apuesta, dize el Texto, que matô a treynta, y quitandoles los vestidos pagò. Pues porque, sepamos, no las comprò, pues se vendian? Porq̃ se las ganarõ cõ engaño, y assi las pagô a su costa, pues los q̃ matô eran de ellos mismos. De dõde se colige, q̃ aqui sindones, no solo significan sabanas, si no vestiduras. Y aũque nuestra vulgata habla en singular, *sindonem fecit*, los setenta Interpretes trasladan en plural, *sindones fecit*. De manera, que no solo hazia esta muger fuerte vestiduras de lana y lino para su marido, hijos, y familia; si no que despues de bien vestidos ellos, y con dobladas vestiduras, como

Soluit de pectore zonã textilẽ, picturatã, contextam varie, &c.

Isai. 3. Et profascia pectorale silitium.

Iudic 14. Dabo vobis triginta sindones, totidẽ, & tunicas.

(como queda dicho) sobraua para repartir a los pobres, y para vender a los estraños, porque quiere que la industria de la buena casada llegue, no solo a lo que basta en su casa, si no tambien a lo que sobra, para que tenga que vender, para la prouision y socorro de los necessitados, que se quisieren valer della, y de sus limosnas. En orden a este fin tenia esta grangeria, dando licencia a que las tengan las mugeres en cosas licitas, y para fines justos.

Esta casada dize el Sabio que hizo esta tela, y que la vendiô, y no dize que la reuendiò, porque el reuender es proprio de mercaderes, que compran varato lo que se vende, para boluer a vender caro. Y aunq̃ Aristoteles dize, que el trato de la mercancia es necessario en la republica, para su conseruacion; no dize q̃ es siempre licito, supuesto que lo desacredita tanto la Sagrada Escritura, y la dotrina de los Santos. Salomon pintando el mal trato de los mercaderes, dize, que nũca llegan a cõprar cosa q̃ no digan primero mal della. Mala cosa, mala cosa es esta, dize siempre el q̃ compra, para dimi- nuyr su valor, y despues de cõprada se gloria de auerla comprado tan varata como se la dieron. Llegaria este Canando mercader a cõprar la tela sindonica que esta muger vendia, y diria; que telilla es esta de burla? Lienço casero è visto yo harto mas delgado. Y despues que cõ este artificio la ha sacado por la mitad del justo precio, se và muy glorioso de que ninguno sabe tan bien comprar como el, pues comprò lo que valia ciẽto por cincuenta. De donde se colige, que comprar, y mentir todo es vno. Por esso dixo el Profeta Isaias, que todos los tales negociantes yuan errados y perdidos. Y el Espiritu Santo por el Eclesiastico dize, que les es muy

Prou.20. Malum est, malũ est dicit omnis emptor, & cũ recesserit gloriabitur.

Isai.47.

Eccles. 27.

dificil el ſacudir de ſi la negligencia y deſcuydo que tienen en los negocios pertenecientes a ſu ſaluacion, tan impoſsible como querer mirar al Cielo y à la tierra juntamente. Al Profeta Elias dize la Eſcritura, que
3. *Reg.* 17. le traia vn cuerbo cada dia vn pan. Y otra letra dize,q̃ vn mercader. Dando a entender,q̃ es lo miſmo,y que
Simil. ſi pueden os hã de ſacar como ellos los ojos. Y que aſsi como el cuerbo es aue tan auarienta, que eſconde todo lo que halla; aſsi el mercader, por ſu grande auaricia oculta y eſconde ſus mercadurias, por ſubirlas de precio. Y como era gran milagro que el cuerbo ſuſtẽtaſſe al Profeta,aſsi lo es, que el mercader no os quite el ſuſtento.

Pero direys,que ſi ſon tã perjudiciales, como comparò Chriſto a ellos el Reyno de los Cielos,diziendo,
Mat. 13. que era ſemejante a vn hombre negociante, que buſcaua buenas margaritas; y al otro que hallò el teſoro eſcondido en el campo, y por ſacarlo a ſu ſaluo fue a ſu dueño, y le comprô el campo con engaño, lo qual fue vn ladronicio diſsimulado? Pues que tiene que vèr el Reyno de los Cielos con vn ladrõ? Reſpõdo,que aqui el Reyno de los Cielos no ſe cõpara ſi no al miſmo teſoro eſcondido,y a la precioſa margarita hallada, y no a los mercaderes que la comprauan. Quãto y mas,que quando ſe comprara a ellos, no era inconueniente,ſupueſto que la parabola y comparacion no requiere total ſemejança, baſta que con ella ſe prueue el intento. Y no es mucho que ſe compare a mercaderes, quien ſe cõpara al ladron que viene a media noche a eſcalar
Mat. 24. la caſa, quando el dueño eſtà durmiendo: no porque eſte Señor hurte, ſi no porque vendrà quando menos vigilantes y mas deſcuydados eſtuuieremos.

§. II.

§. II.

Que la perfeta casada vende pureça y honestidad a su marido, y familia, y quan justo es el precio que les pide por ello.

SINDONEM *Fecit, & vendidit, & cingulum tradidit Chananæo.* Hizo vna sabana, o tela, y la vendiò. Esta tiene diuersas significaciones, segũ la exposicion de diuersos Dotores. Nuestro Nicolao de Lira dize, que, espiritualmente hablando, denota la pureza del alma candida, y limpia, como el lino; assi como el cingulo, la castidad, y entereza del cuerpo, segun aquello del bienauenturado San Gregorio, en su Homilia treze, sobre San Lucas: Ceñimonos los lomos, quando con la continencia reprimimos la luxuria. Y dize, que este cingulo entregò al Cananeo, porque la perfeta casada con su honestidad y prudencia ha de refrenar la destemplãça y descompostura de su marido, que la puede auer muy grande, aũ en los actos matrimoniales. Como lo dio a entender a vn casado el Santo Fray Gil, cõpañero de nuestro Padre San Francisco, y vno de sus doze dicipulos. Preguntòle este, si podia pecar llegandose a su muger? Y el Santo le pregũtô a el, si se podia embriagar del vino de su cuba? Y respondiendole que si, dixo: Pues de la misma manera te sucederà con tu muger, si te llegas a ella con destemplança y libiandad. Toda esta destemplança ha de reprimir la honesta y vergõçosa casada; y esto es el venderle la sabana que denota la pureza, y el cingulo de la castidad. Ella la haze, porque con su trabajo espiritual la adquiere, y la vẽde, porque ella induze a su marido, y familia, q̃ no todos la alcan-

Lira.

Greg. Hom 13.

Lũbos præcingimus, cũ carnis luxuriam, per cõtinentiam coartamus.

çan esta sabana, o tela, que con su mucha fè, y buenas obras texiò, obrandola la hizo, y predicandola la vendiò. Asi lo enseña Sã Ambrosio, dize, que lo mismo es aqui vender, que predicar. Y asi vsa el Sabio deste verbo, *Trado*, entregô lo que vendia al Cananeo. Y dize este Santo mas, que *Tradere*, es lo mismo que *Docere*. Y asi a lo que se nos enseña llamamos tradicion. Esta es aquella sabana limpia en que se emboluiò el cuerpo de Christo despues de muerto. Asi se deue emboluer en su pureza el Christiano, mortificado en sus pasiones, y ya muerto a los vanos deleytes del mundo. Y esta era la sabana en que yua embuelto San Iuan quando seguia a Christo; la qual podemos dezir que le vendiô y entregô su esposa, que representaua la Iglesia en las bodas de Canâ de Galilea, donde se hallò Christo, y las consagrò con aquel milagro. Y confirma esta dotrina el Abad Ruperto, y San Isidoro, que aquel marido compra la sabana de la perfeta casada, que recibe su instrucion, y buenos consejos. El tal, como aconseja San Pablo, se viste de Christo, quando se adorna desta pureza.

S. Ambr. in Luc. 7.
Tradidit Chananæo.
Ioan. 2.
Rupert. in Luc. 44.
S. Isidor. in Luc. 25.

Y quizà quiso significar esto aquella misteriosa sabana que vido baxar del Cielo San Pedro, en la qual venian embueltos tantos animales inmundos, y malas sabandixas: porque las almas de los pecadores, misericordiosamente agregadas, se contienen en la blanda y suaue quietud de la fè, y caridad, que (como dize San Pedro) cubre la multitud de los pecados, y embueltos en aquella pureza de vida, y dottrina, se corrigen y enmiendan. Y asi quando los vido este Santo Apostol, oyô vna voz que le dixo: Pedro, mata, y come. Come te essos deshonestos, e inmundos pecadores. Dãdole a enten-

2. Pet. 4.
Act. 16.

entender, que asi como lo que se come dexa de ser lo que antes era, y se conuierte en la sustancia del que lo come, y ya no es animal, si no hombre como el. Asi el Apostol San Pedro, quiere Dios que se coma los pecadores, significados en aquellos asquerosos animales, para que con el calor de su vida, y dotrina, dexen de ser serpientes venenosas, y asquerosos sapos, y culebras, y sean Apostoles como el. Y esto mismo significaua el comer San Iuan Bautista en el desierto langostas, las quales son simbolo de los soldados, y mercaderes, a quien el predicaua, quando no son los que deuen, porque estos son destruycion de vna republica, cada vno por su modo, como lo es la langosta. Y era dezir, que era poderoso el Bautista con su dotrina, y exemplo, a conuertir a penitencia a la gente mas destrayda, y viciosa, y boluerlos otros Bautistas como el. Pues si aquella sabana significaua la pureza y liempieza del alma, como diximos al principio, como se emboluian cõ ella los pecadores, figurados en aquellos animales? Digo, que quando aparecieron al Apostol ya no lo eran, y vidose, en que mandandoselos comer respondiô, que no podia el comer cosa inmunda, y comun; y luego oyò otra voz que le dixo: No llamen comun, ni inmundo a lo que Dios ha purificado. Demanera, q̃ aquellos animales, y malas sabandijas, representauan en la sabana lo que antes auian sido, y no lo que eran al presente, pues ya estauan puros, y limpios, cuya pureza les vendiò y comunicò esta muger fuerte, que representaua a la Iglesia.

Quod Deus purificauit, tu cõmune dixeris.

Demanera, que la perfeta casada vrdiô esta trama, y texiò esta tela, y hizo este lienço, el qual denota todas las obras de virtud, como declara San Isidoro. De

S. Isidor. in Luc. 25. Sindonẽ fecit, id est virtutum opera.

las quales consta la pureza del alma, como la tela de muchos y varios hilos. Y dize, que la vende a aquel a quien la comunica. No dize que la dà, si no que la vende, y el precio que pide por ella es el menosprecio de las vanidades del mundo, y el de si mismo. Lo que vẽde esta santa muger a su marido, y familia, es el buen exemplo que le dà, y los saludables consejos, y sana dotrina que le enseña. Y la paga no la quiere en dinero, si no en buena voluntad; como dixo San Pablo: Solo a vosotros os busco, y no a vuestras cosas. Que seays honestos y puros en la presencia de Dios quiero. Que seays obediẽtes a sus mandamiẽtos, como Cananeos, o sieruos; que por esso os entriego vn cingulo, para q̃ pongays faldas en cinta, y os dispongays a cumplir sus mandatos. Tambien vende esta dotrina a las demas mugeres, porque es esta vn dechado de todas las casadas. Vendeles el lienço por toca y velo de la inocẽcia candida, y pura, que deuen tener en su vida. Con velo quiere San Pablo que estè cada vna çubierta la cabeça, porque no es razon que parezca en su casa otra si no la de su marido, lo qual es simbolo de la sugecion que le deue reconocer. Este velo, pues, es el q̃ vende. *Sindonem fecit, & vendidit.*

S. Pab. Non quæro vestra, sed vos.

§. III.

Quan cierta es la ganancia de los que tratan en la saluacion de las almas, y quan grande la cudicia que tienen los sieruos de Dios de aprouecharlas, y quan incierta la tienen los que tratan en vanidades.

Sindonem fecit, & vendidit, & cingulũ tradidit Chananæo.

Vendiò

Vendiò la muger fuerte su lienço, que como dixe significaua la pureza del alma, y en el cingulo la honestidad del cuerpo, q̃ entregò al Cananeo, por quien se entiende el marido, hijo, o criados, los quales, como buenos mercaderes, supieron comprarlo, y gozarlo. Afè que no tendrian animo para comprar cosas tan santas los pecadores, q̃ como malos negociantes no empleã su caudal, si no en las riquezas y vanidades del mundo; en aquellas que reputaua por estiercol el Apostol San Pablo, escriuiendo a los de Efeso, y son tan ciegos, que dan por ellas excessiuo precio: dan el trabajo de sus manos, el sudor de su rostro, y la solicitud y angustia de su coraçon. Con menos pudieran comprar este misterioso lienço, donde se embuelue y encierra el tesoro de la diuina gracia. Por la qual dixo el Sabio, que todo el oro en su comparacion es como arena. Y con razon compara el oro, y todas las cosas del mundo, a ella, porque pesa mucho, y vale poco. Y sobre todo no dà fruto, como lo dà qualquier tierra. Quien duda sino que tienen gran peso los Reyes con sus Reynos, los Principes con sus Estados, y los ricos con sus riquezas, y deleytes? Ellos proprios lo confiessan en el infierno; como refiere la Sabiduria: Anduuimos por caminos dificiles, y assi llegamos tan fatigados a este lugar tan horrible y penoso. Que nos aprouechò la soberuia y jactancia de nuestras riquezas y deleytes que con tãto afan adquirimos y compramos? O que malos mercaderes auemos sido, pues no miramos bien lo que comprauamos.

Ephes. 3.

Sap. 7.

Sap. 5.

Lo primero en que repara el que ha de cõprar vna cosa, es en la ganancia que se le ha de seguir: este es el fin, aunque el principio del contrato no sea tan ganan-

cioso, porq̃ seria muy necio el mercader, q̃ viẽdo en el principio alguna ganancia, atendiesse tanto á ella, q̃ se oluidasse de la grã perdida que en el fin se le auia de seguir, como el que compra alguna cosa del ladron, que se la dà como de valde. Que aprouecha comprar por cinco, lo que vale veynte, si al fin se la hã de pedir por de hurto, y ha de perder treynta? Esso es no mirar bien vno lo que compra. Esta es, pues, la diferencia que ay del buen mercader al malo; que la compra del bueno al principio es trabajosa, como el q̃ emplea el caudal de su vida en la virtud, que en los principios es desabrida; pero es inmensa la ganancia que tiene en los fines. Y al contrario es la compra del mal mercader, que es el pecador, que aũque gana en el principio los deleytes a que se dà, y los sabores y fiestas que goza, despues lo paga en el fin, con eterna amargura y dolor. Y assi aũ que el Mundo, Demonio, y Carne te combiden a que trates cõ ellos, y les compres sus mercadurias, pon los ojos en el fin, y verâs q̃ en essa triste ganãcia està toda

Prou. 13. tu perdicion. En figura de lo qual dixo el Sabio: No mires al vino quando resplandece su color en el vidrio, porque se dexa colar blandamente, y en el fin muerde como culebra, y derrama su veneno en èl que le beue, hasta embriagarle, engañado de la suauidad de su prin-

Luc. 6. cipio. Y assi dixo Christo: Ay de vosotros los que aora reys, que despues llorareys, quando os veays perdi-

Luc. 16. dos, y engañados, y que no teneys remedio. Entonces dirâ cada vno; que aprouecha auer ganado todo el mundo vniuerso, con tan gran detrimento de nuestras almas; que importa auer juntado mas riquezas que Creso, y mas honra que Alexandro, y mas fama que el Cesar, si se condena tu alma. Assi dixo muy bien

Moyses

Moyses, que era de gente sin consejo, y sin prudencia, no preuenir el fin.

Deute. 32. Gens absq; consilio, & sine prudētia vtinam saperent, et intelligerēt ac nouissima prouiderent.

También es de buenos compradores reparar mucho en la seguridad y certidumbre de la ganācia. Ay algunas mercadurias que en tiempo valen mucho, y passada aquella ocasion no valen nada. El tiempo te lo vende, dezia el otro, quando vendia por ciento, lo que no valiera diez. Sō ocasiones. Assi son todas las cosas del mundo, aora valen, y despues no, como se vè en la hermosura, riquezas, y honras, que si acâ alegran, allà no aprouechan. Este lienço misterioso que oy vende la perfeta casada, simbolo de la pureza del alma, y honestidad del cuerpo, es buena mercaduria, porque en todo tiempo y lugar vale, en salud, en enfermedad, en riqueza, en pobreza, en honra, en vituperio, siempre està cierta la ganancia de la gloria; que es lo q̃ dixo Dauid del varon justo: Todas las cosas que hiziere serân siempre prosperadas, en todo vendrà a ganar. Lo que el pecador dâ al mundo nunca se recupera, porque es tramposo, deue mucho, y no paga nada; pero lo que dà a Dios todo tiene cierta su ganancia.

Psalm. 1. Et omnia quæcumq; faciet semper prosperabūtur.

Esta perfeta casada haze bien el oficio del buē mercader. Ya dexamos dicho, como para comprar vn cāpo donde plantò vna viña, lo considerò primero bien, y tuuo buē acierto en la compra, porque cogiò mucho fruto para su alma. Alli comprò ayer, y aqui vende oy el lienço que ella misma auia hilado, y texido; y lo que en precio de su venta recibe, es la salud de las almas de su familia, que destas es mas cudiciosa, que lo podia ser el Rey Midas de oro. Del qual se dize, que pidiò a los Dioses le concediessen, que todo lo que el tocasse se le conuirtiesse en oro. Cōcedieronselo, y fue de manera,

nera que lo queria comer, y beuer, en llegãdo a tocarlo cõ la boca, se le boluia en oro, y como no nos sustẽtamos de oro, vino a morir de hambre, y de sed. El misterio desta fabula era, que este Rey se ocupaua tanto en la labor de vnas minas, de donde se sacaua grandes riquezas, que no se acordaua de que sus vassallos cultiuassen la tierra, y la sembrassen, como si cõ solo el oro se huuiesse de sustẽtar, y al cabo le sobrò el oro, y le faltô la comida. Pues esso que se dixo alli por fabula, fue infalible verdad en Christo, que todo lo que tocaua se le conuertia en el oro de la saluacion de las almas, de quien el era muy cudicioso. Como se vido en Zaqueo, y en Mateo, que de solo tocarles con la vista, les cõuirtiò. Lo mismo hizo al ladron cõ solo tocarle la sombra de la Cruz. Y no solamente sanauan los que el tocaua, si no tambien aquellos que tocauan en el; como se vido en la muger Sanguinaria, que aun el mismo, sintiendo la virtud que del procedia, pregũtô por ella en vna grande apretura de la gente que le acompañaua, que quien le auia tocado? Y estaua tan embeuecido en esta grãgeria de almas, q̃ nose acordaua de comer, ni de be-
Ioan. 4. uer. A la Samaritana le pidiô agua, y no tenia tanta sed della (pues no la beuiò) quãto la tenia de su alma. Y quãdo los Dicipulos llegaron, y le ofreciero͂ manjares que comiesse, respõdiô, que comiessen ellos, que ya el auia comido aquel oro preciosissimo de la conuersion de la Samaritana. Y como se admirauan de que dixesse, q̃ auia comido, pues nadie le auia traydo de comer, les
Luc. 7. satisfizo, diziendo: Mi manjar es hazer la voluntad de mi Padre. En casa del Fariseo, donde era combidado, quando entrò la Madalena, se trasportaua, hablandola al coraçon. Y si le dixeran: Maestro, porque no co-
meys

meys responderia, que la conuersion de aquella alma era su manjar.

La misma cudicia de esse oro tiene esta santa muger. Por el de las almas de su familia vēde su diligécia, y honestidad, y todas sus virtudes; y como dize Sā Isidoro: Las vende a aquel a quien las comunica mediante su dotrina, y sanos consejos. En esta mercaduria quisiera Dios que tratassen todos los suyos, donde no ay duda en la ganancia: y assi no quiso que Amos guardasse mas ganado, ni que fuesse mas baquero, si no Predicador de Samaria: ni quiere que Eliseo sea mas labrador; no quiero que cultiue tierra, si no almas: Tampoco quiero que mis Discipulos sean pescadores de peces, si no de hombres. Y San Pablo por ganar muchos se vendia y guisaua al gusto de todos. Y assi dize, que siendo libre se hizo esclauo, y que cō los Iudios era Iudio, y cō los q̄ estauan sin ley se les representaua, como si el no la tuuiesse: con los enfermos estaua enfermo, y cō los sanos sano. Y por el hipo q̄ tenia de ganar almas los de Licaonia le querian adorar por el Dios Mercurio, que era el Dios de los mercaderes. Vendiase a todos por el amor y caridad que les tenia. Ofreciase a si por el zelo de la saluacion de sus almas, y por el buen logro de la sangre que por ellas derramò Christo en la Cruz. Y en esto daua lo menos por lo mas, a diferencia de algunos, que dan lo mas por lo menos, lo precioso por lo vil; pues a penas ay deleyte, o puntillo de honra, o otra libiandad, que no dè el alma por ella. Como la vendes, si no es tuya? Solo es aquel que cō su sangre preciosa la comprò. Quando vn leñador lleua vna carga de leña, y se la salen a comprar, responde, ya và vendida, perdonadme, que no os la puedo dar.

S. Isidor. in Luc. 23. Vendit qui alicui iungit.

1. Cor. 9.

Mercurio dicitur a mertiū cura.

Solo

ſolo el pecador no haze eſſo con ſu alma, quando le ſale al encuentro el Mundo, Demonio, y Carne, a compraſela por vn deleyte. Porque no dezis, que no podeys entregarſela, porque la tiene ya comprada el Hijo de Dios, q̃ es el Cananeo del Cielo? Aſsi lo haze eſta muger, de quien dize oy el Sabio: *Sindonem fecit, & vendidit, & cingulum tradidit Chananæo.* Que como buen mercader buſca y compra ſemejantes margaritas, y ella le vende las de ſus ojos.

CAP. 23. EN QVE MANERA SE deue veſtir la perfeta caſada de fortaleza, y hermoſura, para el buen gouierno de ſu caſa, y familia.

§. I.

FORTITVDO, ET DECOR INdumentum eius.

EN EL CAPITVLO PASSADO SE tratò de la tela que eſta caſada hizo para veſtir a los pobres, y a ſu familia: y en eſte trata de la que texiò para veſtirſe a ſi. Y en efeto dize, que ſe viſtiò de fortaleza, y hermoſura. Quien oyò jamas tal ſuerte de veſtido? O como puede vna muger veſtirſe la hermoſura? O que genero de veſtido es el de la fortaleza? Bien ſe dexa entender que no habla a la letra.

Y quan-

Y quando hablara hiziera este sentido, que vendiò los vestidos que auia hecho, por ser profanos, y la mejor tela con que se adornò fue la de su propria y natural hermosura, porque era en ella tan estremada, que sin tales galas parecia muy bien. Y porque semejante parecer no assentaria bien sobre vna muger libiana, y flaca, dize, que se vistiò primero de fortaleza. *Fortitudo, & decor indumentum eius.* El doctissimo Padre Fray Luys de Leon, llegando a declarar este lugar en su perfeta casada, lo interpreta desta manera. Que aunque la tal muger ha de ser para mucho (que es lo que aqui llama fortaleza) no por esso tiene licencia para ser desabrida, y desgraciada. Sino que asi como el vestido ciñe y rodea todo el cuerpo, asi ella toda ha de andar cercada, y como vestida de vn valor grocioso, y de vna gracia valerosa. Quiere dezir, que ni la diligencia, vigilancia, y asistencia a las cosas de su casa, la hã de hazer aspera, y terrible, ni menos la buena gracia, y apacible condicion ha de ser tan blanda, que toque en libiana, porque no sea ocasion a que algunos se le atreuan. Si no que templando lo vno con lo otro, conserue vn medio en ambas a dos cosas; y esto no por vn dia, ni dos, si no por todos los de su vida, en lo qual se le encomiẽda la perseuerancia. Demanera, que vestirse de hermosura, es rodearse de alegria, el qual frasis es muy ordinario en la Sagrada Escritura, como se hallarà en el Santo Iob: *Circunda tibi decorem.* Y para dezir Esdras, que demos gracias a Dios con alegria, dize, que se las demos con hermosura. Y esta misma es la hermosura santa, con que nos manda el Paralipomenon adorar al Señor: porque en realidad de verdad, el que le sirue con tristeza, y desabrimiento, se le representa feo, y aborrecible.

Iob. 40. 5.
2. *Esd.* 12.
1. *Para.*16

aborrecible. Y assi dixo Dauid, que ama Dios mucho al que dà alegremente; y al contraria, a los que le dàn con tristeza los desama, porque parece que le siruē por fuerça. Enefeto, el quiere que le demos, como el nos dâ. Y assi quando nos ofreciô su propria persona en la Encarnacion, dize el Profeta: Que se vistiò de hermosura, y de fortaleza, porque la obra que auia de hazer en venir a si la naturaleza humana, era la mas fuerte q̃ cabia en su omnipotencia. Y tanto lo fue, q̃ nunca esta obra se pudo deshazer. Y esto es lo q̃ pōderô el Espiritu Santo, diziendo, q̃ tocò fuertemente el vn fin con el otro, el de la suma alteza de la diuinidad, cō el de la suma baxeza, q̃ fue el de la humanidad. Esta poderosa obra hizo Dios vistiendose de alegria y fortaleza. Y assi quiere, q̃ las q̃ el alma, esposa suya, huuiere de hazer en su seruicio, seā a imitacion suya, cō fortaleza, y alegria. Y entonces le dirâ este Esposo diuino, lo que Adan a Eua su muger: Aora digo que eres huesso de mis huessos, y carne de mi carne. Huesso en la fortaleza, para que resista al enemigo, y perseuere en honestidad. Y carne de su carne, porque resistirà con alegria de su corazon, mostrandosele en esso hermosa, y agraciada. En lo vno y en lo otro quiere que le sea semejante.

Psalm. 92. Decorē indutus est, indutus est Dñs fortitudinem.

Sapien. 8.

Genes. 2.

Y aunque digo que se ha de vestir y rodear de alegria y buen agrado para con todos (que es lo que llama el Sabio hermosura) no por esso ha de oluidarse de que es fuerte, mostrando a las vezes cara de herrero, como dizen, y grande desabrimiento a la familia, quâdo es incorregible; como queda arriba dicho en la declaracion de aquel verso de nuestro sapientissimo Salomon: Ciñose de fortaleza, y fortificò su braço, para

el

el deuido castigo, y correpcion, aunque con prudencia y madurez, sin passion, ni colera, por no afear el acto q̃ tan hermoso y agradable es en la presencia de Dios, considerando, que no en todo tiempo se ha de reuestir desta fortaleza vindicatiua, porque no ay siempre buena ocasion para castigar a vn furioso. Y assi dixo San Agustin: Si alguno no corrige, porque aguarda el tiempo mas oportuno, temiendo no lo reciban mal, y se empeoren, y con ello hagan daño, y escandalizen a otros; caridad, y prudencia grande es. Es muy gran cordura, quãdo no hã de aprouechar los castigos, y correcciones, guardarlos para mejor ocasion, porque no se pierdan las margaritas, echandolas a los puercos, que no las sabràn recebir, ni estimar su preciosidad y hermosura. Assi nos lo enseña Dios por su Profeta Amòs: Porque conoci vuestras muchas maldades, y que estauan vuestros pecados muy fuertes, y no para tomarse a braços con ellos, callè hasta que huuiesse mejor ocasion. Hazeldo vos señora assi, si quereys acertar, q̃ no serâ cordura a vn hombre frenetico, o al loco que se suelta de la cadena, y con vna espada và esgrimiendo con todos quantos encuentra, salir a esgrimir con el, y querer que guarde todas las reglas de la esgrima, porque los tales con el humor estàn furiosos, y como estân priuados de juyzio, con la furia de su mal, arremeten desaforadamente, y diez hõbres no bastan para vno. Pues como podreys vos siendo sola, y muger? Caso muy feo, y mal cõtado os seria. Lo mas acertado es embaynár la colera, y enojo, y mostrar vuestra ordinaria alegria, y buena gracia, disimulando, y passe el loco con su tema, que presto cayrà desfallecido, y le podreys atar, y darle tal pena, que le ponga cordura.

Aug. de ciu. Dei, c. 9. Si quis non corripit, quia oportunius tempus quærit cõsilium charitatis est.

Amòs 5. Quia cognoui multa scelera vestra, & fortia peccata, ideò prudẽs in tempore illo tacui, quia tẽpus malum est.

Simbolo fue de Pitagoras, y consejo muy saludable. *Ignem gladio ne læseris.* Que no nos acuchillemos con el fuego. Queriendo dezir, que no irritassemos, ni reprehẽdiessemos al furioso, porq̃ el fuego fue simbolo de la yra. Y asi preguntando Dios a Ieremias, que era lo que veìa. Respondiò, q̃ vna olla encendida. Pues a vna olla que echa llamas de fuego por la boca, que pruden te aurâ que se atreua a entrarle la mano? O de que seruirà acuchillarle? A este proposito trae San Gregorio en su Pastoral la grã prudencia de la hermosa Abigayl, casada cõ vn villano, como lo era Nabal Carmelo. Embiale a pedir Dauid, quando andaua desterrado, algun refresco para el, y su gente, y esto con palabras muy comedidas, y corteses. Y respondele mil descortesias, y disparates. Y aunq̃ oia sus desatinadas palabras la discreta señora, disimulaua, y no le replicaua nada, porq̃ a vn hombre embriagado de colera, no se le puede replicar, porque es como vna culebrina cargada con vn quintal de poluora, y poco menos de municion, con la qual no se sufre burlar, porque con sola vna centella disparara de manera que atruene el mundo, y rompa vna muralla; lo qual no haria si estuuiesse descargada, aũque mas fuego le aplicassen. Asi lo estaua este villano de colera, y fue grã prudẽcia de Abigayl callar por entonces, y mostrarsele agradable, y placentera, sin dezirle palabra en contra que le pudiesse encender, porq̃ no disparasse, y hundiesse la casa. Pero despues que se le passô el enojo, depuso su agrado, y hermosura, y se boluiò contra el como vna sierpe, reuestida de la virtud de su fortaleza, y le ponderò quan mal lo auia hecho en embiar tã desabridos a los soldados de Dauid, que podria ser que viniessen con mano armada, y le saqueassen

Ierem.

S. Greg.

1. Reg. 25.

Simil.

queassen la casa, y quitassen la vida. Y despuesque le vido blãdo le dixo: Harto mejor es que mudemos de parecer, y los regalemos, que a poca costa los podemos desenojar. Con esta prudencia y agrado saliò con lo que quiso. Otra fuera que con replicas lo afeara, y enlodara todo. Por esso dize el Eclesiastes, q̃ ay correccion mentirosa; no porque se diga mentiras en ella, agrauando la culpa del reo, y leuantandole testimonios, como suelen hazer algunos; si no porque por no poner los medios justos, no consigue su efeto, y queda frustrado el que pensò que auia de aprouechar. Y assi viene a ser mentirosa, por vna de dos razones. O porque el que corrige dize palabras afrentosas, y reprehende con ira; y esto antes es encender, que apagar. Y lo segundo, porque no sabe juzgar a que tiempo aprouecharâ mas la correccion. Y quando en buena ocasiõ le corrigieredes, sea con blandura, que quando el estuuiere resfriado, no dexarà de oyros, y corregirse. Todo esto pide Dios a la perfeta casada en dezirle, que su cotidiana vestidura ha de ser fortaleza, y hermosura; valiendose de cada cosa destas en su tiempo, y ocasiõ, mostrando vnas vezes rostro aspero, y desabrido, y otras agradable, y placentero.

Simil.

Ecclef. 10. Est & correctio mendax.

§. II.

Que no ay hermosura mas agradable a Dios, y a las gentes en vna muger, que la verguença.

F*ORTITVDO, Et decor indumentum eius.* Fortaleza, y hermosura, es su vestido. En el parrafo passado diximos, que alli la hermosura se entẽdia en la muger por

 alegria,

alegria, y buena gracia, aora dize el Abad Pitabiense, q̃ tambiẽ se entiende por la verguença. A lo qual aluden aquellas palabras del Eclesiastico: Asi como antes de la tempestad, o como (dize el Griego) antes del trueno ay relampago, porque aquel resplandor es señal certissima de que lo ha de auer: assi, en auiẽdo verguẽça, será cosa infalible el auer gracia. De manera, que assi como el trueno viene con el relampago, assi viene el buen agrado con la verguença: porq̃ no ay cosa que mas desagrade a todos, y mas mal les parezca, que la desuerguença. Donde se ha de notar mucho con quãta propriedad compara el Sabio la verguẽça, al relampago, o resplandor, por aquella hermosura de luz que descubre. Dando a entender, que no ay cosa mas luzida, y que assi hermosee a vna persona, y mas si es muger, que la verguença. Gran tronido y admiraciõ causa en vna republica el ver que la aya en tiempos tan calamitosos, y libres. No ay trueno que tanto espante. Al fin la juzgan por cosa del Cielo, porque ya la femenil modestia no corre en la tierra, segun la libertad y disolucion de las mugeres de ogaño. Y digo, que agrada tanto, porque haze que salgan colores al rostro, y le hermoseen mucho, dexandole mas rubicundo y encẽdido que la misma rosa.

Eccles. 32. Ante grandiũ præibit corruscatio, & ante verecundiam gratiam.

Arist. Pregunta Aristoteles la causa de que se le enciendã las orejas al que se auerguença, y los ojos quando se aira. Y responde, que cõ el temor de la verguença que padecen, se les enfrian los ojos, y su calor se passa a la parte mas cercana, que son las orejas: pero que al ayrado, como se le derrama la sangre y calor por todo el cuerpo, echase mas presto de ver en los ojos, por ser mas blãcos, y encarnizarsele cõ el enojo. Y no se puede

de negar, si no que trae cõsigo vna carta de hidalguia, quien con facilidad muestra en la cara la verguença q̃ el coraçon siente. La razon dà San Gregorio Naciãzeno, en vn tratado que hizo contra las mugeres libres, dize, que de ordinario los buenos tienen la sangre libiana, y assi acude presto a cubrir la cara a la que padece algun sobresalto vergonçoso; lo qual no sucede a la gente baxa, que la tienẽ muy densa, y pesada; y por esso dize, que no se auerguençan de ninguna torpeza. Y en esso se fundaua Caton, como refiere Plutarco en sus morales, quando dezia, que le agradauan mas los mancebos que se ponian colorados, que los que se boluian amarillos, porque esto es señal de miedo, y aquello de verguença, aunque es bien que no carezca de lo vno y de lo otro. Y como no es cosa que se puede fingir, ni tomar prestada, donde ay color de verguẽça assegura mucho la persona; y assi dixo vno, que es hija legitima de la generosa inclinacion, y que es el mas hermoso afeyte que puede tener vna señora; como lo pondera el Espiritu Santo: Gracia sobre gracia es ser la muger santa, y vergonçosa. Y porque lo santo pertenece a la virtud, y fortaleza del alma; y lo vergõçoso a la honestidad y hermosura del cuerpo, dize oy el Sabio, q̃ se vista de lo vno y de lo otro si quiere ser agradable a Dios.

S.Greg.Na

Eoq; efficitur, vt ad nullam turpitudinem erubescunt.

Eccles.26.

Gratia super gratiam mulier sancta, & pudorata.

Fortitudo, & decor indumentum eius. Vistase de fortaleza, y de verguença, que son las colores que mas luzẽ en la Corte deste gran Principe, y que mas hermosean a sus cortesanos. Celeste, y Carmesi. No ay cosa mas fuerte que los Cielos, ni mas poderosa que la virtud, y por serlo tanto le dà titulo de fortaleza. Hermosea tãto el Carmesi de que se cubre el rostro, porque es la color de la persona confusa, y auergonçada. Este fue

el primer efeto de la culpa. Y asſi le ſaliò al roſtro a Adan. Y coligeſe, de que deſpues de auer comido, ſe eſcondiò confuſo, y corrido, de que por vna goloſina quebrantaſſe el mandamiento de Dios. Bien conſiderô el Rey Abimelech la confuſion y verguença que

Geneſ. 20. auia padecido la hermoſiſsima Sarra todo el tiempo que eſtuuo en ſu palacio en ſon de dama ſuya, como ad

Abulenſ. in Gen. 20. ca. vltim. uierte el Abulenſe. Y aſsi, deſpues de auerle dado a Abrahan (hermano que dezia ſer ſuyo) tantos ganados y eſclauos, le dio a ella mil reales, para que compraſſe vn velo con que ſe cubrieſſe el roſtro, y tapaſſe las colores que a el le auian ſalido. Eſto tiene de nobleza y generoſidad nueſtra alma, que apenas ſe ha deſmandado, quando le ſale la verguença a la cara. Es eſta propriedad de coraçones nobles, y de buena ſangre. Por pequeña falta que cometa vna ſeñora de eſclarecido linage, la corrige tanto la verguença, que luego buelue ſobre ſi. Como le ſucediò a Dauid (ſiendo hombre) deſ-

Pſalm. 43. Tota die verecũdia mea contra me eſt, & confuſio faciei mea cooperuit me. pues de auer cometido aquel pecado: Todo el dia eſtaua contra mi mi verguença. Delante de mis corteſanos ſe ponia mi roſtro como vnas aſquas, y no las podia cubrir, ſi no con confuſion. Veiaſe como el que cogen con vna mentira, que no la puede negar: en vn engaño, que no admite eſcuſa: con vn trato fingido, que a nadie parece bien.

Y ſi aſsi ſe turba vn hombre fuerte, que turbacion ſerà la de vna muger flaca, con quien ſe moſtrô en eſte caſo la naturuleza tan larga, y liberal? No han meneſter tanto para encenderſe, y abraſarſe, con lo qual ſale mas ſu gran belleza, y hermoſura, de que ſe agrada mucho Dios. Y aſsi ſe la pide por ſu ſieruo Iob: *Circunda tibi decorem.* Rodeate alma toda de verguença, que

Iob. 40.

eſſa

essa tengo yo por verdadera hermosura. Viò vna vez Diogenes, aquel gran Filosofo, vn mancebo, que mirãdole con cuydado le saltaron las colores al rostro, y viendole turbado de verse delante de tan gran persona, le dixo con mucho donayre: Confia hijo, que essa misma es la color de la virtud. Y Seneca la calificô por gran señal en los mancebos. Y no se puede negar, si no que trae consigo cara de hidalgo, quien con facilidad muestra en ella la verguença que el coraçon siente. Y assi dixo vn Filosofo (segun refiere Estobeo) que vn rostro vergonçoso robaua los coraçones de los circunstantes; y que era la verguença alcaçar y refugio de la hermosura; como lo experimentò el gran Alexandro, despues de alcançada la vitoria contra el Rey de los Persas. Estauala celebrãdo en su Palacio, y mandò que saliessen vnas Persianas, que auian sido cautiuas, a cantar a vso de su tierra. Salieron, y entre ellas vna, no menos bella que vergonçosa, se cortô de manera, que no acertò a dezir nada. Fueronsele los ojos al Rey, y ella tenia los suyos clauados en la tierra, de cuya modestia coligiô, que deuia de ser noble, como lo aueriguò que lo era, y nieta de ocho Reyes, a la qual boluiò la haziẽda que le auian quitado, y mandò respetar mucho su persona. Assi lo refiere Quinto Cursio. Y San Bernardo dize, que no ay cosa mas amable que la muger vergonçosa, y que la hermosea mas su verguença, que las preciosas margaritas. De donde coligiò Quintiliano, aquel gran Orador, que la vergueça era la que mas ganaua el animo de los oyentes. Como se verificò en Susana, de quien dize San Ambrosio, que siendo acusada tan falsamente, en tan gran peligro caualla, porque tenia por mas graue daño la perdida de la ver-

Diogen.

Confide fili, huiusmodi est virtutis color.

Sen. lib. 1. epist. 11.

Bonum in adolescente signum est, cum ille ex alte suborẽ su funditur.

Estob. ser. 72.

Quint. Cur. lib. 6.

S. Bern. ser. 81. in Cant.

Quid amabilibus verecunda muliere?

Quam pulchra, & splẽdida est morum verecundia.

Quint. inst. orat. li. 10. cap. 3.

guença,que la de la vida.Mas queria morir,que hablar en tan vergonçosa materia; y assi essa misma verguença le siruiò de abogada,y procnradora, y no parò hasta descubrir su conciencia.

§. III.
Quan buena es la verguença a tiempos en las mugeres, y quan mala.

FORTITVDO, *Et decor indumentum eius.* Ya queda prouado en el parrafo passado,como la hermosura que pide aqui Dios a la muger casada, es la verguéça, acõpañada de la fortaleza : porque tan malo es ser flaca, y vergonçosa, como ser fuerte , y desuergonçada ; pero juntas en ella estas dos virtudes, la hazen de muy hermoso parecer. Para cuya inteligécia se ha de aduertir,
S. Bern. que definiendo SanBernardo la verguença,dize della, que es nuncio de buena esperança, indicio de buen nacimiento , vara de verdadera diciplina , expurgadora de maldades , gloria de la conciencia , custodia de la buena fama,honra de la vida, assiento de las virtudes, primicia de las gracias, y loa de la naturaleza. Esta, di-
Pitabiense. ze el Abad Pitabiense , que es passion del alma , y que procede de temor, y que lo que teme es la confusion. Esto , pues , es lo que la haze parecer tan bien a Dios, porq̃ esse temor la haze aborrecer el pecado,el qual es vn calificado embuste,vn fingido trato, vn engaño manifiesto.Grã verguéça es coger a vna persona en qualquiera destos casos. Que confusa, y que cortada se hallarà?Al fin,como vn ladron, a quien cogen cõ el hurto en las manos,que de puro turbado,y confuso,no ay ga-
llina

llina pelada como el. Expuesto està a qualquiera injuria. El empacho le tiene atado de pies y manos para q̃ no pueda huyr, ni defenser, y trauada la lengua, porque no se pueda escusar. Assi quiere Dios a los pecadores, que fueron robadores de su gloria, fementidos en la palabra que le hã dado de no ofenderle. No quiere este Señor dellos mas de que se confundan, y auerguencen, como se confundiria vna esclarecida señora de gran linage, y hermosura, que la cogiessen en vna libiandad con vn picaro de la cozina, o moço de cauallos, feo, y asqueroso, que tal es el alma, respeto del Demonio, de quien se ha dexado engañar. Por sola essa cõfusion la boluerà Dios a la hermosura de su gracia, y verdadera amistad.

Que fue la causa q̃ Amon, hijo del Rey Dauid, estãdo tan apassionado por los amores de su hermana Tamar, despues de auerla gozado, la apartô de si con tan grande aborrecimiento, que aun no daua lugar a que se compusiesse? La verguẽça de auer cometido tã grãde abominaciõ. Hizo q̃ se la quitassen de delante, porq̃ se veîa estampado en ella, y no podia sufrir las especies que de su mal pensamiento auian procedido. Representauansele en su cuerpo, y reuocauan contra el, conuertidas en furiosas jaras, que le atrauesauan el coraçõ, tanto, que si no apartara los ojos della, reuentara. Cosa marauillosa, que lo que antes le pareciò tan gallardo, y hizo tantos estremos por conseguirlo, la verguẽça y confusion lo boluiesse tan feo, y abominable? Assi quiere Dios al pecador; auerguencese de verse vencido, que essa confusion (dize San Ambrosio) es gran parte de la vitoria que alcançan, condenando al pecado, y no defendiendole: porque este se aumenta con la defensa

2. Reg. 13.

S. Ambr.

defensa,y se diminuye con la confusion. Admirablemẽ
Sen.epi.25. te hablò Seneca a este proposito: Tanto quanto dura
Quãdiu durat in homine verecundia peccandi, tandiu non est de correctione ipsius desperandum. en el hombre la verguença de pecar, durara la esperança de su enmienda, porque en faltando la vna, es fuerça que falte la otra. Ella es el amparo y muro de la virtud. Librenos Dios de que se desembuelua y desemboce la verguença en vna muger, y que no tenga quiẽ la refrene, y reprima, que no aurà mal que no cometa. Ay algunas, que aunque se atreuen a Dios en su rincon, temen al mundo por el que dirân; pero quando arriman el empacho, y verguença, quedales poca esperança de salud.

Quexandose Dios destas tales, dize por su Profeta
Isai. 59. Isaias: Rompierõ los hueuos de los aspides. Estos dize
Oua aspidũ ruperunt. Plinio que son de muy hermoso parecer; pero el que rõpe la cascara y telilla que tienen, abre la puerta a su daño, pues dà ocasion a que derrame el aspid su ponçoña. Son estos hueuos simbolo de la verguença, que aunque es como vna tela tierna, detiene la ponçoña del pecho humano. Pero quando el pecador rompe cõ todo, y arrima el respeto, y temor de Dios, y de las gẽtes, lloradle, que bien podeys. Suelen dezir, cõ verdad, que el noble haze mas de verguença, que de miedo. Pero el pecador que ha perdido el miedo, y la verguença, no harà nada. Contra los quales parece que hablò vn
Erubuit? saluar es est Poeta: Auergonçòse el pecador? Pues no se perderà. Luego al cõtrario và perdido el que ha perdido la verguença. Quando de todo punto la perdieron los Sodomitas, se dispusieron al castigo de Dios, y a que llouiessen lãças de fuego sobre ellos. Si no huuierã tãto echado a las espaldas el temor de Dios, y de las gentes, dissimulara con ellos. Aquella muger del Apocalipsi mandô

dò Dios que ſe la tragaſſe la tierra, porque traia eſcrita en la frente, cõ poca verguença. Babilonia, madre de la fornicacion. Tanto os preciays de deshoneſta? Como no os hundis enel profundo? Mas no tardarâ el caſtigo. En gran rieſgo y peligro viuis. Los cargos que le dio Dios a la Sinagoga para repudiarla, fue dezirle, que tenia frente de ramera: eſto es, que no tenia verguença, antes ſe gloriaua de ſus torpeças.

Apoc. 17.

Iere. 3.

Son eſtas tales ſemejãtes a los niños, y a las beſtias, què no ſe auerguençan de hallarſe deſnudos. De las quales dixo Ieremias, que con tan gran confuſion no ſe confunden, porque eſtân enuejezidas en ſus maldades, y abominaciones. Hablando con cada vna dellas Seneca les dize: Cuenta bien tus años, y auerguençate de apetecer aora, ſiendo ſetentona, lo que apetecias ſiendo niña. Son como aquellos niños de cien años, a quien maldixo Dios por ſu Profeta Iſaias, porque ſon como el puerro, que tiene la cabeça blanca, y los ramos verdes. Tanto aborrece Dios a eſtas flacas, y deſuergonçadas, quanto ama a las fuertes, y vergonçoſas. Aſsi, que es muy malo no tener verguẽça en ſemejantes ocaſiones; pero peor es tenerla en las de la confeſsion. Es muy proprio del Demonio reſtituyrles en el confeſsionario lo que les quitò en el eſtrado. Es como el lobo, que aprieta a la oueja la garganta, porque valando no la venga el paſtor a ſocorrer. A la qual llorava Iſaias, y le dezia: Hija de Sion, que ſiendo libre te dexaſte cautiuar, rompe el lazo que tienes echado al cuello. Mas no le dà lugar ſu verguença, que es como la enfermedad q̃ llaman de eſquinencia, q̃ de tal manera aprieta la garganta, q̃ no dexa reſpirar. Parecen algunas de las que ſe vienen a confeſſar, que traen dolo-

Iere. 6. Confuſione non ſunt cõfuſi.

Seneca. Numera ãnos tuos, & pudebit eadem velle, quæ volebas puer.

Iſai. 62.

Iſai 32. Solue vincula colli tui captiua filia Sion.

res

res de parto. Y por mucho que pujan, no acabã de parir sus deshonestas comunicaciones. Por mas vergonçoso tienen el dezirlo, que el hazerlo. Por muy vergonçosa que sea la llaga, bien la podeys fiar de quien tiene pena de muerte, si la descubre. Lo contrario es de mugeres flacas: si lo aueys sido en casa, no lo seays en la Iglesia, que no os quiere Dios en ella si no fuertes, y de esse trage quiere que salgays oy vestidas.

No me parece mal, que al entrar en vn confessionario os parezca que entrays en vn brasero, con tal condicion, que no dexeys de entrar, que essa fortaleza y verguença os hazẽ parecer mas hermosa a los ojos de Dios, el qual quiso ponernos este freno, para que huyẽdo de parecer tal verguença, nos corrijamos. Mejor es padecerla aqui, que en el juyzio de Dios, delante de tantas luzes, de tantos Angeles, y Santos, que tan mal
Luc. 23. les parecen los pecados. Entonces se veràn tan confussos los que acà tuuieron verguença, que pediràn a los montes, que caygan sobre ellos, y los cubran, por no verse tan auergonçados y corridos en vn cadahalso publico, con coroça, y sambenito. Vergonçosa es acà essa coroça, y sambenito; pero mas mala es la hoguera, pues allâ acetarã la hoguera por escusarse de la verguença de aquel sambenito. Esto fue lo que ponderô
Iob. 14. el Santo Iob: Dichoso fuera yo, si me consintieran estar en el infierno mientras passaua el furor de Dios, y verguença de parecer delante del con pecados. Sentiràn mucho de venir de tan gran alteza, a tanta baxeza: de tanta honra como en la tierra tuuieron, a tanta deshõra como tendrân. Mas vale, segun esso, padecer verguẽça confessando las culpas clara y distintamente, pues acà se premia, que allâ, donde se hã de castigar con tan-

to

to rigor. Son algunas como algunos, que se auerguen- *Luc. 9.*
çan de hazer lo que tienen obligacion, no aduirtien-
do que dize Dios: Los que se auergonçarẽ de ser mios
delante de los hombres, me auergonçare yo de ser su-
yo delante de mi Padre. Como los malos Clerigos, y
relaxados Religiosos, que no se preciã de hazer las ce-
remonias Eclesiasticas, y regulares, y les salen las colo-
res al rostro de portarse religiosamente. Como el otro *Luc. 16.*
del Euangelio, q̃ dezia: Tengo vergueça de mendigar.
Pues porq̃ la aueys de tener vos, si es aquesse vuestro
instituto, y os llamays mendicante? Otros ay q̃ se auer-
guẽçan de su mismo linage, y se escusan de reconocer
a sus humildes padres. Sõ como el mulo de aquella fa-
bula, que preguntandole de que linage era, por no cõ-
fessar que su padre era vn asno, dixo, que era nieto de
vn cauallo del Rey, el qual era padre de la yegua que le
pario. Assi son algunos soberuios pecadores, que no
tienen verguença de cometer mil baxezas torpes, y
maliciosas, y la tienen muy grande de la natural q̃ he-
redaron de sus abuelos. Y si aciertan a tener vn noble
en su linage, aunque sea muy remoto, le anteponẽ (pos
poniendo a los parientes mas cercanos) porque con
aquel se ennoblezẽ, y con estos se deshonrã. A los qua
les reprehende Dios por el Eclesiastico: No te auer- *Eccl. 4.*
guẽces de cõfessar por deudo al que es cercano tuyo, *Nõ verea-*
aunque le veas caydo, estando tu leuantado. La perfe *ris proxi-*
ta casada quiere Dios que se precie de quien es, y no *mum tuũ in*
se desdeñe de acudir a su ministerio, y seruicio de su *casu suo.*
marido: y si perdiò la verguença pecando, cobrela cor
rigiendose, y no la tenga para acusarse, porque no se
la hagan tener allà quando la acusen, que esta es la for-
taleza y hermosura de que la quiere oy Dios vestida.

CAP.

CAP. 24. QVE LAS FIESTAS SE instituyeron para descanso del cuerpo, y alibio del alma, y quan al contrario lo hazen los pecadores; y la quexa grande que forma Dios contra los que en ella profanan sus fiestas, y Templos, con libiandades.

§. I.

ET RIDEBIT IN DIE NOVISsimo.

REYRSE HA ESTA MVGER FVERTE en el vltimo dia. Otra translacion tiene, que se alegrarâ. Lo mismo es alegrarse, que reyrse, pues vemos ordinariamente, que la risa es efeto de la alegria y contento que tiene el coraçon. Pero aueriguemos aora, que dia vltimo serà este en que esta santa muger se ha de reyr y alegrar? Muchas exposiciones dã los Santos a estas palabras. Los Interpretes llamarõ Sabado a este vltimo dia, porque es el vltimo de todos los de la semana. Reyrse ha en el dia del Sabado. Sabado entre los Hebreos (dize San Chrisostomo) es lo mismo que descanso, porque en el descansò Dios de todas las obras visibles que en los seys dias de la creaciõ auia obrado, y asi entre los Iudios se guardaua este dia. Y de alli se trasladô a significar todas las fiestas de guarda, que eran representacion de la holgança diuina.

S. Chris. in Mat. 1. Ho 1.

Sextus numerus miste rium habet operis, & laboris, septimus autem indulgẽtiæ, & ocij, & requiei.

na. Y lo que entre ellos fue Sabado, la ley Euangelica lo mudò en Domingo, porque entonces descãsô Christo, pues resucitando se acabaron los trabajos que por nuestra reparacion auian tomado. Aquella santissima alma suya podemos dezir, que, *Ridebit in die novissimo*, se alegrò, y riò en este dia vltimo de su resurreciõ, pues todos los de su vida los empleò en llorar nuestros pecados, y en afligirse, y fatigarse por redimirlos. Dize San Chrisostomo, que aunque todas las festiuidades de Christo son santas, y dignas de toda veneracion, y solenidad, la del Domingo, en quanto representa este misterio, se auentaja a ellas, porque este es dia de vida, en comparacion de los otros, que fuerõ dias de muerte, dias de trabajo, y este es dia de fiesta, y descanso, dias de tristeza; pero este de alegria, y assi nos conuida con ella este glorioso Santo, trayendo a este proposito aquellas palabras de Dauid, en que dize: Este dia que ha hecho el Señor alegremonos, y gozemonos en el.

S. Chr. Ho. 7. de resu.

Psalm. 117

Pues como esta muger fuerte presupone el Sabio, el grã trabajo que ha tenido en toda la semana, no solo en seruir a su marido, criar sus hijos, y gouernar su familia, si no en buscar lana, y lino, y echar mano de la rueca y del huso en hilar, y vrdir su tela, y texerla ella, y sus criadas, madrugando y trasnochãdo en este, y en otros exercicios. Y en vacando a este, exercitandose en cultiuar la viña que auia plãtado, vẽdiendo assi los frutos della, como el lienço que auia texido, repartiẽdo el precio entre pobres, despues de auer proueydo las necessidades de los domesticos de su casa; como todo queda larga y cumplidamente declarado en sus lugares, y capitulos. Razon era, pues, que de tan gran

gran trabajo tomasse algun descanso. Y asi oy para significarlo dize, q̃ se alegrarà en el dia vltimo de la semana: esto es, q̃ celebrarà la fiesta del Sabado, tomãdo, como suelen dezir, huelgo, o aliuio, para boluer de nueuo a trabajar, que para esto, y para alabar al Señor, se ordenaron las solenidades de las fiestas, en las quales se dà alimento espiritual al alma, asi como en los demas dias se adquiere para el cuerpo: porque los justos hã de ser como las aues, que por tiempos se juntan, y con grande alegria cantan, y alabã a su Criador, y despues se esparcen, y bueluen a su cotidiano exercicio, trabajando en buscar su mantenimiento. Asi digo que es necessario que hagan los fieles, juntandose en la fiesta, para dar descanso a sus cuerpos, y recreaciõ a sus almas, entonando, o a lo menos oyendo entonar en los Templos las alabanças diuinas, lo qual se deue hazer por particular preceto, y mandamiẽto de Dios; como lo mandò por su Profeta Naun: Celebra pueblo Iudaico tus festiuidades. Estas son en dos maneras: vnas interiores, en que el espiritu se goza, y alegra en el Señor, empleãdo en el sus piadosos afectos, y santos propositos; los quales dixo Dauid que hazian particular fiesta a Dios, aunque todo el infierno se arma contra essos pensamientos, y pretende diuertirlos; como afirma el mismo Profeta, hablando en nombre destos malignos espiritus: Hagamos que se quieten, o que se quiten estos dias de fiesta de Dios en la tierra. Como quien dize: Basta que se celebren en el Cielo. Las otras festiuidades son exteriores, y temporales, que son las que la Iglesia instituye en honra y gloria de Dios, y descanso de las almas, las quales, dexando los negocios exteriores a vna parte, se bueluen al Señor por de uocion

Simil.

Naun.1. Celebra Iuda festiuitates tuas.

Psalm. 75. Et reliquiæ cogitationis, diẽ festum agent tibi.

Psalm. 73. Quiescere faciamus dies festos Dei à terra

uocion, porque en las tales festiuidades nos deuemos mostrar mas deuotos.

Exemplo tenemos desto en los arboles, y especialmente en los nogales, que parece que sienten la virtud de la fiesta de San Iuan, que aquel dia quajan su fruto, y se muestran mas lozanos, y alegres. Y refiere Geruasio, autor graue, que en cierta Prouincia de Acaya ay vnos arboles destos que estando secos, como lo estan en el rigor del inuierno, la vispera de San Iuan, por secreta, y marauillosa virtud, aquella noche produzen juntamente hojas, flores, y fruto, demanera, que a la mañana no se distinguen de losotros arboles. Assi auiã de ser todos los fieles, que dado que en todos los dias de la semana estèn secos, sin jugo de deuocion, sin flor de virtud, ni fruto de buenas obras, quando llega este vltimo dia del Sabado, que es fiesta del Señor, se deuẽ vestir de la fortaleza y hermosura de todas las gracias, como diximos en el capitulo passado, floreciendo en toda perfecion, y dando al Señor el deuido fruto de sus diuinas alabanças. Assi dà a entender oy el Sabio que lo harâ la perfeta casada. *Et riddebit in die nouissimo*

Y desta en particular trataua Dios quãdo nos mãdô en el Deuteronomio a cada vno. Comeras bien, o regaladamẽte en tu festiuidad propria. Del Christiano es la que celebra a Dios, y no come bien en ella, quando se entriega a los manjares del cuerpo, si no quando recibe los del alma. Y esta es la buena comida que se dize en el libro de Tobias que comian los fieles en la fiesta del Señor. La gala del vestido es la caridad, y limpieça del alma, sin la qual no recibe Dios a nadie en sus fiestas. La gentileza y verdadera hermosura es la de su gracia, y amistad. La musica es la de la honesta cõ-

Deut. 16. Epulaueris in festiuitate tua.

Tob 2. Cum esset dies festus Dñi factum est prandiũ bonũ in domo Tobiæ.

 uersacion

uersacion, y hazimiento de gracias: finalmente aquellos celebran bien el Sabado del Señor, que descã-san de las obras seruiles, que son los vicios, y pecados; como dixo San Chrisostomo: No se haze fiesta para cõgregar pecados, si no para lançarlos: porque ay algunos (dize el Santo en otro lugar) que no les parece que estàn festiuos si no satisfazen al vientre, y a la luxuria. No es esso hazer fiesta a Dios, si no al mundo; no al espiritu, si no a la carne; con lo qual no se agrada, si no se ofende este Señor. Bien se que me canso en valde; pero no tengo de cessar de dezir mi sentimiẽto, porque aũque no todos os enmẽdeys, no todos repugnareys a la verdad Euangelica; y si todos no os rindieredes a ella, mayor premio serâ para mi, y para vosotros mayor juyzio. Todo lo dicho es de San Chrisostomo.

Chris. in 1. Cor. 11. or. 27.
Nõ est dies festus, vt peccata cõgregemus, sed vt quæ sunt tollamus.
Idem Ho. 7. de resurre.

De donde colijo yo, que si mandò apedrear a aquel hombre pobre, que mouido de necessidad fue a coger leña en dia de fiesta, como se halla en el libro de los Numeros; quanto mas castigarà al que và a recoger pecados en tales dias. Y si dize Dios por su Profeta Isaias, que es bienauenturado el varon que no buelue poluta la fiesta del Sabado, con la execucion de sus desenfrenados apetitos: luego el que no se guardare en ella de semejantes maldades, serâ mal auenturado, y reo en el supremo juyzio. Todo esto es contra muchos, y muchas, q̃ mas en las fiestas, q̃ en otros dias, se entriegan a sus deshonestidades. A los quales, despues de auerlos este Señor castigado, les dâ la causa de su riguroso y justo castigo por el Profeta Ezequiel: Tomad, porque menospreciastes mis santuarios, y poluistis y manchastes mis Sabados. Y porque se le haga a Dios tan grande ofensa, procura el Demonio tentar mas a los hom-

Num. 15.
Isai. 6.
Ezec. 22.
Sanctuaria mea spreuistis, & Sabbatæ mea poluistis.

bres

bres flacos en los dias festiuos, q̃ en los feriados. Y de aî procede auer en tales dias mas maleficios, q̃ beneficios; en ellos son los vanquetes, las embriagueces, los juegos, los adornos, los conciertos, y disoluciones, porque entonces vrge mas la tentaciõ diabolica, y haze perder el respeto a Dios, y a sus Templos. Dize Plinio, que las serpientes ofenden mas de dia en la presencia del ardiente Sol, que de noche, quando està ausente. Assi son las tentaciones de aquella infernal serpiente, a mas pecadores rinde en los Tẽplos, y presencia de Dios, que en los otros lugares. Mas hõbres trae a la Iglesia a ver mugeres, que a adorar imagines. De manera, que en las fiestas que escogiò Dios para ser seruido, y reuerenciado, viene el Demonio a tener tanta parte, que apenas sabreys distinguir, si son suyas estas fiestas, o son del Señor, porque por mitad corrẽ los seruicios, y las ofensas. Tãto y mas ay destas, que de aquellos, supuesto que ay gente tan desalmada, que toma a Dios por medio para la execuciõ de sus apetitos. De los quales se quexa mucho por su Profeta Isaias: Asme hecho pueblo mio que te sirua en tus pecados. Que yo sirua a los hombres en su reparo, y acrecentamiẽto, no me desagrada; pero que me hagan seruir en su perdida y destruycion, es incomportable. Mal suena que me hagays seruir en vuestras maldades el dia que os junto yo para que me siruays a mi. Que no os contenteys cõ agrauiarme, y ofenderme, si no que querays que mi Templo sea cueua de vuestros ladronicios, y libiandades? Y que os trayga yo a mi casa a la que vos no podeys lleuar a la vuestra? Que querays que os ponga la comodidad en las manos? Con razon se quexa; como se quexaria la madre honesta, a quien la libiãdad de su

Isai. 43. Seruire me fecisti peccatis tuis.

hija lleua engañada,al Iubileo,o estacion, porque piẽ-
sa ver en el al moçuelo a quien adora. Como mala hẽ-
bra, que a la grauedad de mis tocas has hecho que te
sirua en semejante abominacion? Que para solo esso
me has traydo aqui cõ tãto trabajo? Assi se quexa Dios
de que el dia que tu le auias de seruir, esse le hazes su-
dar? Como, que el labrador mas cudicioso dexa que
huelguẽ sus bueyes el dia de fiesta, y que tu en ella me
hagas reuentar,y seruir a tus pecados?

Son estos como algunos criados,q̃ de ordinario sir-
uen razonablemente a sus señores,y el dia que ay hues
pedes de cumplimiento, quando es mas necessaria su
Simil. assistencia,y seruicio,faltã todos. Assi ay hombres,que
en la semana con sus continuos exercicios,y ocupacio
nes, no hazen falta a Dios, y cometen mil faltas en el
dia de fiesta,quando les corre mayor obligacion. Eno-
janle grauemente, quando se auian de alegrar con el,
como dize oy el Sabio que lo haria aquesta virtuosa y
fuerte muger. *Et riddebit in die nouissimo.* Todo esto soli
cita el Demonio por restaurar algo de lo mucho q̃ pier
de en tales dias. Suelẽ dezir los muchachos,aqui perdi
Simil. mi aguja, aqui la hallarè. Assi lo haze este enemigo,y
assi no ay Templo de Dios donde no ponga el su altar;
no ay Iubileo,o estacion,donde no tenga puesta su de-
manda,y tenga señalados sus cofrades q̃ pidan a quan-
tas almas entrã y salen, para la fabrica y reparo de sus
libiandades, para satisfazer la hambre de sus sensuales
Psalm. 73. apetitos, y para cebar las lãparas de sus deshonestida-
Quãta ma- des. O valgame Dios,y en q̃ de cosas tiene mano el De
lignatus est monio en el Templo santo deste Señor? O quantas
inimicus in maldades ha emprẽdido en los lugares sagrados,dixo
sancto? Dauid? No dize que tantas son,ni de que calidad,por-
que

que eſtân bien ſabidas, y tiene verguença y empacho de referirlas.

Cuenta el Profeta Ieremias, que vio a la puerta del Tẽplo dos canaſtas de higos, vnos dize q̃ eran buenos buenos, y otros malos malos, los quales ſon ſimbolo de los fieles q̃ tratauan en aquel ſanto lugar. Vnos ſon buenos buenos, porque ſon deuotos, y con gran deuocion oyen las Miſſas, y ſermones, y teniẽdo arrepentimiento de la vida paſſada, y esforçando los propoſitos de la preſente, ſe hazen boniſsimos Chriſtianos. Otros ſon malos malos, porque ſe endurecen mas con eſtas ocaſiones, y deſcomedimientos de Dios, y aſsi ſe hazen maliſsimos. A eſtos tales dize con gran deſpecho por ſu Profeta Amôs: Tengo aborrecidas vueſtras feſtiuidades, danme en roſtro vueſtros dias ſolenes: enfadado eſtoy de vueſtras muſicas, y motetes: no tengo ojos para mirar vueſtras oblaciones, porque todo viene rebuelto en abominacion. Que guſtos quereys que me den vueſtros ſacrificios, ſi ofreceys los miſmos q̃ a mi al Idolo Moloch? Que importa que os arrodilleys al Criador, ſi cõ el alma adorays a la criatura? Que importa q̃ con la boca proteſteys ſeruirle, ſi cõ el coraçõ proponeys ofenderle? Eſſo no es alegraros en Chriſto con eſta ſanta muger, ſi no cõ el Demonio en vueſtras humanas concupiciencias. O como los cõfunde Dios poniendoles por delante aquellos ſaluajes de la Isla de Vtin, que refiere Ieremias: Paſſad allà, y vereys el reſpeto que tienen a ſus Dioſes. Los Filiſteos no oſaron poner los pies en la tierra ſobre q̃ auia caydo el Idolo Dagon. Poned aqui a vno deſtos galanes Chriſtianos deſte tiempo, y a vn Moro de Berberia, y vereys a eſte tã derribado por el ſuelo haziẽdo mil genuflecciones y

Iere. 24.

Amòs 5. *Odiui, & proieci feſtiuitates veſtras.*

Iere. 2. *Tranſite ad inſulas cetin.*

reuerencias a vn çancarron: y el otro tan profano, tan diuertido en el Templo por ver vna buena cara, y por tener vn buen encuentro, que parece impossible que en tan gran libiandad se conserue la fè, y conocimiento de la presencia de Dios. Los perfidos Iudios no se atreuieron a cruzificar a Christo en dia de fiesta, solo vos os atreueys, porque soys mas perfido que ellos. Ellos reparauan en el tumulto y escandalo publico; y vos quando os reprehenden obra tan escandalosa, dezis, que no se os dà nada. No hiziera esso vn infiel. Mas ciego estays que lo estuuieron ellos. Dios os dè luz, y verdadera fè.

Mat. 26. Non in die festo ne forte tumultus fieret in populo.

§. III.

Que la fiesta del cuerpo es persecucion del alma, y la que celebra el espiritu atribula a la carne: aueriguanse las obras que prohibia Dios en tal dia, y las que mandaua se hiziessen.

ET *Ridebit in die nouissimo.* Alegrarse ha en el Señor en el dia de su fiesta nuestra perfeta casada; pero la imperfeta, q̃ haze en la solenidad de essa fiesta las disoluciones que tẽgo referidas en el parrafo passado, que engaña a su madre, y a su mismo marido, y aun el mismo Dios, y con son de Iubileos y estaciones les lleua a sus gustos, y los hazen seruis en sus pecados: esta tal alegrase en el Señor? Hazele fiesta a el, o a sus apetitos? Bien podemos dezir, que se reyrà de Dios en esse dia festiuo, jactãdose de que le ha burlado, porque ni es el, ni su deuocion, ni sus gracias, e indulgencias, las que le traẽ a su Templo, si no sola su desemboltura, y deshonestidad.

nestidad. Y lo peor de todo es,que està de lo hecho tã poco arrepentida,que se yrà gloriãdo de tan grã maldad. Contra esta, y todas las que la imitan, dize este Señor por su Profeta Oseas: No te alegres tanto Israel, no te alegres,como lo hazen los pueblos de los gentiles. No te alegres de auer adulterado el amor,y fidelidad que le deues a Dios, y violado con tus profanidades su sagrado Tẽplo. Solo esso pueden hazer las otras naciones barbaras, q̃ no alcãçan el conocimiẽto q̃ tu. No te alegres como ellas de desabrir y enojar a sus dioses,porque como tienen muchos, quando tienen agrauiados a vnos, tienen recurso a otros; pero tu, que no tienes mas que vno solo,y esse tan ofendido, y menospreciado,a quien acudiràs a que te defienda de su yra? Esto era lo que sentia mas Cayn, quando Dios por su fratricidio (y crueldad con que derramô la sangre del inocente Abel) le lançò de si,desterrandolo de su presencia. Quexauase,y dezia,con harto dolor: Ves aqui Señor me apartas y lanças de ti, quien me socorrerà en mis desdichas faltandome tu? Ninguno se compadecerà de mi, antes el primero que me encontrare me quitarâ la vida,como a enemigo tuyo.

Ose. 9. Noli letare Israel, noli letare sicut populi, quia fornicata est à Deo tuo.

Demanera,que se entristecia tanto este por tener a Dios enojado; pues como vos señora os alegrays y reys tãto de auerle burlado,y hecho cueua de vuestros ladronicios y libiandades a su sagrado Templo? Essa es manera de celebrar sus fiestas? No es esso festejarle, si no ofenderle. Como estas eran aquellas fiestas que hazian los hijos de Israel en el desierto,quando leuantaron el bezerro, y le adoraron. Muy diferentes juyzios echauan a cerca dellas Moyses,y Iosue, quando desde lexos alcançaron a columbrarlas. Venian hablãdo los

Exod. 31. dos, y dezia Iosue a Moysen: Vn mormollo grande, como de pelea, se oye en el exercito. Contradizele Moyses diziendo: No es aquel tropel de pelea, y guerra sangrienta, si no bullicio de fiestas, bayles, y saraos, musica y consonãcia de placeres. Quien jamas ha oydo semejante disparidad? Que tiene que ver lo vno cõ lo otro? Mucho, porque si biẽ se cõsidera, todo es vno. Ambos juzgauan bien, que fiestas semejantes no son menos q̃ guerras ciuiles. No ay para el alma mas sangrienta batalla que ellas. Bayles ay que no haze mas matãça en los cuerpos vn esquadron de enemigos, que ellos en las almas, aunque son amigos. Musicas, y fiestas, cõ que a Dios se le quita la honra, y deuida adoracion, y se dà a vn bezerro? Que se quita al Señor Diuino, por agradar a vn hõbre humano? Esta no es paz, si no guerra, no es alibio, si no estrago. A esto aludẽ aquellas burlas tan pesadas que tenia Ismael con Isaac. San Pablo dize, q̃ en ellas era este perseguido del otro. Moysen dize, que jugaua el vno cõ el otro. Pues si era juego, como la llama persecucion? Y si era persecucion, como era juego? El caso es, q̃ los juegos de los hijos de la carne (como lo era Ismael) son terribles, y sangriẽtas persecuciones contra los hijos del espiritu, q̃ representauã Isaac. Assi son todos los regozijos y placeres con que el mundo celebra sus fiestas, gozo del cuerpo, y afliciõ del alma. Y assi la risa, y alegria, que no se encamina al agrado, y seruicio de Dios, llamese triste y doloroso llanto.

Vlulatus pugna auditur in castris.

Nõ est clamor ad hortantium ad pugnã, sed vocem cantantium.

Galat. 4.

Genes.

No se celebra assi la fiesta del Señor, porque el dize: No hareys nada en el dia del Sabado. Sobre lo qual rebuelue San Chrisostomo: No hareys nada: esto es, no hareys cosa que sea mala, porque el dia de la fiesta es dedicado a todo lo bueno. Y si el cortar leña era por si obra

Nihil in die Sabbati facietis.

S. Chris. in Mat. 11. Hom. 40.

obra buena, y por prohibir la ley (que en dia de fiesta no se hiziera cosa seruil) fue el q̃ la cortò apedreado: que pena merecerà el que haze en tal dia cosas tan conocidamente abominables, y feas? Verdaderamente las obras seruiles que Dios prohibia eran estos pecados: porque como dixo San Iuan: Todo aquel que peca es sieruo del pecado; y la buena obra no se puede llamar seruil, si no liberal, pues en ella se manifiesta la liberalidad con que el alma acude al seruicio y agrado de su Dios. Como lo vemos en esta santa muger, de quiẽ dize el sabio: *Et ridebit in die nouissimo.* Que se alegrò en este dia, acudiendo con gran contento a hazer muchos seruicios a este Señor. *Nihil malignitatis.*

Y porque los Fariseos acusauan a los Dicipulos de Christo, diziendo: Aduierte Maestro, que tus Dicipulos hazẽ lo que no es licito q̃ se haga en los Sabados, q̃ son dias de fiesta. Es menester aueriguar, que era lo q̃ hazian? Si cometian algun crimen, o alguna maldad, y traycion, como ellos intentaron hazer en la prision y muerte deste Señor? Que si repararõ que no fuesse en dia de fiesta, no era por el zelo que tenian de no quebrantarla con esta obra seruil, si no por temor del tumulto y escandalo que se leuantaria en el pueblo, de que les podia resultar a ellos mucho daño, porque en tales dias no se podia executar crueldad, ni hazer justicia de ninguno. Antes dize San Lucas, que era costumbre entre ellos soltar a vn delinquente, por honra de la fiesta, y hazer otras obras de misericordia con los pobres, dando limosnas, que todo esso ayuda a la celebracion de su solenidad. Que crimen, pues, auian cometido los Dicipulos si se exercitauan en esto, y huian de delinquir en lo primero? Responde San Chrisostomo, *Mat. 11. Ecce Dicipuli tui faciũt quod nõ licèt facere in Sabbatis. Mat. 26. Luc. 23. S. Chris. in Mat. 11. Hom. 39.*

que lo sacò Christo al campo, y con la hambre comen çaron a arrancar espigas, y comer. Y aunque parecia q̃ quebrantauan el Sabado, porque Sabado es lo mismo que quietud, y ocio, y el salir al campo era quebrantar la quietud; parece que la quebrantauan, pero no sin causa, porque quando la ay vrgente, no se quebrantarà la fiesta, como quando en ella dio vista al ciego, y dixo: Mi Padre ha obrado hasta aqui, y yo tābiē obro como el (aunque sea fiesta) misericordiosamente lo que mas conuiene al bien de los mortales, ayudandolos en sus trabajos: y si yo lo hago, no es mucho q̃ lo hagā tābien mis Dicipulos. Licito les es arrancar espigas, y comer, aunque sea Sabado, si tienen hambre. En aquellas cosas que en si son pecados, no se puede hallar escusa. No se puede escusar vn homicidio, aunque alegue, que le arrebatô la ira, y no supo lo que se hizo: ni el adulterio se puede escusar, aunque alegue gracia, flaqueza: la hambre si, porque es necessario satisfazerla, porque no destruya la naturaleza: y si esto no fuera forçoso, no lo hizieran los Dicipulos. Todo lo dicho es de Chrisostomo. Assi, que fue muy falsa la calunia que los Fariseos les hazian. De donde colegirâ nuestra perfeta casada, quanto deue escrupulcar que ella, y su familia, quebrāten la fiesta con obras seruiles, por menudas que sean, pues vemos que con tanto rigor se guardaua esta ley: y porque en su promulgacion la quebrantò vno cogiendo leña, lo apedrearon por mandado de Dios: porque si quando se imponia se menospreciaua, en ninguna manera se podria guardar despues, y assi fue necessario esse rigor. Y la misma fuerça tiene aora que antes, y aun alguna mas. Descanse del trabajo que ha tenido enla semana, y ocupe esse dia en solas las ala

Ioan. 5. Pater meus vsque modo operatur, et ego operor.

bançãs de Dios, y en alegrarse espiritualmente en el, como dize Salomon oy: *Et ridebit in die nouissimo.*

§. III.

Que la que trabajò en la juuentud, descansarà en la vejez: y la que descansare acà, dandose a deleytes, tendrà eterno llanto allà.

RIDEBIT *In die nouissimo.* Otra interpretacion dã los Santos a estas misteriosas palabras. Reyrse ha la perfeta casada enel dia vltimo. Llamã vltimo dia al de la senetud. Quiere dezir, q̃ porq̃ entonces no estarâ para trabajar, viuirà ociosa, y descansada, gozando de los bienes, assi temporales, como espirituales, que en la mocedad adquiriô con su cuydado, y solicitud. Su exercicio entonces serâ solo el alegrarse en Dios, y bendezirle. Como el Cisne, que entonces canta mejor, quando estâ vezino a la muerte, assi lo harà esta quando se le acabe la vida. Quando la fruta està madura, y sazonada, entonces es de mas estima. Y en essa ociosidad y descanso haze mas la muger virtuosa, y anciana, q̃ las que mas trabajan: como lo aprouô Christo quando dixo a Marta la muy solicita, que Maria auia escogido la mejor parte. Tulio en su libro de Senetute dize, que son los viejos como el piloto, que haze mas el sentado, que los marineros en pie. Assi nuestra perfeta, y prudente casada, sentada alabando al Señor, dando buen exemplo, y enseñando buena dotrina, dâ materia para que todos los de su familia obren bien, y se sustenten en paz. Reconociendo este bien los antiguos, cobraron tan gran aficion a la senetud, y la tu- *Luc.* 10. *Tulio.*

uieron

Plutarc. uieron en tanta reuerécia, que le fabricaron vna estatua, y la adorauan por Diosa de la prudencia, maestra de la vida, mortificadora de los sentidos, freno de los apetitos, oraculo de los tiempos, y archiuo de las antiguedades. Y estaua tan acreditada aquesta loable costumbre, que asi acudian a fauorecerse de las personas ancianas los delinquentes, como acuden aora a valerse de los Templos, porque las tenian por santas, y por esso llamô la Sabiduria a la Senetud, venerable; y *Sapient. 4.* mas quando las canas asientan sobre el buen juyzio, y vida inmaculada. A cuyo proposito dixo Isaias, que se- *Isai. 1.* riamos tan peruertidos como los de Sodoma, si Dios nò nos huuiera dexado su semilla, para q̃ siguiessemos la virtud. Y llama aqui semilla, segun la Glosa, a la pru- *Glos.* dente ancianidad. Razon es, pues, que descanse, y con tanta honra, la que tanto trabajô en su tiempo. Goze aora el fruto de la viña que plantò con el beneficio de sus manos, y sudor de su rostro. Cobre el precio de la tela que hilò, y texiò, y vino a vender al Cananeo celestial. Logre las grandes riquezas de merecimiẽtos q̃ *Ioan. 9.* embarcò enla naue desu santa vida. A esto aludia Christo quando dezia: A mi me cõuiene obrar, y a vos, miẽtras que dura el dia de la juuentud, porque vendrâ la noche de la ancianidad, quando ninguno podrà trabajar, que de auerlo hecho asi se alegrarà esta en el Señor, y se reyrà de los que en cosa tan importante fuerõ remissos, y negligentes.

Dizen los Filosofos, q̃ en vn punto dà la naturaleza prouida leche a los pechos de las madres, y lagrimas a los ojos de sus hijos. Y digo yo aora, q̃ asi como comiẽçan a llorar naciẽdo, auiã de viuir llorãdo, y guardar la risa para la vltima ora de la muerte, como esta, de quiẽ dezi-

dezimos que reyrà en el vltimo dia, complaciendose de las virtudes y merecimientos que en el discurso de su vida adquiriò. De la Madalena dize San Lucas, que començô a regar los pies de Christo con lagrimas; pero no dize que acabò, porque no dexò de llorar hasta el vltimo dia de su penitencia. Despues se alegraua cõ los Angeles, conforme a lo que dixo Christo: Bienauẽturados los que aora lloran, porque reyràn, y ternan eterno consuelo. Mudarse hã las suertes, como las del rico auariento, y Lazaro; que el rico dexò de tener lo que tenia (que era todo gusto, y deleyte) y el pobre començò a tener lo que no auia tenido, que era descãso, y alegria: porque son como los q̃ se passean en vna sala, que el q̃ và a la mano derecha, buelue a la izquierda, y el que yua a la izquierda, buelue a la derecha. Assi lo significô Dauid: Yendo yuan, y llorauan, sembrando la semilla de sus lagrimas; pero viniendo, venian con gran contento y alegria cogiendo los frutos de las lagrimas que auian sembrado. El primer passeo es de la vida temporal a la muerte. Cõforme lo que en esse camino sembraredes, cogereys a la buelta, que comiẽça desde el vltimo dia de la muerte, hasta el de la vida perdurable, y el fruto de vuestro llanto serà la risa y gozo de la gloria eterna. *Et riddebit in die nouissimo.* Reía el pobre Lazaro en la muerte, porq̃ siempre auia llorado en la vida; y al contrario lloraua el miserable rico en el fin de sus dias, porque desde el principio dellos no auia dexado de reyr, y gozar. Cõ que lagrimas, dolor, y sentimiento pedia, el que acâ dexò las bodegas llenas de vino, vna sola gota de agua, y no la alcançò? Y aunque se abrasauan sus entrañas, solo se lamentaua de la lengua. Tenia en ella tan gran tormento, por las malas pa labras

Luc. 7.

Mat. 5.

Psalm. 125

Luc. 16.

labras q̃ daua al pobre quando venia a pedir limosna.

Aora ruega con amargo llanto, y desconsuelo, el q̃ antes era rogado. Y porque no quiso oyr, no merece ser oydo. Padre Abrahan embia a Lazaro, dezia. Mas con que cara, cõ que verguença y confusion pide vna gota de agua, a quien negô vna migaja de pan. Misero, si la huuieras dado, no vna gota, si no vn Occeano della te dieran; pero pues fuiste tan auariento, llora, que esta santa muger reyrà en su muerte, por auer dado en su vida tantas limosnas a los pobres con sus proprias manos, como dexamos declarado en aquel verso: *Manum suam apperuit inopi, & palmas suas extendit ad pauperem.* Mas que dolor tan grande serà para el auariento ver, que quando el llora, y pide, se lo niegan, y se rien del. Como dixo Dauid que lo haria Dios: *Deus autem irridebit eos, & Dñs subsanabit eos.* Pero Iuez eterno, de que os reys, viendo a esta vuestra miserable criatura en tan grã llanto? Si soys justo, midãse estos tormentos q̃ padezco, con los gustos en que me deleytè, y si no, duren ellos solo el tiempo q̃ me gozè en el mundo: seã estos males cõformes a los bienes, y si no, seã doblados quatro mil vezes. Mas que a vna risa y gozo temporal suceda llãto, y tormẽto eterno? Terrible rigor es esse; pero muy justa es la pena, y muy proporcionada a su culpa, porque los pecadores quisieran q̃ sus deleytes duraran otra eternidad, y que estos nunca les faltarã; y assi determina Dios, que sus tormentos y llanto nunca jamas se acabe, como ad longum lo tengo tratado en el libro que imprimi de las amenazas del juyzio, y penas del infierno. Explicãdo aquel lugar del Psalmo 48. que comiença: *Et laborabit in æternum, & viuet adhùc in finẽ.* Y si los pecadores hã de llorar eternamente, por ser flacos,

cos, esta santa muger, por ser fuerte. *Ridebit in die nouissimo.* Reyrâ gozando los deleytes del Parayso, hasta el vltimo dia de la eternidad,

CAP. 25. QVAN GRAN VIRTVD es refrenarse las mugeres en el mucho hablar, quando no es menester, y quan gran vicio el callar en ocasiones.

§. I.

OS SVVM APPERVIT SApientiæ.

ABRIO SV BOCA A LA SABIDVria. De donde infiero yo, que esta valerosa muger la tenia cerrada; que no es pequeña hazaña para muger el tenerla, y saber callar, siendo, como es, el silécio en ellas el alma, y flor de todas sus virtudes; que por mas que tenga la que es parlera, y chismosa, es vna necia insufrible, y el mejor consejo que podemos dar a las tales, es rogarles que callen, y cierren su boca: porque (como dize el Sabio) si calla el necio, serâ tenido por cuerdo; y esta es la medicina mas necessaria para essa enfermedad. Aunque a la que no dio el Cielo cordura, ni discrecion, con dificultad la persuadiremos a que conozca que le falta, y a q̃ la procure adquirir: porq̃ lo mas proprio del necio es no conocerse, y tenerse por sabio. Mas como quiera que sea, es justo que se precien todas de calladas, assi aquellas a quien les cóuiene encubrir su poco saber, comos las q̃

pueden

pueden ſin verguença deſcubrir lo q̃ ſaben,porq̃ en todas es muy agradable el hablar poco. Y el dezir oy, q̃ aqueſta prudente muger abriô ſu boca en ſabiduria, es dar a entender que no la abria ſi no quando la neceſsidad lo demandaua, que es lo miſmo que abrirla con templança,y pocas vezes,porque ſon pocas las que lo pide la neceſsidad.La razõ es,que como la naturaleza hizo a las mugeres para que encerradas guarden la caſa,las obligò a que cierren la boca, y como tambiẽ les deſobligò de las contrataciones de fuera, las deſobliga de las muchas palabras. Demas de eſſo, el hablar nace del entender, y las palabras ſon imagines y demonſtraciones de lo que ſe entiẽde: y como no formò Dios ala muger para el eſtudio,y eſpeculaciones delas ciẽcias,ſi no para vn ſimple,y ſolo oficio, que es mirar por ſu caſa,les limitò el entender: y por el conſiguiente,les puſo taſſa en las palabras,y razones.Y aſsi como es eſto lo que ſu natural, y ſu miniſterio le pide, aſsi es vna de las coſas que mas bien les eſtâ.

Yo hallo por mi cuenta,que ſon mas el dia de oy las que ſon diſcretas por metafora, que las que lo ſon en propriedad,porque el mũdo tiene por diſcreta a la que es deſembuelta,chucarrera,y charlatana; a eſtas tales celebra mucho: Fulana entretiene muy bien: es lindo rato el ſuyo: ſabrà mantener tela de parla a todo el lugar:no ay en el mundo tan lindo pico.Concedo q̃ eſſa es diſcrecion;pero es lo por metafora.Mas propriamẽte diremos que es deſemboltura,y libertad. La que es diſcrecion en propriedad no cõſiſte en hablar mucho, ſi no tan poco,que ſea ſu boca vn peſo,con que ſe peſe cada palabra,y aunque ſean de edificaciõ, es bien que no ſean muchas. Ay algunas,que ſi comiençan a refe-
rir

rir sus deuociones, y sus virtuosos exercicios, os cansara y enfadara su vanidad. Estas abren la boca a la insipiencia, y la cierran en la sabiduria. Al contrario lo haze oy nuestra perfeta casada: *Os suum apperuit sapientiæ.* Abriòla para hablar sabia y prudentemente; pero luego la cerrò. Quando aquel hombre hallò el tesoro en el campo, dize San Mateo, que lo escondiô de contento. Y alli esconder, es lo mismo que callar; y la misma parabola lo dâ a entender: porque quando alguna persona se halla algun tesoro, lo primero que haze es guardarlo en secreto, porque sabe que si hablando lo descubre a alguno, quizà le ganarà por la mano; todo lo qual se ataja con solo cerrar la boca, y callar. No ay que pregonar las virtudes en que os exercitays, que esso es descubrir el tesoro, para que os lo robe la vanidad. Como dixo San Gregorio: Necedad grande. Al contrario lo hazen las personas discretas, que callãdo esconden y encubren las riquezas y tesoros de sus buenas obras, porque los ladrones no les roben el merecimiento. Bien pocas se hallaràn destas, y muchas que solo abren la boca para referir sus bienes, y la tienen cerrada para confessar sus males a los que las pueden absoluer dellos. Y quien se la cierra (como dizen a piedra lodo) es la verguença, y la misma iniquidad, como afirma el Profeta.

Mat. 13.

S. Gre. Ho. 10. *in Mat.* *Deprædari desiderat, qui thesaurum publicè portat in viæ.*

Psalm. 106 *Omnis iniquitas opilauit os suũ.*

Y es esto en tãta manera, que es menester que la sagazidad del Cõfessor se la abra cõ particular artificio. Por esso los llamò Dios por Ieremias, caçadores, y pescadores, los quales abren la caça, o la pesca, y les sacan las entrañas, para assegurarla, porque no se dañe. Peces son los pecadores, sumergidos en el abismo de sus culpas, que por ser vno dellos San Pablo, dizen San Lucas,

Ierem. 16. *Ecce ego mittã piscatores meos. & venatores multos.*

cas,que se le cayeron las escamas de los ojos. Tambiē son jabalies montaraces, q̄ es menester sacarlos de sus cueuas,donde la verguença los tiene escondidos,medrosos de manifestar sus culpas. Es menester desentra-
Simil. ñarlos, y abrirles las bocas, para que se desfoguen sus coraçones,porq̄ las entrañas, y los higados q̄ no se sacan a los pezes, o a la caça,es lo que la daña : y si la sacan,no solamente se cōserua;pero ay higados que lançan a los demonios, y hiel que abre los ojos a los cie-
Tob. 11. gos,como se vido en Tobias. Assi los pecados ocultos, despues de desentrañados, abren los ojos del entendimiento,y viene a conocer el gran peligro en que se ha visto, con lo qual se libran de las garras del Demonio, y la amargura del coraçon trae confession de boca. Y
2. Reg. 12. esto es el abrirla a la Sabiduria que dize oy el Sabio. *Os suum appernit sapientiæ*. Abrirla para hablar sabiamē te lo que conuiene para la limpieça del alma. Quando abriô la boca Dauid,y dixo: Pequè; respondiole Natā: Tābien Dios te ha perdonado. Dōde aquella palabra, tambien, dà a entender que hizo algo mas que confessar, y fue el no escusar su culpa. Y assi como sin rodeo ninguno confessò,tambiē Dios le perdonò sin rodeos.

Dñs quoque transtulit peccatum tuum.

Osea. 13. A las que como necias,e incipientes, en ocasiones de tan gran cordura,y sabiduria, cierran la boca,las amenaza el Profeta Oseas: Los dolores del parto descubrirân su maldad encubierta. Saca la metafora de lo que le passa a vna muger engañada,que se dexò vēcer de su apetito: vese ocupada, y temiendo la yra de sus padres, pareciendole mejor camino el cerrar la boca, sufriendo, y callando, y no confessarlo en secreto a su madre, que por serlo, està claro que no auia de echar su honra en la calle;pero los dolores del parto lo vienē a descu-

Coligata est iniquitas Ephrain, absconditū peccatū eius, dolores, vt parturiētis venient ei.

a descubrir, porque como vè la muerte al ojo, rompe los ayres con bramidos: oyelos la vezindad, y los padres que pensauan que su hija era donzella honesta, viendo su honra perdida, con la justa indinacion, se la quieren comer a bocados. Si con tiempo se descubriera, se remediara sin tanto ruydo. Grā necedad fue la suya. Assi dize Oseas que sucederà a las que no abren la boca a la Sabiduria, confessando cuerdamente la verdad a su madre la Iglesia, y a los ministros della, por temer vna pequeña confusion. Pero los dolores de la pena eterna las descubrirà cō infamia vniuersal. Veys aqui como es metaforica y necia su discrecion, pues callan quando auian de hablar, y hablan tanto quando auian de callar. La propria discrecion es la de nuestra casada.

§. II.

Que el silencio, y poco hablar de la muger, es su mayor adorno y hermosura; y q̄ a las vezes los maridos las peruierten.

O*S Suum apperuit sapientiæ*. Abriò su boca a la Sabiduria. Y dize la Glosa que la abriò para enseñarla. Segun aquello de San Pablo: Ninguna palabra mala salga de vuestra boca, si no la que fuere buena para edificacion de los oyētes. O en este sentido, como aduierte la misma Glosa, abriò su boca el coraçon, o abriò su puerta, para recibir la buena dotrina que la misma Sabiduria le enseñaua en lo interior, para q̄ interiormente la enseñasse ella a su familia. A esta muger, en quāto figura, y representa a la Iglesia, se le concede el enseñar, y predicar; pero no a las demas, a las quales se lo prohibe San Pablo, y les manda, que no solo no enseñen, pero que callen, que guarden silencio, porque essa

Glos. Ad hoc tantum loquēs os apperuit vt sapientiam doceret.

Ephes. 4.

1. Tim. 2. Docere muliere nō permitto, sed esse in silentio.

essa es vna de las cosas que mas les importa. De dõde tomò ocasion Quintiliano a dezir: Yo no temo, ni tengo por sospechoso el silencio en las mugeres: estas vẽtajas lleua el silencio en ellas, que con ser todas sus cosas tan dignas de recelarse (por la sospecha que cõsigo traen, por ser de personas tan varias, e inconstantes) el silencio es priuilegiado. Recelome mucho de su demasia en el hablar; pero de su gran silencio no tengo de q̃ temer. La razon desto dâ Nicostrato, el qual dize, que el silencio enla muger es prẽda de castidad, y empeño de la pudicicia. Pues siẽdo prenda de tã buen empeño que ay que temer su silencio? Mas Dios nos libre de q̃ se desempeñe essa prenda, y se quebrante el silencio, y salgan las bachillerias y donayres como de represa, que entonces correrà muy grande riesgo la persona, y su buena fama. Por esso dixo Aristoteles, que no ay ornato que mas bella haga parecer a vna muger, que el hablar poco. Y assi como negocio tan importante lo enseña la prouida naturaleza en las cigarras, y codornizes, de quien dize Plinio, q̃ solos los machos cantan, y las hembras no, si no que guardan perpetuo silencio. Y Aristoteles dize lo mismo de las codornizes. De manera, que el oficio de la muger es callar, porque el hablar poco, o mucho, es el sobreescrito de la bondad, o destraymiento de su alma. Acõsejando Euripides a vna muger moça, que callasse, le pone por delante el ser de nacion Griega; dandole a entender, que por serlo es de buena casta, y por tanto deue ser honesta, y callada. Y si por ser de tal linage le parece que està tan obligada, mas lo estarà la que es Christiana.

Quintil. Silentium mulieris, ego neq; suspectum habet, neque timeo.

Nicostrato. Castitatis pignus.

Aristot. 1. poli. cap. 8. Mulierẽ ornat taciturnitas.

Plin. li. 11. cap. 26.

Arist. li. 4. de natu. anim. c. 9.

Muchas vezes tienen los maridos la culpa de q̃ sus mugeres hablen mas de lo necessario, y assi es justo q̃

lleuan la pena. Ellos muenen conuersaciones impertinentes, y no muy honestas, y gustan de oyrlas hablar en ellas; a los quales quisiera dar vn buen consejo, que si se gouiernan por el no les yrà mal: y es, que de las cosas que les hã passado antes de tomar estado, se guardẽ de no dar parte a sus mugeres. Nunca os acontezca dezirles lo que en vuestra mocedad os aconteciò cõ las otras moçuelas de mal viuir; ni las libiandades que en algunas vistes: que no es razon que vuestra muger sepa que ay libianas, ni deshonestas en el mũdo, a quien poder parecer si ella lo quisiesse ser, que quizâ harâ este discurso, y dirà, que no es mucho que sea tal para otros la vuestra, qual fue para vos la suya dellos. Sabed callar lo que no ay para q̃ dezir, y ahorrareys de caer en mil inconuenientes. Tambien os aconsejo, que nũca os fatigueys por saber quien fue vuestra muger antes que os desposasseys con ella. No os hizo ninguna injuria quando no huuiesse sido tal. A si sola se hizo el mal sino fue buena, y sino fue mala en si se quedò el biẽ

Tambien les aconseja a las mugeres, que no pregũten a sus maridos lo que no les importa saber. Que se os dà de que ellos ayan sido lo que fueron, con tal que sean aora los que deuen? Y lo mismo digo a ellos a cerca de sus mugeres. No las inquieten, que despertaràn su malicia, y encenderàn vn fuego, que despues no le podrã apagar, ni deshazer los enredos en que se verân metidos. En la ciudad de Arcadia, llamada Megalopolis, adorauã a Venus, como a Diosa delos amores, sobre cuya estatua estaua este sobreescrito, esculpido con letras de oro: *Dea machina trix*. Esta es la Diosa de las maquinas, o por mejor dezir, la Diosa delos embustes, la de los enredos, marañas, y mẽtiras, cosa muy aneja a las q̃

heredan a Venus. Que maldad ay que no emprenda? Que dificultad que no atropelle? Y que crueldad que no execute? La que se vè tocada, y herida de amor, por esso digo, que es mejor dexarlas con su sencillez, no las metays en libianas conuersaciones, si no q̃ pues tienen cerrado el coraçon a las malicias del mundo, tengan tambien la boca, y quando la huuierẽ de abrir, sean como esta muger fuerte, de quien dize oy el Sabio: Que abriô la boca para solo tratar de la Sabiduria diuina, enseñandola a todos para su edificacion: *Os suum apperuit sapientiæ.*

§. III.

Que la mayor discrecion de vna mugèr està en dezir muchas sentencias en pocas palabras.

OS *Suũ apperuit sapientiæ.* Quanto vna muger habla menos, tanto mas tiene de discreta, porq̃ nunca el necio supo callar. Sã Gregorio Nazianzeno dize, q̃ todo el toque de la discreciõ està en encerrar muchas sentencias en pocas palabras; y dize, que hã de ser como la moneda de oro, que contiene mucho, y pesa poco. Mas agradan quatro doblones, que vna esportilla de quartos. Assi, importan mas quatro razones bien dichas, que muchas palabras, aunque vayan bien dispuestas, y ordenadas, porque estas suelen dezir menos, y enfadar mas. Alabauã mucho vn dia delãte de vn grã Filosofo a vn Orador, porque era tan copioso, que por muy pequeña que fuesse la cosa, la ampliaua con tanta exageracion (mediãte sus colores retoricos) que la hazia parecer muy grande. Riòse mucho el Filosofo, y dixoles,

Greg. epis. 13.

Plura dicere paucis.

xoles, señores yo no tēgo por buen çapatero al q̃ haze vn gran çapato para vn pie pequeño, por bien cortado y cosido que estè. Dandoles en esto a entender, que la buena eloquencia y discrecion, y las mejores razones y palabras se han de ajustar como el çapato al pie, de tal manera, que no sobre, ni falte, porque todo lo demas es superfluo. Y aun acà solemos dezir, que la oracion breue y compendiosa penetra los Cielos, y agrada mas a Dios. Y esto quiso dar a entēder oy el Sabio en dezir desta valerosa muger, dechado de todas las buenas, que abriò la boca, y hablò sabia y prudētemente lo que fue necessario, ahorrando superfluydades: *Os suum apperuit sapientiæ.* *Simil.*

Esta admirable cordura y discrecion engrandeciò mucho el Esposo diuino en su Esposa, como la ponderaria tambiē vn discreto marido en su muger: Son tus labios querida mia, como vna cinta de seda carmesi. *Cant. 4.* Parece muy desproporcionada esta comparacion, porque que tienen que ver labios cō cinta, o cinta con labios, en ocasiō de alabarla de discreta? Mucho, y fue el caso (a lo que yo imagino) que la deuio de mirar estādo trançādose los cabellos, y de camino oìa sus discretas y auisadas razones. Y como vio que los que estauan tan esparcidos los recogiò con aquella cinta, le dixo: Muy gran similitud tienen señora vuestros labios con essa trançadera. Fue por cierto muy gallarda la metafora, y muy propria la comparacion, para significarle lo que pretendia. Tiene vna donzella suelto y esparcido el cabello por la vna parte del cuello, y por la otra tomò vn liston, y los que estauan esparcidos, y desordenados, los trança y junta en vno. Assi Esposa mia son las palabras de vuestros labios, tan conjuntas, y ceñidas, que

no parecen muchas, ſi no ſola vna ſabiduria, y q̃ los deſplegaſtes y abriſtes para ſola ella. Lo q̃ dezis và tan recogido cõ el liſton de la prudẽcia, q̃ lo cifrays todo en vna palabra, no guſtando de eſparcir muchas al viẽto, porq̃ no ſe las lleue el ayre de la vanidad, como ſuele ſuceder. Biẽ ſe verifica eſta verdad en la carta q̃ Marta
Ioan. 11. y Maria eſcriuierõ a Chriſto, en fauor de Lazaro ſu hermano: Señor, el que tu amas eſtâ enfermo; no cõtenia mas. Otras gaſtaron todas las quatro planas de vn pliego de papel, y alcabo no darian en el punto. Tan compendioſa fue eſta como breue, pues en tan pocas palabras dixeron quanto ſe podia dezir. Fue diſcretiſsimo eſtilo, y es particular don del Cielo. Aſsi lo dio a entẽ-
Eccleſi. 26. der el Sabio. Gran merced os haze Dios en daros vna muger ſanta, y callada, muger de pocas palabras. Y por el conſiguiente ſerà plaga, y caſtigo ſuyo, daros por cõpañera a vna vozinglera, reſpondona, y habladora. Dixe, que es don de Dios, porque aunque puede la naturaleza dar hermoſura, linage, y bienes de fortuna; pero el ſer diſcreta y callada vna muger, es particular don ſuyo, y tan eſtimable, que todo el oro de Arabia, en comparacion ſuya, es arena.

Donũ Dei eſt mulier ſancta, & tacita.

Coſa marauilloſa, que ſiendo la cordura prenda del Cielo, no ha de auer muger que no ſe vẽda por hermoſa, y por diſcreta? El engaño de la hermoſura aun tiene por remedio el eſpejo, que dize las verdades, y ſirue de teſtigo, y deſengaño, aunque a vezes no le quieren dar credito. Pero como no ay linage de eſpejo que buelua la necèdad a los ojos, faltan para verla, y conocerla, y aſsi paſſan con eſſe engaño. Para comprouar el Eſpoſo, que ſu Eſpoſa, juntamente con ſer hermoſa, era diſcreta, la ſignificò cerrada la boca, quando dixo, que

que eran ſus labios como vna cinta de grana. En el color roſado figurò ſu hermoſura, y ſu diſcrecion; en la jũta de los labios, que ſiendo dos, los ſabia ella cerrar de tal manera, que no parecian ſi no vno; y aſsi no dize, q̃ eran como dos cintas, ſi no como vna. Dando a entẽder, que aunque era muger ſabia, y muy entendida en todo, tenia eſta excelencia, que ſabia callar, y no deſplegar ſus labios, ſi no era que la obligaſſen a responder, lo qual hazia con gran cordura, como dize oy el Sabio que lo hazia eſta muger fuerte: *Os ſuum apperuit ſapientiæ.* Y aduiertaſe, que en diziendo, que dixo el Eſpoſo de ſu Eſpoſa eſſa alabança, que tenia tan juntos y pegados los labios como ſi fuera vno, y no dos, comparò ſu cuello a vna armeria q̃ eſtaua en la torre de Dauid. Dando a entender, que en ſabiendo callar vna muger, ſe califica por tan fuerte, que ſe le puede fiar qualquier hazaña. Es el cuello el que eſtâ inmediato a la boca, es el arcaduz por donde ella reſpira, y ſe gouierna. Pues en diziendo de la boca que ſabe callar, y eſtar cerrada quando cõuiene, y juntos ſus labios, la haze oficina de todo genero de hechos valeroſos. Como quien dize, q̃ entre el callar, y el obrar, no media nada. Y que no ay hazaña, ni impreſſa tan dificil, que no ſe pueda fiar de vna muger callada.

Cant. 4. Sicut vitta coccinea labia tua.

Cant. 4. Colum tuũ ſicut turris Dauid, mille clypei pẽdent ex ea, omnis armatura fortiũ.

§. IIII.

Que en las mugeres, por la mayor parte, no puede auer coſa ſecreta; y quanto ſe deuen ellas recatar, ſi ſon diſcretas, de no deſcubrir a ſus maridos zeloſos los ſecretos de ſu coraçon.

Os ſuum apperuit ſapientiæ. Abriò ſu boca para tratar de

la Sabiduria: no de la que tenia a cerca de los secretos de su coraçon, que essos como muger fuerte los supo retener, y no con pequeña fuerça, que para no brotarlos se hizo, porque en esto, por la mayor parte, todas las mugeres son flacas. Assi lo confessô vna, que lo fue de vn valeroso Capitan Romano, llamado Fulbio. Descubriôle el Emperador vn secreto de gran cõsideracion, y encargòselo mucho; y el, con poca prudẽcia, comunicòselo a ella, y ella a otra grande amiga, y de lance en lance se vino a hazer publico. Prendiòle el Emperador por tan grande infidelidad, y el corrido, y desesperado, determinò de quitarse la vida, antes que se la quitassen. Y dando parte dello a su muger, le respondiò estas sentenciosas palabras, que refiere Valerio Maximo: Iustamente tomas de ti este castigo, pues en tantos años no conociste mi flaqueza. Y si la sabias por experiẽcia, como te fiaste della? Y por tanto, pues tu fuiste el primero en la culpa, yo lo quiero ser en la pena. Y tomando cierta calidad de veneno, se quedò alli muerta, y tras ella se quitò la vida el. De otra refiere Plutarco, que era tan grande la repugnancia que le hazia su condicion en sustentar vn secreto de grande entidad, q̃ haziẽdose fuerça para no desbucharlo, apretaua tanto la lengua con los dientes, que se la vino a cortar, y lo dio por bien empleado, por no descubrirlo. Valerosa muger. No se lee de varon que tal aya hecho. Verdad es, que no se vẽ tã apurados como ellas, por la fragilidad de su condicion. En efeto cortò el miembro mas flaco q̃ tenia en su cuerpo, para hazer verdadera ostentaciõ de su fortaleza. Y esto, porq̃ ya q̃ como tan buena no la podiã coger en obras, no la cogiessẽ en palabras: como dize el glorioso Euangelista San Mateo, que

Val. Max.

Plutarc.

que pretendieron los Fariseos coger a Christo, Redẽtor nuestro. *Mat. 22. Consiliũ inierũt vt caperent Iesum in sermone.*

Quando vn marido dâ en zeloso vrde mil tramas, y redes, y las tiende en el occeano profundo del coraçõ de su muger, para ver si puede pescarle algun secreto. Dize San Chrisostomo, que son como el agua, q̃ si halla cerrado el passo por vna parte, rompe por otra, y todas las intenta. Asi es su malicia. Y dize mas, que son como los enemigos q̃ quieren combatir vna ciudad, q̃ acometẽ por la parte mas flaca. No ay enemigos mas ferozes que los maridos zelosos, y suelen dezir, que estos tales tienẽ ojos de lince, para ver los defetos de sus mugeres. Por la lengua, q̃ es la parte mas flaca, en ellas las quieren coger: porque como suelen dezir, por la boca muere el pez. Por esso es bien que la tengan siempre cerrada, y quando la ayan de abrir, sea como esta muger: *Os suum apperuit sapientiæ.* Que la abriò para hablar con cordura, con sagazidad, y prudencia, para que no la cogiessen en alguna palabra, con q̃ confirmassen su malicia. Son estos como Satanas, q̃ lastimando tãto al Santo Iob, sola la lengua le dexô sana, pensando que viendose cercado de tantos dolores, diria algo cõ que ofendiesse a Dios. Asi algunos maridos apuran demasiadamente a sus mugeres, y aunque las lastiman en todo, sola la lengua les reseruã sana, para que se les suelte alguna palabra que descubra algo de lo que tienen en el coraçon; y quizâ diràn lo que vn Filosofo a vno que callaua mucho: Habla, y conocerte hemos. Pero yo les aconsejo, que si son malas callen, porque no las conozcan; y si son buenas, porque no les den que sospechar a sus maridos. *S.Chris.* *Iob. 9.*

Algunas, viendose tan apretadas, podràn dezir lo q̃ el

Iob. 19. Adhesit os meũ carni mea, & derelicta sunt tantũmodo labia circa dẽtes meos.

el Santo Iob: Fue tan grande el tormento en que me puso este Satanas, fue tanto lo que me apretô los cordeles, que estauan mis carnes pegadas cõ mis huessos, y solamente me dexò libres los labios, cerca de mis dientes. Como quiẽ dize: Braba astucia ha sido la suya. Pero si me dexò libre los labios, y la lengua, para que hablasse, por esso los tẽgo yo guarnecidos y cercados de dientes para morderlos y cortarlos si fuere menester, antes que dezir palabra que me pueda perjudicar. No sin gran misterio nace la lengua rodeada y cubierta de dientes, naciendo los demas miembros del cuerpo descubiertos y desnudos, y quando el niño comiença a saber hablar, comiençan a salirle ellos, como por muro, y ante mural de la lengua, para defenderla, que no descubra el secreto de su coraçon. Con ellas parece que vâ hablando mas en particular el Espiritu Santo por el Eclesiastico: Haz perfeta casada vn peso, para ponderar bien, y pesar tus palabras, y pon frenos muy rezios en tu boca, porque no se deslize la lengua, y sea insanable tu cayda. Quiere dezir, que sean tan medidas y ajustadas sus razones, que no la cojan en alguna palabra sospechosa, que le desdore su buena fama, porque essas caydas suelen ser insanables para con sus maridos, no se pueden reparar. Y aduierte mas en lo que dize, que no quiere que pongas a tu boca vn freno, si no muchos, y muy fuertes: el vno de la honra que puedes perder: otro de la verguença en que te puedes ver: otro del temor de la mala vida que te puede dar: y el principal del amor y respeto que como a marido le deues mostrar. Asi que en materia semejante, vn *lapsus linguæ*, vna palabrilla dicha sin malicia, y sin acuerdo, y cõsideracion, suele hazer vna

Ecclef. 28. Verbis tuis facito statera, & frenos ori tuo rectos ne fortè labaris in lingua, & sit casus tuus insanabilis.

llaga

llaga incurable en el coraçon del, y en la reputacion della. Por esso comparò Santiago la lengua al fuego: que asi como vna centella quema vn monte; asi vna palabra abrasa vna casa, y aun toda vna familia, quando el padre della es algo cabiloso. *Iacob.3.*

Dize Plinio, que salen de la lengua dos venas, la vna vâ a dar al coraçon, y la otra al celebro, donde tiene su asiento el juyzio, y discurso. Como dando la prouida naturaleza a entender, que no ha de descubrir la lẽgua los secretos del coraçon, si no quando cõuiniere, y fuere justo. La diferencia que pone el Espiritu Sãto entre los hombres sabios, e imprudentes, es, que estos tienen el coraçon en la boca, y los otros la boca en el coraçõ. Es de gente necia, y de poco juyzio, tener el coraçon en la boca, y hablar sin prudencia ni discurso todo lo que han imaginado. Y asi, en abriendo la boca, descubren todo lo que tienen en el coraçon, todo el se vacia por la boca, sin reparar si es en su proprio daño, o en el de su proximo. En estos tales no puede auer secreto, y mas siendo por la mayor parte, como son, tan grandes habladores. De las mugeres que tienen tal propriedad no se dirà lo que desta, que abriò la boca para hablar sabiamente. Como tambien se dixo de Christo, segun San Mateo: Abriò su boca para enseñarles a tener secreto, y guardar silencio, como se lo enseñò por exẽplo, pues casi treynta años tuuo la boca cerrada, y en todo este tiempo no se lee que la abriesse para hablar; si no fue en el Templo, cuyas palabras pusierõ en muy grande admiracion a los Dotores de la ley; y la respuesta que dio a su Santisima Madre, quando le preguntò, que porque los auia dexado tan dolorosos. De la muger necia y charlatana no se dize q̃ abre la boca, si no que

Plin.

Eccles. 21. In ore fatuorum cor illorum, & in corde sapiẽtum os illorum.

Mat. 5. Os suum apperuit, & docebat eos.

Luc. 2.

que nunca la cierra. Y si alguna vez calla, solemos dezir, como por milagro: Bendito sea Dios, que cerraste la boca, y dexaste de dezir tantas necedades, que fuera mejor que estuuieran secretas. Assi, que estas tales tienen el coraçon en la boca, Dios nos libre que acierten a saber algo contra la honra de sus vezinas, y amigas, que *directe, o indirecte*, lo han de dezir, pues no callan lo q̃ es cõtra la suya misma, y cõ sus proprias palabras se deguellã, y aun desacreditan con sus maridos.

Pero las que son auisadas, y prudentes, tienen la boca en el coraçon, porque premeditan y ponderan antes que la abran lo que han de dezir, si conuiene, o no dezirlo. No se arrojan temerariamente. Mas quieren que las tengan por cortas de razones, que no por demasiadas. Gran cortedad pareceria a algunos que fue la de la Virgen, Señora nuestra, no declarar el misterio de la Encarnacion a su Esposo Iosef (sabiendo que era tan santo, y tan familiar amigo de Dios, viendole tan afligido, por ocasion de su preñez) especialmente no auiendole el Angel encargado el secreto, como hizo
Mat. 17. Christo a los Apostoles en su Transfiguracion, que les dixo: Esta vision no la digays a nadie, hasta que el hijo del hombre resucite. El caso dello es, que yua la Virgen con las reglas de la prudencia, y sabiduria, la qual nos enseña, que las cosas que en secreto se nos comunican, aunque no se nos ponga ley de que se guarden en secreto, no las auemos de publicar. Y assi parece que se haze ofensa a las personas prudentes, que dandoles parte de semejantes cosas, les encargan el secreto. Y aun ellos, como corridos, responden: No es necessario q̃ se me encargue a mi esso. Pues como el misterio de la Encarnacion fue el secreto mas graue que se
reuelò

reuelò a pura criatura, guardolo tanto la Virgen en su coraçon, que tenia en el pegada la boca, y assi nunca la abriò para desculparse con su Esposo, por mas afligido que le vio, esperando que Dios lo dispusiesse a su voluntad. Esto era lo que dezia el Espiritu Santo della en los Cantares: Miel y leche tienes querida mia debaxo de tu lengua. Tienes el misterio de la Encarnacion del Verbo: la miel es la diuinidad suya, y la leche su humanidad, que estàn vnidas hipostaticamente en Christo. Este misterio no dize que lo tiene en la lengua, si no debaxo della: tienelo escondido en el coraçon, y sobre el estâ la lengua: porque como deziamos: La boca del prudente està en el coraçon; y al contrario, tiene el necio el coraçon en la boca. Por no parecerlo la cerraua Isaias, y no queria abrirla, ni descubrir los fauores que Dios le hazia. Y assi a los q̃ le hazian algunas preguñtas, no respondia mas q̃, mi secreto para mi, mi secreto para mi. Y los setenta Interpretes trasladã en lugar de secreto, misterio. Dando a entender, que lo que se le auia reuelado en secreto era vn gran misterio, y esse dize q̃ lo ha de ocultar hasta que Dios le ordene otra cosa. A todos los casados quisiera yo ver tan prudentes como este Profeta, y q̃ a las preguntas cabilosas que hazen los maridos a sus mugeres, o las mugeres a sus maridos, cierren las bocas, y digan en su coraçon. *Secretum meum mihi.* Mi secreto para mi, y quando la huuiere de abrir para responderles, abranla, y den su razon cõ prudencia, y sagazidad. Y pues ellos tienẽ ojos como lince, q̃ todo lo penetrã, tẽgãlos tãbiẽ ellas como argos, que todo lo preuienen. Como aquellos animales del Apocalipsi, que por tener tantos mirauan atras, y adelante. No se contenten con tener puesta la mira solo

Cant. 4. Mel, & lac sub lingua tua.

Isai. 24. Secretum meũ mihi, secretũ meũ mihi.

en

en lo preſente, ſi no a la honra de ſus antepaſſados, y a conſeruar ſu buena fama para los tiempos venideros.

§. V.

Que las mugeres que hablan mucho, es fuerça que miẽtan mucho, y no ſolo no guarden ſecreto en lo que oyen, pero añaden, y leuantan teſtimonios.

OS *Suum apperuit ſapiẽtiæ.* Abriò eſta valeroſa y perfeta caſada ſu boca a la ſabiduria. Vna puerta ſe ſuele abrir para que entren por ella, o para que ſalgan. Pues ſi huuiera de entrar la ſabiduria en eſta muger, no le auia de abrir la boca, porque no parece que es eſſa
S. Bern. ſu puerta, ſi no la de los oydos: porq̃ como dize S. Bernardo: Sapientia, es lo miſmo q̃ ſapida ſciẽtia, ciẽcia ſabroſa, la qual no entra por la boca, ſi no por el oydo. Y
Pſalm. 48. aſsi para dezir Dauid, que ſu boca hablaria ſabiduria, dixo antes: Que apercibieſſen las orejas todos los que habitan la tierra, porque por ellas auia de entrar. Luego quando eſta muger abre la boca a la ſabiduria, no es para que entre, ſi no para que ſalga. De la coma-
Ariſtot. dreja dize Ariſtoteles en ſu libro de la naturaleza de los animales, que concibe por las orejas, y pare por la boca. Notable propriedad, y bien ſemejante a la de la Sabiduria, en ſu manera de concepcion, y parto. Pues como eſta ſanta muger la auia concebido, abre aora la boca, para que ſalga ſu concepto; como diximos: *Os ſuum apperuit ſapientiæ.* Abriòla para que ſalieſſe la ſabiduria, que, como queda dicho, es vna ciencia ſabroſa. Otras la abren para que ſalga vn concepto muy deſabrido, vn monſtruo muy deſagradable, vna torpeza, que fuera mejor que ſe ahogara allà dentro. Entre los animales que prohibia Dios que no ſe le ſacrificaſſen,

era

era vno esta comadreja, segun se lee en el Leuitico, cuya prohibicion dize San Clemente Alexandrino que era, porque el tal animal representaua algun vicio; como el puerco, que era prohibido, porque representaua la luxuria; y el aue de rapiña, que representaua el robo; y prohibirlos, es prohibir en nosotros aquel vicio. El q̃ representaua la comadreja eran las impias y desalmadas entrañas de algunos, que como ella, conciben por las orejas vna cosa muy poca, muerta, e informe, y arrojada està en su mal intencionado coraçon, con el calor de su deprauada volũtad le dà vida, y forma, y despues abre la boca para parirla. Pongamos por exemplo: cõcibe estas dos palabras que le dixeron: Fulano estaua hablando con doña fulana. Forma allà dentro este cõcepto: fulano, que es vn moço destraydo, habla con fulana donzella, no muy recatada? Pues no tratauan de como se auian de cõfessar; y si la hablò vna vez, a buen seguro q̃ aurà assegundado otra, y muchas vezes; y a fé mia que ella le aya dado entrada en su casa. Todo este concepto ha formado en sus malignas entrañas. Llega el tiẽpo del parto, y juntanse muchos en vn corrillo, o muchas en vn estrado a ayudarle a parir, y a rempujones, a bueltas de vn dolor, y otro, significãdo lo mucho que le pesa, abre la boca, y arroja este monstruo infernal: Doña fulana dizen que està preñada de don fulano. O comadreja del infierno, cierra essa boca descomulgada, y repara en lo q̃ dizes, que a ti no te dixeron esso, si no que fulano auia hablado con fulana, que es vna cosa bien fribola: como la has formado en vn cõcepto tan temerario? Esto, pues, es lo que de ordinario passa entre algunas comadres auteras, con que no dexan honra que no la contraminen. Que su malicia

Leui. 11.

Simil.

conciba todo esse mal, y forme vn juyzio tã temerario allà dentro de su coraçon, passe, aunq̃ es tã graue pecado; pero que lo diga y afirme como si lo houiera visto, terrible maldad? A cada vna destas comadrejas de Satanas (dize el Espiritu Santo) oystis alguna palabra cõtra vuestro proximo? Pues muera en vos. Mataldà allà dentro de vuestro coraçon, quando ella estè viua. Pero si es vna palabra muerta, y tan fribola, como la referida, porque la aueys de dar vida? Mataldà, dize Dios. Alude esto a lo que mandaua este mismo Señor en el Paralipomenõ, que houiesse en el Templo vnas tiseras de oro para espauilar las velas, y para que muriesse la pauesa encerrada en ellas, porq̃ su humo no ofendiesse las narizes: dando a entender, que assi como el humo se muere alli, assi quiere que el mal que supieremos de vuestros hermanos, se muera en vuestro pecho, y no salga a luz su parto, ni se despliegue la boca para tratar del. Mire cada vno como despauila, porq̃ no padezca detrimento la fama, cõsiderando, que no ay antorcha que (por resplandeciente que en dignidad sea) no haga humo, y tenga pauesa, que le corrijan y despauilen.

Ecclesi. 19. Audisti verbum aduersus proximũ tuum? commoriatur in te.
2. Para. 4.

Son algunas comadres destas como vna muger preñada, que tiene enferma la madre, y no puede detener la criatura, y antes de tiempo la aborta, mal formada, a su despecho, con gran peligro de los dos. Assi digo que son algunas, conciben vna maldad, y como tienen malas entrañas, no puedé retenerla en secreto, danle dolores de parto, y rebientan por echarla, sin que ello tenga forma ni apariencia de verdad. Assi lo escriuiò Seneca a su amigo Lucilo: Ninguna destas calla lo que sabe, ni dize solamente lo que oye, porque sié pre añade diez tanto mas. Es al fin parte, que concibe

Simil.
Sen. lib. 18. epist. 106. Nemo quod audierit ta-

vna

vna cosa muy pequeña, y quãdo la viene a parir es muy grande: cõcibela muerta, y parela viua, y haze q̃ parezca mucho lo que no era casi nada. Assi, que dixo muy bien Seneca, que no dize lo q̃ oye, si no sobre esso lo q̃ sus malas entrañas forman, y lo que su malicia inuẽta. Y dize mas, que la q̃ no encubriò el caso, menos encubrirà el autor, aunque sea persona de mucha calidad, y el muy vergonçoso y feo. Y assi, como el hijo abortiuo peligra, y peligra la madre, assi el daño que le viene al que fue descubierto en la honra, le resulta a la madre que lo abortò, vna muy gentil cuchillada por la cara, o alguna lluuia de talegaços de arena, con que aborte tambien la vida. Quando Maria abortò palabras de mormuracion contra su hermano Moysen, que era caudillo del pueblo de Dios, la hinchò este Señor de lepra, para que como leprosa fuesse ella tambien abortada y apartada del trato y comunicacion de las gentes. Y pidiendo Moysen a Dios que la sanasse, dezia: No sea, Señor, mi hermana, como los hijos abortiuos, que abortan tambien el alma. No se la quiteys con essa lepra, en pena de su mormuracion. Mas seguro le huuiera sido tener la boca cerrada, si no la auia de abrir como esta fuerte muger, para que saliesse la sabiduria, de que estauan preñadas sus buenas entrañas.

cebit, nec quãtũ audierit loquetur & qui rem nõ tacuerit, non tacebit authorem.

Ay algunas que se engolfan tanto en sus parlerias libianas, que se oluidan, no solo de sus cõciencias, si no de sus mismas honras. A estas compara Seneca en el lugar alegado a los que se embriagan, dize, que assi como los que cargã el estomago mucho de vino, no pueden retener el manjar sin trocarlo, assi bomitan qualquier secreto ageno, o proprio: como se vido en Noe, q̃ en beuiendo se enagenô de si, y descubriô las partes

Sen. ad Lucilum.

Onera timero, quemadmodum non continet cibum, ita nec secretum.

Genes. 9.

Prou. 31. mas secretas de su cuerpo. De donde tomò ocasion el
Nullum est secretũ, vbi regnat ebrietas. Sabio para dezir: No puede auer secreto dõde ay embriaguez. Pues descubrir vna muger destas sus proprios secretos y libiandades, con tan notable daño de su opinion, que se puede juzgar della, si no que la tiene embriagada el vino de su concupiciencia? Y no me espanto, pues quien despide de si el juyzio, tambien despedirà el secreto.
Simil. Son como los niños, que con vna golosina que les deys, os descubrirã quanto passa en su casa. Assi, cõ vna palabrita de amor que digays a estas tales se contentan, y embriagan de manera, q̃ como si houiera mil años que las comunicays, os contarân todos sus casos, en orden a que en vn tiempo fueron seruidas, y celebradas.
Simil. Son como los vasos llenos de azeyte, que en echandoles agua, o vino, lançã fuera lo que es mas precioso.
Virgil. Por las quales dixo Virgilio: A muchos fuerça el amor ciego a confessar sus secretos, porque se embriagan en el tan neciamente, que manifiestan lo mas oculto de sus coraçones, sin guardar lealtad a nadie. Esso se les dâ hablar de si, que hablar de otros.

Multis cecus amor, cogit secreta fateri, arcanũ demens detegit ebrietas.

Por esso no queria San Pablo que el Obispo fuesse inclinado a beuer vino, porque de ser violento, no viniesse a ser percursor; esto es, acuchillador. Pero como
1. Tim. 3. puede ser acuchillador vn Obispo (pregunta San Geronimo) pues es muy ageno esse exercicio del Episcopal? Alcabo viene a conceder, que lo es en la lengua. Con-
Ierem. 18. forme a lo que refiere Ieremias, que diriã los Fariseos contra Christo: Venid, y le acuchillaremos, y heriremos con las lenguas. Las quales son espadas cortadoras, como las de las gibias, de quien dize, que son vnos
Venire percutiamus eũ lingua.
Vlpiano. peces que tienen por lenguas espadas tan cortadoras y venenosas, que despedaçan mas con ellas, que otras

fieras

fieran con ſus dientes. No quiere San Pablo, que los Obiſpos ſean eſpadachines en la ſeueridad de ſus pala bras, y acedas reprehenſiones, y por eſſo les quita el vi no, que les puede prouocar a eſta furia. Lo miſmo qui-ſiera yo que ſe quitaſſen las mugeres, o por lo menos, que con ſus criadas, y familia, no ſuelten tanto las len-guas enſu mal tratamiẽto, y deſcõpueſtas razones, q̃ dẽ ocaſiõ a q̃ ſe juzgue, q̃ eſtã embriagadas, ſi no de vino, a lo menos de colera.

§. VI.

Quan mal ſaben guardar ſecreto las mugeres libia-nas, y los males que reſultan de deſcubrirlos; y al contrario los bienes de no manifeſtarlos.

OS *Suum apperuit ſapientiæ*. Reparaſe mucho, que no dize oy q̃ abriò los oydos, ſi no la boca, porq̃ eſta la tenia cerrada, y aquellos abiertos. Porque, como quiere Santiago, han de ſer muy velozes en oyr los hõ bres, y eſpecialmente las mugeres, y muy tardos en ha blar de aquellas coſas que huuierẽ oydo, y mas quan-do ſon, o deuen ſer ſecretas. Y porque eſto comunmẽ-te lo hazẽ ellas tan mal, que ſe pudiera dezir de la que lo haze bien aquello del Profeta Ieremias: Callara, porque ſe leuãtara a ſi ſobre ſi: eſto es, ſerà ſeñora de ſi miſma, la que ſupiere guardar ſecreto, o ſerâ mas que muger, porque ſerà varonil, y fuerte, que es la mayor excelencia q̃ delas mugeres ſe puede dezir, porque en eſte particular todas ſon flacas, y aſsi los negocios de mucha entidad nunca ſe han de tratar con ellas. Con-firmò eſto Chriſto, pues quando huuo de tratar de los miſterios de ſu paſsion, no llamò a aquellas mugeres

Iob. 1.

Iere. 3. Tacebit, quia leua-bit ſe ſupra ſe.

que le seguian, aunque erã santas, si no a sus Dicipulos, porque les encargaua el secreto. Apartòlos, dize el Euangelista, en secreto, y les dixo, aduertid, que el hijo del hombre sube a Ierusalẽ, dõde ha de ser preso, escarnecido, y cruzificado; pero al tercero dia resucitarâ. Tened secreta esta profecia, no la digays a nadie, porque no me conozcan por gran Profeta, y Hijo de Dios, y me vayan a la mano en esta muerte que quiero padecer para remediar al genero humano. Y assi os ruego que me tengays secreto.

Luc. 18. Assumpsit Iesus duodecim Dicipulos suos secretos.

Pues que fue la causa, que el altissimo misterio de la resurrecion se lo descubriô a estas santas mugeres primero que a los hombres? Como lo refiere San Mateo, que se les apareciò vn Angel en el Sepulcro, y les dixo todo lo que auia passado, y las embiò por embajadoras desta buena nueua a los Dicipulos, y a Pedro. Que fue la causa, sepamos, de descubrirles este misterio, y no los otros de su passiõ, y trãsfiguraciõ? Diziẽdo: No digays a nadie, dize, q̃ me vistes trãsfigurado, hasta que resucite? Respondo, q̃ el misterio de la resurrecciõ no le reuelaua para que le guardassen secreto, si no para que se publicasse por todo el mundo, que si auia muerto por los hombres, supiessen que tambien auia resucitado. Y porque las mugeres tienen menos talento para guardar secreto, y mucha gracia para publicar lo que saben, por esso las elige a ellas para esto, y a ellos para essotro. No se dirà a lo menos de las mugeres lo que refiriò de si vn Filosofo, que diziendole que le olia mal la boca, dize Plutarco, que respondiò: No os espãteys, que se me hã podrido en el alma muchos secretos. Estas señoras no pueden consigo dexarlos podrir, si no que tan frescos como los oyen, los comunican,

Mat. 26.

Mat. 17.

can, y echã de si. Son como aquella laguna que refiere Plinio que ay en cierta region, que aunque arrojen en ella la cosa mas graue y mas pesada del mundo, no se và al fondo, si no que la grosedad de las aguas la sustẽtan. Asi ay algunas mugeres, que si les encomendays vna cosa con gran secreto, por grauissima que sea, y de gran momento, no les cabe en el coraçon, porque su juyzio en si no tiene fondo para saberla recebir, y ocultar. Con grã propriedad las comparô al vidrio el Apostol San Pedro, diziendo, que eran como semejante vaso, tan lleno de honra, quãto enfermo, y delicado. Que cosa, pues, podeys echar en vn vaso de vidrio que no se trasluzga? Asi se trasluzen todos los secretos que se fian de las mugeres, aunque vaya en ello la honra y vida de muchos. *Plin.* *1. Pet. 3.*

De Tamar, hermana de Absalõ, refiere la diuina Escritura, que descubriò a este su hermano el incesto y estupro que con ella auia cometido el Principe Amon, auiendo passado en tan gran secreto, de lo qual resultaron mil males, y perdidas de honra, vida, y hazienda. La miserable muerte deste Principe. La persecucion de Absalon, que le hizo su padre Dauid. El sentimiento y dolor deste santo Rey. La perturuacion de todo el Reyno. La aleuosia y alçamiento deste su maluado hijo, y el desastrado fin que tuuo. Todo lo qual se obiaria si esta flaca muger huuiera cerrado su boca, disimulando con prudencia, pues el daño que auia recebido no tenia ya remedio. Parece que hablaua con ella el mismo Profeta, quando dezia: Inquiere la paz, y siguela mucho, hasta alcançarla. Y porq̃ le podrian preguntar, como se haria bien esso? Responde: Prohibe a tu lẽgua el hablar mal, y tus labios no descubran el dolo y *2. Reg. 13.* *Psalm. 33.*

engaño.Si huuiera hecho esto Tamar,no se perdiera la paz entre hermanos , ni se originara tan sangrienta guerra entre padres y hijos. Lo mismo sabemos que sucediò en España , pues por vna necia muger se perdiò toda ella ; lo qual no huuiera sucedido si tuuiera su agrauio en secreto;especialmente,que el de Tamar ya no tenia reparo.

Eccles. 9. *Sagita in fixa femeri canis , sic verbum in ore stulti.*

Pero dize el Espiritu Santo,que el secreto en la muger necia, es como la saeta clauada en el muslo de vn perro , que assi como el no sossiega hasta que con los dientes la arranca , y la lança de si ; assi el secreto que se fia de la tal muger no puede sufrirlo, si no que parece , que como si fuesse saeta enarbolada, y ponçoñosa, le dà vascas de muerte, y no descansa hasta descubrirlo, aunque sea con notable menoscabo de la honra de su dueño. Como perro dize que es, cuyo oficio es ladrar,y morder, porque las tales son siẽpre mordaces,y ladran, despertando a los que duermen , para que noten las flaquezas de sus proximos. Dauid dixo , que debaxo de sus labios tenian veneno de serpientes.No dize que estâ encima, si no debaxo. Demanera,que el secreto que vos le encargays que os guarde , es para ella veneno,que le apostema las entrañas, y le està dãdo latidos.Como,pues,quereys q̃ os lo guarde debaxo de sus labios ? O que os marauillays que los abra para que salga essa ponçoña , y se aplaquen sus vascas ? Dezid señora,dezid todo lo que sabeys. Teneys mas que dezir ? Ya parece que quedareys descansada.

Psalm. 13.

Tampoco pueden guardar los regalos , fauores , y mercedes que Dios haze a sus almas en secreto , a las quales es de creer que se lo encarga mucho, como hizo a los tres Dicipulos que subieron al monte Tabor,y

les

les rebelò la ſuprema gloria que les tenia guardada en la bienauenturança, y les dixo: Eſta viſion que aueys viſto no la digays a nadie. Harto perdiò aquel Fariſeo por auer deſcubierto las virtudes y gracias q̃ Dios le auia comunicado, quãdo dezia: No me ha hecho Dios a mi como a los otros, por lo qual tengo que darle muchas gracias, porq̃ yo ayuno dos vezes en la ſemana, pago mis diezmos, y hago mis limoſnas. Afea mucho eſte hecho San Iuan Chriſoſtomo, y viene a dezir, que con aqueſſas pocas palabras, abriendo la boca para q̃ ſalieſſen, vaciò, y perdiò las muchas mercedes que de Dios tenia recebidas, y juntamente con ellas la juſtificaciõ. Igual fuera tenerla cerrada. Mãdaua eſte Señor, q̃ el vaſo q̃ no tuuieſſe cubierta, fueſſe tenido por inmũdo, y por no ſerlo pedia cõ grãde ahinco Dauid a Dios: Pon Señor cuſtodia y guarda a mi boco, pon puerta a mis labios, para que no ſe traſtorne mi coraçõ, y ſe derramen tus fauores, mediante las palabras de malicia. Habla aqui conforme a aquel adagio de los Griegos, en q̃ para ſignificar la loquacidad, eſto es, la deſtẽplança y demaſia en hablar de vno, llamauã a el tal. *Os abſq; ortis.* Boca ſin puerta; y aũ noſotros le ſolemos llamar, boca de eſpuerta rota, porque quanto ay dentro lo echa fuera. Pon, pues, Señor, dize Dauid, puerta a mi boca, porque no ſe ſalgã por ellas tus diuinos ſecretos, y porque ſe ſalen ſalir a las vezes ſin querer, ponle vna perpetua cuſtodia y guarda. Y parece que alude eſto a lo que en otro lugar dixo el miſmo Profeta: Durmiò mi alma por la gran triſteza. Cuyas palabras và declarando San Ambroſio, y Origines: y en lugar de durmiò ponen, eſtilô, ſacando la metafora del vaſo hendido, o de barro toſco, que ſin penſar ſe traſmina, y ſale el licor,

Mat. 17.

S. Chriſ. in Luc. 18.

Num. 19.

Pſalm. 140

Pſalm. 118 *Dormitauit anima mea prætedio.*

cor, y quando piensan que tiene algo, no hallan nada. Que assi llamô el Sabio al coraçõ del estulto: Vaso cascado, que no puede retener la ciencia. Dando a entẽder, que no ay secreto seguro en su pecho, porque sin quererso dezir lo dize. Y por esso le comparò Dauid al que duerme con tedio, y tristeza, que assi como el que duerme con essa pena, suele descubrir entre sueños todo lo que en secreto le ha passado; assi dize, que dormitò su alma, o que estilò, y derramô los secretos mas ocultos de su coraçon.

Ecclesi. 50. Cor stulti quasi vas cõfractum, omnem scientiam nõ tenebit.

Y porque estaua muy apesarado y arrepentido dello, pedia a Dios, que pusiesse vna custodia y guarda a su boca, y vna puerta q̃ circũnstasse y cerrasse bien sus labios, porque no declinasse su coraçon, y se trastornasse en palabras de malicia. Bien cerrada tuuo la boca aquella verdadera muger fuerte, que fue el dechado de todas las que lo fueron, assi virgenes, como casadas: de quien dixo San Lucas: Que todos los profundissimos misterios que Dios le auia comunicado, los conseruaua en su alma, y los conferia a sus solas dentro de su coraçõ, sin que se estilasse ni derramasse palabra: como se vido en el de la encarnacion del Verbo Diuino en sus purissimas entrañas, que aunque vido a su querido Esposo en tan gran confusion, por causa de su preñez, no dixo palabra que sonasse, o aludiesse al misterio: porque como era vaso tan entero (que assi le llamò la Sabiduria: Vaso milagroso, obrado por la poderosa mano de Dios) no estilaua palabras de malicia. Esto es, palabras que no fuessen muy pesadas, y medidas al gusto y voluntad de tan gran Señor. Assi lo dâ a entender San Ambrosio. Dize, que conferia y guardaua aquellos misterios en su coraçon, porque no se derramasse

Luc. 2. Maria autẽ conseruabat omnia verba hæc conferẽs in corde suo.

Ecclesi. 43. Vas admirabile, & opus excelsi.

derramasse alguna cosa concerniēte a aquel sacrosanto misterio, y se le saliesse por la boca: porque en realidad de verdad, ella es el desaguadero de las gracias, y priuilegios diuinos. Por esso nuestra perfeta casada la abria con tanto tiento: *Os suum apperuit sapientiæ.*

S. Ambr.
Nequit ex ori eius deflueret.

Esto no se halla en la gente libiana, y desembuelta, siēpre tienen abierta la boca. Dauid dixo, q̃ era como la de vn sepulcro patente: el sepulcro, aunq̃ tēga dētro de si grā putrefaciō, si està cerrado no sale fuera su mal olor. La garganta y boca de la prudente muger sepulcro es, q̃ encierra dētro de su pecho secretos pestilēciales a cerca de los vicios de sus vezinas; pero no està patente, si no cerrado, porque (como dixo Sā Pedro) su caridad cubre la multitud de los pecados: pero la gargāta de los malos, como està patēte, echa fuera las faltas proprias, y agenas: de manera es esto, que no se puede llegar a ellos, porque inficionan. Dize San Gregorio Nazianzeno, que el cuerpo es sepulcro del alma, y quādo esse echa mal olor de si, soleys dezir que ay dentro alguna cosa muerta. Pues si quereys conocer, dize este santo, que tal alma tiene vna destas señoras, atended al olor de sus palabras. Con estas afligian al Santo Iob sus falsos amigos, de los quales se quexaua diziendo: Porq̃ me perseguis, y me comeys las entrañas? Dize S. Gregorio, q̃ es esta propiedad de mormuradores. Y aduierte Aristoteles, q̃ los animales que comen carnes crudas, les huele siempre mal la boca. Pues que mucho que los llame Dauid sepulcros hediondos, pues abrē las bocas, y descubrē las faltas agenas cō sus murmuraciones, contra las quales se buelue San Bernardo, diziēdo: Que piensas sacar de abrir la boca cōtra tu vezino, si no manifestar tu pestilencial y hediondo alhelito,

Psalm. 10.
1. Pet. 4.
S. Gre. Nazianz.
Iob. 19.
Quare persequi mini me, & carnibus meis saturamini.
S. Greg.
Aristo.
S. Bern.
Quid expectas præter grauem, & fetentem adhelitum?

Ephes. 4. *Omnis sermo malus ab ore vestro non procedat.*

lito, y a donde, segun nuestra vulgata, dixo San Pablo: No salga de vuestra boca palabra mala. Dize la trãslacion Griega, en lugar de malo, *corruptus sermo.* Palabra corrupta, o cosa podrida, q̃ lança de si mal olor. Es propriedad essa muy de mugercillas, y de gẽte valadi. Las valerosas matronas, como tienen buenas entrañas, les huele muy biẽ la boca. A esso alude el dezir el Esposo a su Esposa, q̃ tenia el viẽtre de marfil, dãdo a enteder, que erã muy cãdidas y limpias sus entrañas. Y los setẽta Interpretes en lugar de vientre, trasladan Pixis Eburnea. Bujeta de marfil, q̃ siempre las traen las damas llenas de algalia, porque de todos hablan bien. Cierran la boca para encubrir sus defetos, y la abrẽ para publicar sus bienes, como se vè oy. *Os suum apperuit sapientiæ.* Dize el Sabio, que abriò la boca, para que saliesse la sabiduria, y con ella vn tufo (como solemos dezir) de algalia admirable. La sabiduria del Padre es Christo. Y San Pablo dize, que los Christianos somos el buen olor de Christo. Olor de la buena vida y fama del Christiano, que puede ser si no olor de Christo. Pues a la honra, fama, y gloria de todos, quiere dezir oy el Sabio, que huele la boca a qualquiera de las santas matronas, quando la acierta abrir: *Os suum apperuit sapientiæ.*

Cant. 5.

1. Cor. 2. *Christi bonus odor sũmus.*

(.˙.)

CAP.

CAP. 26. QVE POR SER MVGER de ley la perfeta casada, se escusarà de cometer muchos males, y se emplearà en hazer muchos bienes, y tener caridad.

§. I.

ET LEX CLEMENTIAE IN lingua eius.

DESPVES QVE EL SABIO DEXA dicho en el capitulo passado, que nuestra muger fuerte abriò su boca a la Sabiduria: esto es, se mostrò muy auisada en sus palabras, muy cuerda en sus conuersaciones; añade aora en este: Que se hallò en su lengua la ley de la clemencia; pero que pudo querer dezir en esto? Por lo menos podemos colegir, que esta casada era muger de ley, que no es poco en estos calamitosos tiempos, que se halle vna que sea tal, a diferencia de algunas, que ni la tienen con Dios, ni la saben guardar a nadie. Por esso la buscaua el Espiritu Santo, y al cabo dize, que la vino a hallar en los confines del mundo. Sepamos, que ley de clemẽcia es esta que tiene en la lengua? Y quanto a lo primero, q̃ es esto que llama ley? Ley dize el Abad Pitabiense que es vn orden superior, o vn estatuto general, que se pone para el buen gouierno de la familia, o vn vinculo de cadenas y prisiones espirituales con que se ligan las personas, y se enfrenan los apetitos, para no derramarse y destraer-

destraerse en cosas ilicitas, como pedia el Rey Dauid: Ponme Señor ley en el camino de tus justificaciones. Quiere dezir; para que yo vaya derechamẽte por esse camino, sin torcer a vna parte, ni a otra, ponme penas, ponme grillos. Parece que estaua con ellos el Santo Iosef, quando le requiriò de amores su señora, que escusandose, respondiô a sus persuaciones y porfias: Como puedo yo hazer tan gran mal y abominable pecado contra mi señor? Que no puede dize. Pues quien le coartaua la voluntad? La ley del agradecimiento, y fidelidad, essa le ataua las manos, y le trauaua los pies, essa le tenia a raya? Como puedo yo. Si a las embrauecidas olas del mar, quando vienẽ mas hinchadas, amenazando a la tierra, preguntasemos, como no la cubris y anegays toda? Nos responderian: Como podemos hazer esso, si nos puso Dios vn termino para que no passassemos de alli? Assi lo dixo por su Profeta Dauid: Y serian como vn feroz toro atado con vna fuerte maroma, que vâ cõ gran furia a executarla en vno, y llega hasta donde la maroma alcança no mas, y se buelue como burlado; assi se bueluen las olas. Aquel termino es como ley, que segun razon, y justicia, no lo podemos traspassar. Dixolo por palabras expressas el Sabio: Puso Dios ley a las aguas, para que no passassen sus fines, aunque ellas no son capazes de recebirla. Declara San Iuan Chrisostomo, que las muchas aguas se entienden por los muchos pueblos: esto es, la mucha gẽte dellos, a essa pone Dios leyes, para que no passen sus fines, y terminos. Por esso dize que no puede el Santo Iosef. Veys alli lo que al principio propusimos de la muger fuerte. *Lex clementiæ in lingua eius.* La ley de la clemencia tiene en la lengua qualquiera alma santa, la qual deue

Genes. 39. Quod modo possum hoc malũ facere, & peccare in Dominum meũ.
Psalm. 103 Terminum possuisti quæ nõ trangredientur operire terram
Prou. 8. Legẽ ponebat aquis ne transirẽt fines suos.

deue siempre dezir lo que este Santo Patriarca: Como puedo yo cometer esse mal, y pecar contra mi señor, q̃ me tiene puesta esta cadena y grillos a los pies? que me ata las manos, y me venda los ojos. para que no passe la raya y termino de la razon? Esto mismo deue respõder la perfeta casada, quando la gente vana del mũdo le brinda y persuade a que se dè a deleytes, en ofensa y deshonor de su marido, de quiẽ se halla obligada y seruida: Como puedo yo pecar contra quien tanto amor me tiene, y tantos regalos me haze? Con esta ley de clemencia (si la tiene en la lengua, como la deue tener en ella, y en el coraçon) se puede escusar, y resistir a muchos males, assi de los que son contra el verdadero esposo de su alma, como los que son contra el dueño de su cuerpo.

Y quando no estè tan arrimada a la ley de la clemẽcia, que es ley de Dios, arrimese a la ley del mundo, que aunque en algunas cosas es inclemente, en esta le seruirà de freno, y atajarà sus malos passos. Diga con el sobredicho Patriarca: Como puedo yo hazer cosa tan mala contra vn señor tan bueno como tengo en mi marido? Si el mundo alcançasse a saber, o a imaginar cosa semejante, que diria de mi? En que me tendriañ las gentes? Todos me apuntariã por vna tal. Esso si señora casada, sea vuestro comun lenguage el referir essa ley, que aunque no se funde en la clemẽcia diuina para conseruar la honra, y fama, basta que se funde en los respetos humanos. No ay lazo tan fuerte, que assi tenga a raya vn nouillo, o potro para domesticarlo, y amansarlo, como el q̃ diran a personas nobles y principales, quando los arrebata la furia de los apetitos, y humana concupiciẽcia. Si les quitasse Dios estos lazos, o

leyes,

leyes,asi diuinas,como naturales, con que las trae sugetas,andariã las personas como bestias fieras,las quales,si las dexan andar sueltas,y libres, nunca se podràn amansar. Por esso les pone Dios este freno tan fuerte de su ley en la boca.*Lex clementiæ in lingua eius.*

Y si,como diximos arriba,la ley es vn estatuto y mãdato, bien es que la tenga en la lengua la perfeta casada, para el buen gouierno de sus hijos, y familia, atajando con sus mandatos, castigos, y amenazas, el fucurioso curso de sus jubeniles, y destemplados apetitos. Y asi como las leyes de las republicas se endereçan a su mayor paz, y conseruacion,asi se ha de encaminar la ley de su clemencia a solo tenerlos y conseruarlos en paz, y entonces podrà, con razon,cantar della nuestra madre la Iglesia, aquel verso de Dauid: Mucha paz tendrã,señora,todos los que de tu familia abraçaren tu ley,tu estatuto,y mandato, y no aurà entre ellos escandalo. Mas como lo puede auer,si se sugetan a todo lo que tu ordenas, y mandas, teniendo como tienes en tu lengua la ley de la clemencia, y no como algunas,la de la tirania, mandando con imperio y resolucion cosas tan inclementes, y tan fuera de razõ, que irritan,y ahuyentan, no solo a los hijos, y criados; pero aun a sus mismos maridos, y se salen de sus casas con grande exasperacion,y desabrimiento? Entre estos como puede faltar escandalo? No es asi nuestra perfeta casada.*Lex clementiæ in lingua eius.*En su lengua tendrà la ley de la clemencia,y suauidad,con que conseruarâ a todos en amor, y caridad. Y aduierte Santo Tomas,que porque sus pacificos,y clementes mandatos,se endereçan a este fin,se llamã ley. Dando a entẽder,que los que se apartan desta paz,y amor,no puedẽ tener

Psalm.119 Pax multa diligẽtibus legem tuã, & non est illis scandalum.

S. Tho.

tener fuerça de ley. Pues como dixe, la ley es orden, y ellos van desordenados.

§. II.

De la gran clemencia que deue tener la perfeta casada con su marido, hijos, y familia, y quan al contrario se halla en algunas.

LEX *Clementiæ in lingua eius.* La ley de la clemencia deue tener la perfeta casada siẽpre en su boca, y no lo de la tiranica, como declara la Glosa: Ley no luego executora del castigo, si no generosa y clemente en perdonar, y dilatar la subita y arreuatada execuciõ. Por ser las mugeres inclinadas a esto les manda Sã Pablo, que no sean criminatrices, acriminadoras, y alharaquientas, si no modestas, y piadosas con sus hijos, y familia; pues el natural de los hombres se lleua mejor por blandura, q̃ por rigor, y aspereza. Y esto ha de ser en vn buen medio, porque algunas vezes les suele dañar las demasiadas muestras de amor. Por esto dixo Seneca en su primer libro de clemencia, que no ay animal que requiera mas artificio para tratarse, que el hombre, porque a vezes el perdonarle es malo, y a vezes el reprehenderle no es bueno. Empeora con lo vno, y no se enmienda con lo otro. La blandura le daña, y el rigor no le aprouecha. Y assi es menester que las madres de semejante familia tengan gran prudencia. No solo con sus hijos, y criados, si no con sus maridos; no sean acriminadoras de sus descuydos, porque ay algunas que en sabiendo sus faltas les tuercen el rostro, y brotando saña contra ellos, les miran

Glos.
Lex clemẽtiæ, vt non statim puniat, sed misericorditer parcat.

Titum.2.
Sen.li.1.de Clem.c.25.

con capote, y sobrecejo, y les hablan con tanta azedia y desabrimiento, que escandalizan a los que se hallan presentes. Bien es que los corrijan; pero parece mal q̃ les pierdan el decoro y respeto que se les deue, porque dello se originan grandes rencores, y malas voluntades, y que nunca tengan hora de paz.

No quiere Dios assi a nuestra perfeta casada, si no cõ tanta reportacion, que tenga en la boca siempre la ley de la clemencia, escusando los defetos, y no acriminãdolos; y esto estâ muy puesto en razon, porque los que la miraren a la cara, tengan mas con que alentar su esperança, que con q̃ cebar sus temores. Ha de ser la muger fuerte como el sagaz y astuto Sagitario: el blanco a quien ha de tirar es el coraçon de su familia: las saetas son las razones, que a las vezes pueden ser tales q̃ le atrauiessen y emponçoñen, y que no acierten al blãco donde se deuen encaminar, y a porque tiran demasiadamente la cuerda, y arrojan con tanta furia la saeta de la reprehension, que aunque la encaminã bien, y toca en el blanco del coraçon, no se queda alli, si no que haziendo su herida passa adelante, y le dexa lastimado, y no corregido. Otras vezes aflojan tanto, q̃ despidẽ la sobredicha saeta con tan poco brio, que se queda en la mitad del camino. La que es prudente ha de mirar primero la disposicion del coraçon, si es de dura ceruiz, o es de condicion suaue, porq̃ ay algunos tã bien dispuestos, que basta apuntarles con el buen consejo; y otros a quien es necessario clauarles la lança. El cauallo noble y generoso se gouierna bien con vn freno blando; pero el que no es de casta, no se sugeta a la ley de la clemẽcia, si no a la de todo rigor. Y assi a estos tales dezia San Pablo, escriuiendo a su dicipulo Timoteo: Que

los

los arguya, ruegue, y reprehenda, donde a vna palabra de amor, pone dos de rigor. A solo vn obsecra, vn increpa, y vn argue, que no por esto dexarà de tener en la lẽgua la ley de la clemẽcia, pues lo es muy grãde el corregir cõ aspereza a los q̃ vã errados. De Sã Pablo se lee, q̃ para enmẽdar a vn incorregible, mãdò al Demonio, q̃ se reuistiesse de su cuerpo, y no fue inclemencia, sino grãdissima piedad, pues quiso q̃ le atormentasse la carne, para que se saluasse el espiritu: porq̃ como dize Sã Pedro Chrisologo; assi como la justicia sin clemẽcia es crueldad; assi lo seria tambiẽ la clemencia sin justicia. *Tim. 2.* *S. Chrisol. Ser. 145.*

Lo vno y lo otro encierra en si esta ley, y quiere que la tenga la perfeta casada para con sus hijos, y familia, porq̃ por la clemẽcia le amen, y por la justicia le temã. Estos son los dos braços con que ha de sustentar el gouierno de su casa, y conuiene mucho que sean iguales, y parejos, que lo contrario seria monstruosidad. El derecho deue ser el de la clemẽcia. Mas ha de vsar della, que del rigor. Segun lo persuade el Profeta Ioel: Sobrepuje la misericordia al juyzio. Tulio dixo, que no auia cosa mas digna de ser loada, que la placabilidad y clemencia en el que gouierna. El Rey Dario dezia de Alexandro, que tenia mas embidia a la honra que por ella auia ganado, que a la fama de sus vitorias. Preguntaron al Rey Alfonso de Aragon, que porque era tan bien acondicionado y clemente con los malos, como con los buenos? Y respondiò, por ganarlos a todos; pues guardando justicia soy amado de los buenos; y vsando de clemencia soy bien quisto con los malos. Y dezia, que son estos como las aues de rapiña, que con suauidad se amãsan. Ha de ser nuestra casada como la aueja, que tenga la miel en el pico. *Lex clementiæ in lin-*

Iustitia, sine pietate crudelitas est.

Super exaltet misericordia iudicium.

Tulio. 1. Offi.

Nihil laudabilius placabilitate, & clementia.

gua eius. Pero no tan pronto el aguijon, que apenas la han tocado, quãdo lo saca para punçar al que la tocô: Bien es que se sepa que lo tiene; pero mejor es que no lo muestre, si no quando es forçoso. Entiendan sus hijos, y familia, que les puede lastimar, y que disimula; y que la miel de su lẽgua, en ocasiones, se boluerâ hiel.

S. Basil. Ho 8. Exam. Toda esta es dotrina de San Basilio. Este es el agrio dulce de la granada que eligiò por impressa el Rey Enrique Quarto. Para el manjar poco agrio basta, porque si le echan mucho lo corromperà, y no se podrâ comer. Lo dulce no tiene esse inconueniente, aunque si es demasiado podria empalagar. Y pues los Filosofos pusieron la virtud en el medio, no es bien que andeys vos por los estremos, si no mezclado lo vno cõ lo otro. Sed

Eccles. 7. Noli esse iustũ multum. granada dulce, y agria, no agria dulce. No mostreys primero la hiel que la miel, si no al contrario, primero lo dulce de la clemencia; y quando esso no obligue, descubrid lo agrio y azedo de la justicia, y castigo. Y esto

Nazian. in Ecclesiast. Eccles. 7. Noli esse iustum multũ. Ambro. in Luc. 11. li. 7 Clementia erga peccãtes interdũ vtilior quã pœna. parece que quiso dezir el Espiritu Santo por el Eclesiastico: No querays ser demasiadamente justa. Esto es, no seays demasiada en la justicia, q̃ es cosa muy agria, y desabrida: sedlo quanto quisieredes en la clemencia, que es toda dulçura. Sobre lo qual dize Nazianzeno, que la que presume mucho de justa, querrà remediar vn mal, y serà ocasion de muchos; y dixolo San Ambrosio por palabras mas claras: La clemencia, a cerca de los que pecan (algunas vezes, o casi siempre) es mas prouechosa que la pena. Y no por esso digo que no se les imponga quãdo la merecen: porque segun dize Seneca, tan grã crueldad serà perdonarlos a todos, como no perdonar a ninguno. Y asi supone, que la clemẽcia en el Principe, o padre de familias, ha de andar

dar acompañada de la justicia, aunque ha de guardar el orden sobredicho.

Dizen los Anomistas, que el celebro, como miembro tan principal, tiene dos telas sobre si, que llaman piamater, y duramater, y que està primero la pia, que la dura. Destas dos virtudes ha de estar granada la muger fuerte. Ha de tener su dulce, y su agrio. Ha de ser pia madre, q̃ perdona; y dura madre, q̃ castiga. Y mas propria le ha de ser la primera, q̃ la segũda, mas clemẽte, que justiciera. Porque de la clemẽcia ha de vsar quãto fuere en si; y de la justica, solo quando la necessidad lo demandare. Mayor prontitud ha de tener en perdonar los defetos de sus hijos, y criados, q̃ en oprimirlos, y auergonçarlos. En cuya consequencia trae Seneca aquella ficcion de Iupiter, que para hazer alguna cosa en daño de los mortales, juntaua a los Dioses, y quando era en pro no les pedia consejo: dando a entender con quanta mas facilidad se ha de hazer el bien, que el mal. Ay algunas señoras, que parece que les encarniza y encruelece la justicia y razon que tienen contra sus esclauas, y criadas. Castiguẽ, pero no se vañen en sangre, como si fuera en agua rosada, como ellas suelen dezir, quando ven la suya. Tan torpe y mal parece en ellas los muchos castigos, dize Seneca, como en los Medicos las muchas muertes. Y assi como es cosa afrentosa para vn Medico que se le muerã muchos; assi lo es para ellas el demasiado rigor, porq̃ no ay cosa que en las tales mas mal parezca, que el ser brauas. La braueza es propriedad de leonas, tigres, y sierpes, que tienen las vñas agudas, los dientes largos, la boca fiera, y los ojos encarnizados, cuyo aspecto parece q̃ cõbida el solo a crueldad. Pero la apacibilidad

Sen. lib de Clem.

y compostura del rostro de vna muger obliga a ser mā sa, piadosa, y clemente. Por esso dezian los Hebreos, q̃ era ella la gracia de vna casa, su alegria, y consuelo, en quien el marido halla descanso, los hijos amor, la familia piedad, y generalmente todos acogimiẽto agradable, porque su hermosura, su donayre, y asseo, parece que los alegra a todos.

Calidades son estas de las perfetas casadas, y la que no las tiene, no se llame si no la desgracia de su casa, su escandalo, su estropieço, su trasgo, o estantigua, que a todos turba y assombra su mala condicion. Y como a las casas que son por esta causa assombradas, despues de auerlas conjurado las dexan los que las habitan, assi la habitaciõ dõde assistẽ en figura de mugeres estas fieras, los maridos temẽ entrar en ellas, y la familia desea salir, y todos la aborrecen, y lo mas presto que pueden la santiguā, y huyen: porq̃, como dixo el Sabio, el azote de su lengua alcança a todos. Son algunas como los animales de cerda, que siempre estàn gruñendo de dia y de noche, q̃ tengan necessidad, o q̃ tengan todas las cosas sobradas; siempre las hallaràn riñendo, siempre se oye el grito descompassado en su casa, la voz aspera, la palabra afrentosa, y la desenfrenada maldicion; sus bocas parecen de infierno, ya suena el azote, ya buela el chapin, ya descalabran con lo que tienen presente; y esto sin causa ni razon bastante que dê color a sus enojos, si no todo disparate: vnas, porque les parece que se muestran señoras quando riñen: otras, porque las desgraciò el marido, y hálo de pagar las hijas, y las esclauas: y otras, porque su espejo no les mintiò, ni les mostrô ogaño tan hermosa como antaño. Esto las bueluе tan azedas, disgustosas, y desabridas, que pare-

ce que estàn ſiempre prouando vinagre, y beuiendo hieles amargas.

Dize Plutarco, que la valeroſa matrona ha de ſer como el buen muſico, que para hazer con ſu citara agradable conſonancia, tuerce vnas clauijas, como que dâ tormento, a vnas aprieta con juſticia, y a otras afloxa con clemencia. Pero las que tengo referidas, a todas lleuá por parejo, y como todo es torcer, vienen a quebrar. Y aſsi de los maridos, hijos, y familia ſale vna voz comun de tã quexoſas e inclementes conſonancias, q̃ atormenta los oydos de quien las oye. Ya ſi apretaſſe con palabras, y dieſſe larga en las obras, aun ſe podia lleuar. Como el Hijo del hõbre, de quien dize Sã Iuan, que tenia en la mano ſiete Eſtrellas, y en la boca vna eſpada. Dando a entender, que de palabra queria ſer aſpero, y de obras clemẽte, y cauſador de mil bienes, influyẽdo ſiempre luz y vida en ellos. No dize que tiene ſiete eſpadas en la mano, y en la boca vna Eſtrella, ſino al reues: porque mas quiere ſer fuente de bienes, que notificador de males. La eſpada tenia en la boca, y las ſiete Eſtrellas en la mano, porque en los bienes queria tener el hazer, y en los males el dezir. Aſsi nueſtra caſada quiere que ſea, como ſuelen dezir; dizelo mal, y hazelo bien: como la madre piadoſa, que a los hijos traujeſſos les haze mil amenazas, y alcabo no ſe atreue a darles vn papitote: con que dà a entender, que tiene el rigor en la lengua, y la clemencia en las manos.

Plutarc.

Apoc. 1.

§. III.

Que la perfeta casada no ha de tener lengua, y no teniendola alcançarà la verdadera semejança de Dios.

LEX Clementiæ in lingua eius. La ley de la clemencia està en su lengua. Ya que la tiene la perfeta casada, quiere Dios que la enfrene con esta santa ley, dandole a entender, q̃ ha de ser muy callada, q̃ ha de ser muda, que no ha de tener lengua para hablar, con lo qual cõseruarà en si la semejança de Dios, de quien no se escriue que tiene lengua. A lo menos no se la hallò Dauid, pues trata de sus ojos, de sus manos, de sus pies, de sus dedos, y braços, con que vè, oye, fabrica, haze, y penetra todas las cosas; y no le hallò lengua, ni la Esposa se la hallò para alabarla entre las demas partes de su cuerpo, auiendola loado el en ella, quando dixo, q̃ debaxo de la lengua suya tenia leche, y miel. Fue dar a entender, q̃ era este Señor tan callado, y sufrido, que parecia que no tenia lengua, ni aun palabras, pues con ser eterno, dize Dauid, que no hablò mas que vna sola, y essa tã medida, y significatiua, como palabra de Dios, llena de clemencia, y piedad. Y aludiendo a esto, dize Plinio, q̃ los Egypcios ponian junto a sus Dioses vn cocodrilo, que es vn animal sin lengua: dando a entender, que no ay tal retrato de Dios, como el de la persona callada, o como la que tiene la ley de la clemencia en la lengua. Las lenguas sin ley se auian de clauar en las puertas de las ciudades, como los pesos falsos, que assi las llamò la Sabiduria: Las lenguas injustas son balanças engañosas, y siendolo, es justo castigo q̃ las tales lenguas estèn cortadas.

Psalm. 61.

Plin. lib. de nat. hist. ca. 25.

Statera dolosa, lingua iniusta.

cortadas. Y quizà alude a esto el llamar comunmente deslenguada a la muger habladora; como quien dize: La tal auia de estar sin lengua, auia de tenerla cortada.

Bien lo quiso significar Dios en el Leuitico, quando mãdaua, que a las aues que le huuiessen de sacrificar, le quitassen las plumas, y el buche. Y el contesto Hebreo dize, que les quiten lo que mas sale, y se manifiesta en ellas. Y fundado en esta version Eugubino, dize, que lo que los manda quitar es el pico: dando a entẽder quan contrario es Dios a lo que el mundo celebra. No ay cosa que mas agrade a los hombres, que el buen pico en las mugeres, notandolas de muy agudas, y discretas: de lo qual se desagrada Dios tanto, que para que les parezcan bien manda que les corten los picos, si quieren que las reciba por sacrificio agradable. No dixo el mismo Señor: Si tus ojos te escandalizaren sacatelos? Pues si es cosa cierta, q̃ el demasiado pico de vna muger escandaliza, e inquieta a muchos, saquese la lẽgua, y especialmente quãdo con su pico pica, y se haze mordaz. Y ay algunas, que el serlo lo tienen por donayre, y quieren acreditar su discrecion y agudeza a costa de la honra agena. De ser assi linguosas (como las llamô Dauid) venimos justamente a llamarlas deslenguadas en el sentido que apuntè arriba. Esto es, que auiã de estar sin lengua, como las aues que se sacrificauan a Dios. Quiero dezir, que si se quieren reconciliar, y sacrificar a Dios, se corten los picos, pues tan gran daño hazen a las almas, a las quales tienen enredadas y cautiuas cõ sus falsas y engañosas palabras. Embiò Dios a Moyses a que sacasse a su pueblo de la cautiuidad de Egypto; y el se escusò diziendo, que no le oyria Faraon, porque tenia los labios incircuncisos. Pues como los queria te-

Leu. 1.

Eugubino. Per hoc quod apparet intelligitur rostrum.

Mat. 18.

Exod. 6.

ner para ſer bien oydo del Rey,y poder librar a ſu pueblo? Reſpondernos ha,que circuncidados, es lo miſmo que cortados. Mejor podria yo dezir eſto deſtas ſeñoras,que ſe circunciden los picos,y ſe cortẽ las lenguas, ſi quieren que les oyga el Rey eterno, y repare los daños que en las almas han hecho ſus libianas conuerſaciones,y las libre del cautiuerio del pecado.

Lo que ſacamos de aqui en concluſiõ,es, que la muger fuerte y valeroſa no ha de tener lengua.Pero contra eſto dize oy el Sabio,q̃ la ley de la clemencia ha de eſtar en ſu lengua. Luego tienela? Reſpondo,que quãdo la ley tiene dominio ſobre la lengua,lo miſmo es tenerla,q̃ no tenerla, porque eſſa ley le ſirue de vna muy dura mordaza,que no le dexa hablar.Eſte es aquel freno que pedia Dauid a Dios que puſieſſe en las megillas de aquellos que no ſe llegauan a el.Y es coſa llana,que los que mas ſe apartan de Dios ſon los maldicientes. No es poſsible acercarlos eſte Señor a ſi,ſi no echãdoles frenos como a potros por domar.Quando quereys domar vn potro lo primero que hazeys es enfrenarlo, poneysle en la boca vn bocado de hierro,y a puras ſofrenadas le venis a ſugetar. Por ſer freno eſta ley ſe la pone en la lẽgua,ſegũ dize: *Lex clementiæ in lingua eius.* Y no en el entendimiento , ni en la voluntad , ni en la memoria:porque como la lengua es vna beſtia indomita,ſegũ dixo Santiago,con eſte la tiene a raya.Que furia mas feroz que la de vn cauallo? Y que braueza mas terrible que la de vn leon? Cõ todo ay induſtria en los hombres para domeſticarlos;pero no la tienẽ para domar la lengua,ſi no ſolo Dios cõ el freno deſta ſu ſanta ley.Con eſta cadena la tiene atada,y quando parece q̃ eſtà mas rendida,ſe ſuele ſoltar,y embeſtir cõ los vnos

Pſalm. 31.

Simil.

y los otros cō vna furia infernal, como si fuera vna sierpe. Assi la llamò Dauid. Và hablando de los mordazes maldicientes, y dize, que afilaron sus lenguas, las quales eran como de serpiētes, y escupian el veneno de aspides q̄ traîan debaxo de sus labios. Pregunta Plinio la causa porque este genero de fieras mueuen con mayor velozidad y agudeza sus lenguas, que los demas brutos? Y responde, que lo causa la gran fuerça de veneno que traen. Que es ver la lengua de vna muger enojada, tan incansable en dezir mal, hiriēdo a diestro y a siniestro, sin reparar en nada, si no ver vna sierpe llena de ponçoña, que la enciende y abrasa el veneno de su colera, y mala voluntad. *Psalm.* 139

Por esso dize el Espiritu Santo, que la muerte, y la vida està en manos de la lengua, porque si desenfrenada mata, cō este freno (de la ley de la clemēcia diuina) edifica. La lengua del perro es medicinal, y tanto, que limpia y cura las llagas que llega a lamer, lo qual procede, o de la bondad de su complexion, o de alguna oculpa propriedad: pero essa misma lēgua en estādo rabiosa emponçoña a todos los que toca. Por esso no se desdeñò la Cananea de que Christo la llamasse perra, antes consintiò que lo era, y que como tal se deuia sustentar con las migajas que caîan de la mesa de su Señor Dios: con las quales quedò su lengua tan llena de virtud, y fè, que fue su exemplo y predicacion, medicina y saluacion de muchas almas. Pues assi como dize San Pablo, que corrompen a las buenas costumbres las malas palabras; assi corrigen las buenas palabras a las malas costumbres. Y assi como las lenguas de las serpientes y biuoras suelen ser atriaca despues de muertas contra la ponçoña, que quando viuas auian derramado. *Prou.* 18. *Mat.* 15. 1. *Cor.* 15. *Simil.*

mado. Asſi ſon atriaca contra la ponçoña que viuiẽdo derramaron las lenguas deſtas ſerpientes humanas, y femeniles, quando ellas mueren al mundo, y al pecado, y ſe reduzen a la gracia. Y eſto quiſo dar a entender quãdo la diuina Sabiduria, hablando deſta fuerte muger, dize: Que cõ ſus palabras aplacò a los monſtruos; y no es marauilla, pues tiene en la lengua la ley de la clemencia. Y dize nueſtro Lyra, que ſe entienden alli por mõſtruos las plagas de Egypto, vna de las quales fueron las ranas, figura delas picudas, habladoras, y mordaces, que como ranas del infierno eſtã deſde el cieno de ſus pecados diſcantãdo todo lo que ſe les viene a la boca. Eſtas tales ſon plaga del Cielo; como lo dio a entender San Iuan en ſu Apocalypſi. Dize, q̃ vno de aquellos Angeles q̃ lleuauã las fiâlas, o redomas de la yra de Dios, derramò la ſuya en el rio Eufrates, y que luego ſaliò a la boca del vn dragon poderoſiſsimo, que començô a echar por la ſuya eſpiritus inmundos, y dize, que eran a manera de ranas, geroglifico deſtas habladoras, y deſenfrenadas, cuyo canto, no ſolo no agrada, antes es confuſion, pues con ſu mormollo tocan en las preſunciones y honras de ſus vezinas, encenagando ſu buena opinion, pareciendoles que cõ eſto ſanean ſu partido. No era aſsi la agradable muſica de aquellos veynte y quatro ancianos. Guſtaua Dios tanto della, porque tocauã ſolo en ſus citaras, y no en las agenas. Humillauãſe a ſi miſmos en la preſencia del Cordero, y no curauã de humillar a ſus proximos: al contrario (como digo) de los pecadores, que por acreditarſe a ſi, deſacreditan a otros. A eſtos monſtruos, dize el Sabio, que aplacarâ nueſtra muger fuerte con ſus compueſtas palabras. Reduzirlos ha a bien viuir, porque la ley de la clemencia tendrà

Ecclesi. 25. Et in verbis ſuis mõſtra placauit.

Lyra.

Apoc. 16.

In moduum ranarum.

Apoc. 14. Citharizãtiũ in citharis ſuis.

tendrà en su boca, y con ella los enfrenarà. *Lex clementiæ in lingua eius.*

§. IIII.

Quan incorregibles son algunas mugeres en materia de hablar, y quan penosas en esto a sus maridos.

LEX *Clementiæ in lingua eius.* La ley de la clemencia està en su lengua. Aduiertase mucho, que antes de dezir estas palabras el Sabio, ha referido las grandes virtudes de nuestra perfeta casada; que es vna muger fuerte; que es de gran precio, y estima; que es muy gran trabajadora, tan casera, y aumentadora de la hazienda, que su marido no tendrà necessidad de yr a la guerra a despojar a nadie: muger que sabe muy bien hilar, y texer, y del fruto de sus manos plantar viñas; muy gran limosnera con los pobres, y prouida en el asseo de su persona, y familia. Despues de auer hecho todo esto assientan bien las palabras referidas, en que dâ leyes a los que tiene debaxo de su gouierno. Dotrina es esta de San Gregorio, en que le dize a ella, y a todas las demas: Que cumplan primero la ley que quieren enseñar a los otros: porque la autoridad de mandar se pierde, quando la voz de las palabras no se acompaña con la execucion de las obras. Confirma esta dotrina San Geronimo en vna Epistola que escriuiò a Nepociano, en que le dize assi: Repara en que no se confundan tus obras con tus palabras: o por mejor dezir, no se confundan tus buenos sermones con malas obras. Primero que prometiesse Dauid enseñar a los iniquos los caminos de Dios, pidiò a este Señor

S. Greg. in Iob. 28. *Viuẽdo impleãt, quod suadere festinant.* *S.Hieron.* *Nõ confundant opera tua sermonẽ tuum.*

tres

tres vezes ſu eſpiritu,y con el vn coraçon nueuo,y lim pio. Aſsi, pues, digo, que la que huuiere de tener la ley de la clemencia en la boca,ha de tener a Dios en el co raçon. Y pues eſta muger, dize el Sabio, que domaua los monſtruos con ſus palabras (como diximos en el parrafo paſſado) que eran las lenguas malas de ſu fa- milia: de creer es,que tenia domada y muy corregida la ſuya con la ſobredicha ley. No la tuuo menos corre- gida Chriſto , pues para hablar mejor tres años , callô treynta , y en todos ellos no ſe ſabe que hablaſſe qua- tro palabras.

El mundo ha hecho arte para bien hablar;pero eſte Señor para bien callar ; y creed, que no es menos eſta *Socrates.* ciencia que la otra. Socrates mandaua tener gran ſilē- *Loqui igno-* cio a ſus dicipulos loscinco primeros años,y les dezia: *racit, qui ta* No ſabrâ hablar el que no ſupiere callar. Y preguntan- *cere neſcit.* dola razon:porque los que ſaben menos hablā comū- mente mas? Reſpōde,que ſiempre los vaſos vacios ſue nan mas que los llenos. Aſsi,que eſta ſanta muger pri- mero refrenò ſu lengua callando,que enſeñaſſe a refre narla a ſu familia. Otras ſon al contrario , que por ha- blar ellas mucho,quierē que todos callen . A todos los quieren enfrenados,y eſtar ellas deſenfrenadas;y ſegū la algazara que leuantan,ſerà fuerça que todos lo eſtē, pues los confunden ſus vozes , las quales ſon tantas, y tan deſuiadas de la razon , que parece que eſtàn fuera de ſu juyzio natural , y tanto , que admirados algunos de ſus maridos,ſe bueluen a ellas,y les preguntā ſi eſtā borrachas;y con razon,porque aquella furia y libertad con que hablan ſon propriedad de los que lo eſtā. Dos ſignificaciones dan los antiguos a Baco,que es dios de *Seneca.* los que ſe embriagan. Seneca en el libro que eſcriuiò de

de la trãquilidad del alma, dize, que Baco es lo mismo que libre: y Plinio, que es lo proprio que furia: y ambos dizen muy bien; pues vemos que no ay tal furia como la de aquel de quien se ha apoderado el vino: no ay ninguno, que aunque esclauo, no sea libre en sus palabras. Por esso pintarõ a este dios con cuernos de toro, dando a entender, que no ay toro que dè tan ciegos golpes con sus cuernos, como los que dan estos cõ sus lenguas. Pues si experimentan los maridos estas propriedades en sus mugeres, que mucho que sospechen y pregunten si estàn tales.

Los Egipcios para significar la inclemencia y furia de vna muger apassionada, pintauan vna lengua apretada en el puño, dando a entẽder, q̃ assi como quando vn hõbre para significar su indignaciõ, y queriendosela jurar a quien le agrauiò echa mano a la barua, o la pone en la espada; assi algunas mugeres echan mano a la lengua, que es arma de gente cobarde, y la juran con ella, amenazando que soltaràn la maldita, y por ella se hazen temer. Y yo no hallo mejor remedio que no responderles palabra, si no reyrse de sus disparates; y este es el mayor castigo que se les puede hazer, y que mas sienten: demas de ser consejo del Espiritu Santo en los Prouerbios: No respondas al necio a cerca de los disparates que dize, porque no parezcas otro tal como el. Llegô vn Capitan del exercito del Rey Senaquerib, llamado Razasen, a la presencia del Rey Ezequias, y començô a echar mil blasfemias por su descomulgada boca contra Dios, amenazando al pueblo de Israel. Y dize el Profeta Isaias, que todos callaron, y no le respõdieron palabra. Pues porque, sepamos, no auia quien boluiesse por la honra de Dios? Si auia; pero ordenolo

Prou. 26.
Ne respondeas stulto iuxta stultitiam suã, nec efficiaris similis.

Isai. 36.

lo asi el santo Rey, por no ocasionarle a que dixesse mayores blasfemias. Si le respondieran, seria dar vn proceder en infinito. Como no le respondian se cansò, y se fue. Asi digo que fuera incansable vna muger ayrada si a todo le respondiessen. Encendersele ìa mas el fuego de su colera, y si auia de dezir diez palabras malas, diria ciento. Asi lo hizo tambien el poderoso Rey Dauid en otra ocasion, como el lo dize: Puse guarda a mi boca, quando se leuantò el pecador contra mi, diziendome mil males. Pues que guarda fue la que puso en su boca cõtra la lengua desenfrenada de vn tal enemigo? Responde San Geronimo, segun otra translacion: Puse silencio en mi boca. Y aun el mismo Profeta lo dixo mas claro: Yo fuy entonces (quando oìa semejantes males) como el sordo, que no oye, y como el mudo, que no habla. Si quando vuestras mugeres sueltan (como ellas dizen) la maldita, y echan mano a la espada de la lẽgua, os hizierades vos sordo, y mudo, ahorrariades muy grandes pesadumbres, y contiendas.

Psalm. 88. *Possui ori meo custodiã cum cõsisteret peccator aduersum me.* *S. Hieron.* *Psalm. 37.* *Ego autem tanquã surdus non audiebã, & sicut mutus non aperiẽs os suum.*

Parece que Dauid và consolando al que tiene poca paciencia en sufrir semejantes demasias de su muger, sin ponerle vna mordaza enla boca, y le dize: Que se te dà a ti, q̃ eres hombre, de la mala lengua de la q̃ es muger? Que te quita, o que te pone cõ ella? Pero podreys responderme con el mismo santo las palabras que adelante dixo. Mal conoceys lo que se siẽten los golpes q̃ dà vna mala lengua; saetas son todas sus palabras, despedidas de vn braço poderoso, que quebrantan, y atrauiessan vn coraçon de bronce, y asi no puede dexar de darseme mucho, y de tenerme por muy agrauiado. Pues sabed que es por demas dexar de sufrir essos tragos, si no es que hagays lo que hizo vn Angel con otra

Psalm. 119 *Quid detur tibi, aut quid appon atur tibi ad linguam dolosam?* *Sagitæ potentis acutæ.*

tal

tal,ſegun refiere el Profeta Zacarias;dize que vido vna muger ſentada ſobre la boca de vn cantaro; y aduierte,que repreſentaua la impiedad,e inclemencia;y que la arrojò el Angel dentro del ſobredicho cantaro, y le tapò la boca con plomo derretido. Por habladora de ventaja la hizieron tantas vejaciones. Deſengañaos, pues,vos,que aunque encerreys a vueſtra muger dentro de vn cantaro ha de hablar, ſi no es que le tapays la boca,quemandoſela, y abraſandoſela con plomo; y quando no pueda ſacar la lengua para hablar, ſacarà las manos, y con ſeñas que harà con los dedos, dirà q̃ hã de ſer tiſeretas,aunque la mateys.Por eſſo dize San Aguſtin, que tiene por peor a vna muger deslenguada,que a la que es deshoneſta,porque a eſta la viene a curar el tiẽpo,y la otra ſe vâ ſiempre empeorando. Es vna enfermedad incurable la ſuya.Peor ſerà en ſiendo vieja,que pudo ſer en ſu mocedad, y eſſa plaga tendrâ haſta que le echen la tierra encima. Mas que muerte puede tener la que tuuo tan mala vida? Mandaua Dios en el Leuitico,capitulo primero, que por el pecado de la lengua le ſacrificaſſen vna tortola, y eſta q̃ no la degollaſſen,ſi no q̃ le torcieſſen la cabeça. Pues,Señor,ſi ha de morir,q̃ os importa que ſea de vna manera,o de otra? Mucho,porque ſacrificãdoſe por el pecado de la lengua,es bien que muera como ahorcada,y que eche la lenguar fuera de la boca. Sepan todos,que la muger que en ſus parlerias y libertades fue vna tortolilla, ſin entendimiento,ni diſcurſo,le dàn eſſa pena. Fue deslẽguada, pues tenga colgado el inſtrumento con que cometiò tan graue delito. Vn palmo de lengua le hizieron echar fuera los Demonios a aquel rico auariento, porque beuia bien, y hablaua mal,ahogauanlo de ſed,

Zach. 5.

S. Auguſt. Serm. 44.

Leu. 1.

Luc. 16.

y sacaua la lengua encendida en fuego. Y aunque se cõtentaua con sola vna gota de agua, no se le concedio, q̃ lengua tan sin ley, ni clemencia, la alcançasse de Dios. Abran, pues, las orejas las que con tanta facilidad abrẽ siempre las bocas para no dezir bien de nadie.

§. III.

Quan traydoras son las que tienen malas lenguas, y q̃ algunos no se contentan con tener vna en la boca, sino dos, y tres, y la pena que merecen.

LEX *Clementiæ, &c.* La ley de la clemẽcia se halla en su lengua, no sus lenguas, como que tuuiesse muchas, porque esta muger santa no tiene mas de vna: digo esto, porque ay algunas que abundan en ellas. El Espiritu Santo maldize a la que tiene dos, y esta es aquella que en presencia de sus amigas dize bien, y en su ausencia mal: como, pues, pueden caber en vna boca dos lenguas? La diuina Sabiduria nos declara essa duda en aquellas misteriosas palabras: Guardaos mucho de la destracion y calunia de la lengua partida. Partida es la que, como dixe, en presencia alaba, y en ausencia vitupera; la que para persuadir mucho algunos males de sus proximos, refiere primero algunos de sus bienes. Las personas tales bien podemos dezir q̃ tienen dos lenguas. Son estas como el Rey Hanon, a quiẽ embiando sus Legados el Rey David, a darle el pesame de la muerte del Rey su padre, attribuyenlo a traycion, juzgò que eran espias, y por escarnio les mandò cortar la mitad de las barbas, y la de todos sus vestidos, hasta las partes vergonçosas; dize el Texto. Demanera que estauan vestidos por vna parte, y por la otra desnudos, que

Ecclesi. 28. Susurro, & bi linguis maledictus.

Sap. 1. Custodite á detratione partitæ linguæ.

2. Reg. 10.

Vsque ad nates.

que fue vna diabolica inuencion, y manera de escarne cer. Asi me parece que son algunos maldicientes, no dizen de todo punto mal, ni de todo punto bie͂, si no q͂ con las nauajas de sus partidas lenguas les van royendo los huessos, por vna parte los cubren, y por otra los descubre͂. Son como el jabali, que como tiene los colmillos a los lados, son partidos los lances que haze, no hieren cara a cara; y asi dexan la honra y fama del proximo como desjarretada, viua, y muerta. Muestra͂ buen zelo, y tiran a soslayo tal golpe a buelta de cabeça, que abren y descubren las faltas y defetos que tenian sepultados en sus entrañas. De aquel insigne pintor Apeles, refiere Plutarco, que mandandole el Rey Antigono pintar vn retrato suyo; viendo que estaua lastimado enel vno de sus ojos, por no pintar su defeto le retratò de lado, encubriendo lo malo, y descubriò lo bueno, con lo qual manifestò el su buena intencion. Asi quisiera yo que hiziessen algunas señoras quando pintan la vida de sus amigas, vezinas, y conocidas. No es justo que partan los pinceles de sus lenguas, y digan todo lo que saben. Pinten bien lo bueno que tienen, y encubran lo malo, y torcido de sus flaquezas, ya oluidadas, si quieren ganar opinion de bien intencionadas para con las gentes, descubriendo en esto la cleme͂cia de sus lenguas, y la buena ley de sus almas. *Plut.*

Reparese mucho, què no solo se contenta el Espiritu Santo co͂ conceder a algunas destas señoras dos le͂guas, si no que por el mismo Eclesiastico le añide otra: La lengua tercera peruierte a muchos. Como quien dize: Muy mal parece q͂ la muger honrada tenga dos lenguas; vna para dezir mal en ausencia; y otra para dezir bien en presencia; pero mucho mas mal parece q͂ *Ecclesi. 28. Lingua tertia multos commouit.*

tenga tres. Lengua tercera llama a la de algunas que ſon como corredoras de vidas agenas, que andan qual ellos de vnos en otros lleuando y trayendo, aqui dizen vno, y acullâ otro: a mi me dizen mal de aquella, y a aquella le dizen mal de mi: cō lo qual vienen a ſer ocaſion de grandes rebueltas, y dicēſiones, comouiēdolos a todos a yra, y mala volūtad. Cornelio Tacito cōpara ſus orejas a las Coloquintidas, las quales tienen virtud de atraer en el cuerpo humano los malos humores. Aſsi eſtas tales atraen y hazen preſa en las malas palabras. Diſimuladamente van recogiendo las que cō paſſion y enojo ſe os ſueltan, para tener que dezir, y chiſmear. Eſta peruerſa propriedad determinò Dios deſterrar de entre los ſuyos, y aſsi dize a cada vno: No ſeas acriminador, ni malſin en mi pueblo. Y la translacion Hebrea: No andes como mercero por la ciudad. Y explicalo aſsi vn Rabino: No andes de vnas partes a otras, como delator, cauſando diſcordias, y diuidiendo voluntades. No diſcurras como buhonero de vnos barrios en otros, cargado de chiſmes, de mentiras, de embuſtes, de engaños, y trampas, vendiēdo amigos, y deſemboluiendo ſecretos, porque ſacaràs de eſſe trabajoſo contrato muy vil y deſuenturada ganancia. Rabi Abrahan (como refiere Pagnino) pone eſta ſimilitud, y dize, que ſon como el mercero, y ſolicito tratante, que compra a vno, y vende a otro; oye aqui, y dize alli: y aſsi como ellos venden ſus mercadurias mas caras de lo que las compraron, y en orden a leuantar el precio dizen mil mentiras; aſsi ellas, las palabras que os oyen las leuantan de punto, encareciendolas de manera, que quando os las refieren no las conoceys, y jurays, que no echaſteys tal palabra por la boca.

Corn. Tac.

Leu. 19. Nō eris criminator, nec ſuſurro populo. Ne incedas mercator. Non diſcurras vt delator faciens inter amicos diſcordias.

Pagnino.

O lengua inclemente, sin ley, ni temor de Dios, que bien te comparò Dauid al sepulcro patente? Quando este està lleno de cuerpos corruptos, si està patente, y abierto, inficionarà toda vna ciudad, y con razon clamarian todos los moradores della, que se cerrasse. No sale palabra de la boca de algunas señoras, que no inficione toda vna vezindad, y assi los vezinos auiā de ser todos a tapar semejante sepulcro, porque no brote por la boca lo malo que tiene en sus entrañas. Y aun algunas vezes se la cosen tan a costa suya, q̄ les resulta muy gentiles tapabocas. Y con mucha razon, porque assi como se arman todos quando ven vna sierpe, y se van contra ella, y todos juntos son a matarla, vnos con palos, otros con piedras, otros con espadas, y lançones; assi todos se auian de encarnizar contra las infernales sierpes que tanto daño hazen con sus ponçoñosas lenguas. Bien se lo pronosticò el Sabio: La boca del necio està muy conjunta a la confusion. Y los setenta Interpretes trasladan: La boca del tal se vâ allegando a la contricion, que es lo mismo que quebrantamiento. Quiere dezir, que el que tiene mala lengua se sugeta a que le quiebren la boca, o le corten la cara, o le hagan otra demasia peor, que le venga a costar la vida; que verdaderamente no es razon que viua quien es causa de tantos males. Vna vniuersidad dellos pone en la lēgua Sātiago. Mas iniquidades se refieren della, que tiene letras el abece. Reparese en todas ellas, y se verificarà esta verdad, adulaciones, blasfemias, calunias, detraciones, escusas, fraudes, glorias vanas, hipocresias, juramentos, lamentaciones fingidas, mentiras paliadas, negaciones, perjuros, querellas, riñas, secretos descubiertos, testimonios, y trampas, vituperios, y zelos.

Psalm. 5.

Prou. 10.

Os stulti cōfusioni proximum est.

Os stulti cōtritioni appropinquat.

Iaco. 3.

S. Basil. Peccatum quod per linguã admittitur est multiforme. Acerca de lo qual dixo San Basilio, que es de muchas maneras, y de todas las referidas, el pecado que por la lengua se admite, o comete, porque ella haze cara a todos los vicios. Al que se ayra, luego le acude la lengua, y suelta la maldita contra quien le enojò. Al que se dexa vencer de la cõcupicencia, llega la lengua a ofrecerle medios y remedios para satisfazer su apetito. Al ambicioso le solicita voluntades. Enefeto cõ todos los vicios obra, y tanto, que viene San Bernardo a tener por innumerables los males que causa. Luego bien la llamò Santiago, vniuersidad de males, pues se opone a vna vniuersidad de bienes. Mirad si con razon podemos redarguyr la inclemencia suya.

S. Bernar. Quis numeret quantas modicũ mẽbrũ linguæ contrahat sordes.

La consideracion de todas sus iniquidades hizo estremecer a Christo, especialmẽte quando llegò a restituyr la habla a aquel mudo, que en pena de sus libertades le tenia echada vna mordaza en la lengua, que deuia de ser el Demonio. Pues assi como el q̃ tiene mordaza no puede hablar hasta que se la quitan; assi dixo San Lucas, que en quitandole a este miserable hombre el Demonio, en saliendo que saliò de su cuerpo, hablò el mudo. Pondera el Euangelista, que para sanarlo estando sordo, no hizo mas que ponerle los dedos en las orejas, y luego oyô. Pero que para restituyrle la habla gimiò, el qual verbo significa llorar dẽtro del coraçon, con algun ruydo de los dientes, y estrepito de la voz, con alguna demonstracion de enojo, y corage. Y el caso fue, que quando llegò a abrirle la boca, y le vido la lengua, miembro tan pequeño, y tan lleno de ponçoña, representandosele los males que auia de causar, dio aquel gemido tan grande, y diria: Es possible lengua, que estãdo tan encarcelada eres tan libre?

Marc. 7. Luc. 11. Ingemuit.

Que

Que siendo tan blanda has de ser tã dura? Que siendo al parecer tan bota, no ha de auer nauaja mas cortadora y afilada que tu? Que siendo el asiento de los gustos, y sabores, ayas de ser tan desabrida y disgustosa? Y que siendo cosa tan pequeña, ayas de causar tan grauissimos males?

Por gran fauor dize este Señor al justo que le librarà de tã terrible aduersario: Escõderte he del azote de la lengua. Azote la llama, porque con ella castiga nuestras culpas; como las castigô con la langosta, con la hãbre, con la guerra, con la peste, y mortandad, pues ella por su camino es el origen y causa destas plagas. Por sus blasfemias, e idolatrias embiô Dios la langosta a su pueblo. Por sus rebueltas y descomedimientos se leuãtaron las guerras. Y de lo vno y de lo otro procediò la hãbre, y muertes de muchos. Y sobre todo, lo que mas comunmente se llama azote de Dios es la pestilencia. Pues assi como azotò Dios a los suyos cõ estas plagas; assi nos azota cõ la lẽgua mala. Mas como puede ser, si el azote es duro, y ella no si no muy blanda? Podremos dezir, que tiene la propriedad del vino, de quiẽ dixo el Espiritu Santo: No mires al vino quando resplandece su color en el vidrio, porque entra blandamente en el cuerpo, y despues muerde como biuora, y derrama su ponçoña como serpiente. Assi es la lengua, entra adulando con mucha blandura, y por otra parte os estâ vẽdiendo, y cõ la suauidad de suspalabras no sentis el veneno y ponçoña de sus obras. La verificaciõ desta verdad se vido en nuestra madre Eua. Mirad en lo q̃ pararon las adulaciones de aquella su falsa amiga la serpiente, pues por ocasion de su lengua la lançaron del Parayso con vna espada de fuego; que verdaderamente, si se

Prou. 23. Ne respicias vinum ingreditur enim blãde, & innouissimo mordebit, vt coluber.

repara bien en ello, tiene la lengua su misma forma. Assi la llamò Dauid: La lengua de los malos es vna espada aguda, tan sutil en el cortar, que no se siente luego la herida. Assi, que aunque parece blando este azote, es despues tã duro, y cruel, que cada azote se lleua tras si, no solamente el pellejo, y la carne; pero el alma, y la hõra, juntamẽte con la vida. A manera de azote es, pues es larga; y assi solemos dezir a algunos que son largos de lengua. Pero no me espanto, que es calidad del azote el serlo, porque alcance a muchos de los que estân forçados en estas galeras del mundo. Y assi como solemos dezir, que con vna piedra se matan muchos pajaros; assi con el azote, de vna palabra se lastiman y ofenden muchas honras. Y aũque la lengua es humida, y el azote es crudio, tãto puede azotar que se humedezca como ella. Y el estar siẽpre vermeja, de que puede proceder en los malos, o q̃ señal es en ellos, si no de la sangre de los muchos azotes que dà? Y tã cruel y desaforado azote dõde se puede hallar, si no en la carcel de la boca, donde la diuina justicia le tiene encerrado? Pues si vido Christo en la lengua de aquel mudo tan mortifero veneno, y tan espantosa plaga, que marauilla, que al tiempo que le và a quitar la mordaça, y restituyrle la habla, se estremezca, y se le salten las lagrimas, y haga particular sentimiento, como lo hizo tambien en la resurrecion de Lazaro? Sobre lo qual dize el Concilio Toletano tercero, y Ruperto Abad, que la ocasion de las lagrimas que alli derramò, fue el hallarse obligado por los ruegos de la Madalena a boluerle a vida tan ocasionada y peligrosa. Pues como conociô, que el azote de essa vida auia de ser la lengua, queriendosela restituyr a este mudo llora amargamente; y no lo haze assi

Psalm. 56. Lingua eorũ gladius acutus.

Ioan. 11.

Conc. Tole. 3.

Rupert.

si quando le restituye el oyr, porque hallò mejor ley, y mas clemencia en las orejas de vn pecador, que no en su lengua.

§. VI.

Del remedio que se aplica a la lepra de las malas lenguas, y porque reyna esta plaga tanto en las mugeres.

LEX *Clementiæ in lingua eius.* Que clemencia puede auer en la lengua, si sabemos que es la mala vn pestilencial contagio, que inficiona toda vna republica? A Maria, porque soltò la lengua contra su mismo hermano Moyses, como a persona apestada la sacaron fuera del pueblo, diziẽdo: Apartese de nuestra compañia, no nos hiera cõ su peste. Y la translacion Hebrea en lugar de peste pone lengua: dando a entender, que los pecados della son pestiferos. Y aludiendo a esto dize el Sabio: La muger habladora es pestilencia dissimulada, o casa apestada, que ninguno entra en ella que no salga herido. Luego que mormurô Maria contra su hermano se cubriò de lepra; mirà si con razon la llama peste. Y verdaderamente no ay castigo mas a proposito cõtra essa culpa, que la lepra: porque es cierto que todos los leprosos tienen dañada la boca, y el aliento tan corrompido, que inficionan el ayre, y es menester sacar a los leprosos de la comunicacion de los sanos. Pues que boca ay tan dañada, y de tã pestilencial aliento, como la de vna muger maldiciẽte, cuya boca quãdo se enoja parece carta de excomuniõ? Y como no tiene otras armas, si no el azote de su lengua, y esse es tan largo, q̃ assi la llamamos: Fulana es muy larga de lengua, no està

Exod. 5. Ne forte occidat nos pestis.

Prou. 19. Tecta pestilentia litigiosa mulier.

tà ſeguro de ſus golpes ninguno de los viuientes; a todos les alcança vn ramalaço. A eſtas tales por juſticia, y ſentencia publica, las auian de lançar de la republica, como a leproſas, por via de buen gouierno.

Leu. 14. 4. Para que ſanaſſe la hermana de Moyſen de la lepra que en pena de ſu mormuracion le auia embiado el Cielo, mādaua Dios que le ſacrificaſſen por ella vn pajaro, al qual deſplumauan, y le torcian la cabeça, eſcōdiendole el pico en el pecho. Dando a entender, que pues ha ſido vna picaça enjaulada, y de ſu mucho picudear à venido a mucho mētir, ſi quiere ſanar dela lepra de la culpa, ha de ſacrificarſe a Dios, y deſnudarſe de la pluma de ſu vana preſunciō, para reſtituyr la de la buena fama que con ſus temeridades quitò a ſu vezina, cō

Eccleſi. 1. que ella ſe hermoſeaua, como el pajaro con ſu pluma.

S. Augu. ad fra. ſerm. 3. Stultus eſt, qui nō prius ducit ad lineam rationis, quā educat ad linguam. Y el mandar que el pico ſe lo eſcōdieſſen en el pecho, es aduertirle de lo que le fuera mas ſano, y le ſerà de aì adelante, que es boluer eſſa mormuracion al pecho de dōde ſaliò, antes que la publique. O quiſo dezir, que la boluieſſe cōtra ſi miſma, y ſe mirara al pecho, q̄ puſiera en el la mano, y viera lo q̄ ſu conciencia la reprehēdia. Y ſi lo conſideraſſe bien, yo ſeguro que boluiera contra ſi miſma el pico, y dexara de mormurar, y juzgar las vidas de las otras. O quieren dezir, que para hablar

Pſalm. 51. Tota die in iuſtitiā cogitauit lingua tua, ſicut nouacula acuta feciſti dolum. bien, y ſin ofenſa del proximo, ponga la boca en el coraçon, y no tenga el coraçon en la boca: porque eſto es muy de necias, y lo otro muy de auiſadas, como lo dixo el Sabio. Y San Aguſtin en vn ſermon q̄ predicô a los padres del Yermo dixo: Ignorante es el que primero que eche la palabra de la boca no la regiſtra con la razon. Y parece que Dauid les redarguyò deſte defeto: Todo el dia penſò tu lengua la injuſticia. *Sobre lo*

qual

qual pregunta San Hilario: Que es la razon, que siẽdo el pensar proprio del entendimiento, lo atribuye aqui el Profeta a la lengua? En que manera puede la lengua pensar injusticias? Quiere dezir, que los mormuradores, y maldicientes, no hablan lo que hã pensado, si no al reues, piensan despues lo q̃ hablaron, quando no ay remedio. Vereys vna destas señoras, q̃ arroja a diestro y a siniestro vna infamia, sin saber lo que se dize, y despues se desuela en pensar lo caro que lo dicho le ha de costar. Y assi la que es prudente, y se quiere sacrificar a Dios; incline la cabeça, y esconda el pico en el pecho; ponga la boca en el coraçõ, y no el coraçon en la boca. *S. Hilar.*

Las palabras hã de salir ya niueladas, y su niuel ha de ser la razon. Dize Teodoreto de aquellos labios de la Esposa, q̃ eran como cinta de grana; que esta cinta alude a la señal que puso Raab en la ventana, para que por ella le guardassen el juramento que le auian hecho los Exploradores de no destruyr su casa. Magallanes, y Pineda declaran, que era vn niuel, o plomada que echan los albañiles quando edifican. Assi, esta fue señal de q̃ quedaria edificada la casa de Raab, y no destruyda. Pues tus labios Esposa mia son como vn cordel destos. Quiero dezir, que tus palabras son todas niueladas, y se gouiernan por la ley de Dios, que es la de la razon, y clemencia. Y assi Filon llamò a la palabra. *Index rationis.* Indicio de la razon. En los labios se conocẽ las mugeres que comen tierra, porq̃ los tienen blanquiscos. Quando las vieredes tratar de las libiãdades de otros, biẽ podeys creer q̃ comẽ tierra de deleytes sensuales. Nũca oireys tratar de esso a la gente graue, honesta, y recogida, porque echan de ver que es contra su autoridad. La que es de tierra, dixo Christo, habla de tierra; y la *S. Theod. Cant. 4. Iosue. 2. 15. Apendit funiculũ coccineum in fenestra. Ioan. 3.*

Ioan. 3. y la que es ſenſual, de ſenſualidades; la que es goloſa, de goloſinas; las que ſon deſuanecidas, tratan ſiempre de de honras; todas las quales tienen los labios deſcoloridos; ſolos los de las temeroſas de Dios tienen agradable color, pues ſiempre ſus palabras ſon de grande edi- *Iud. 12.* ficacion. Refiere el libro de los Iuezes, que para conocer los Galaaditas a los que eran del Tribu de Efrain, les hazian pronunciar eſte nombre Scibbolet, que quiere dezir eſpiga; pero ellos no podian pronunciar ſi no Sibblet, que entre ellos queria dezir paja, y en pena les quitauan las vidas. Aſsi les quitarà Dios la eterna a las que en ſus conuerſaciones no tratan del grano de la virtud, y edificacion de los proximos, ſi no de la paja de los deleytes, y honras temporales proprias, y en ofenſa de las agenas.

Mejor lo haze nueſtra caſada, pues dixo el Sabio en el capitulo paſſado, que ſu boca ſe abriò para tratar de la Sabiduria; y en eſte, que la ley de la clemencia ſe hallarà en ſu lengua; y aſsi todas ſus palabras eran eſſen- *Mat. 17.* ciales, y de mucho peſo. Tratando San Ambroſio de *S. Amb.* aquel eſtater que hallò San Pedro en la boca del pez, dize, que es ſimbolo de aquellos que ponderan ſus ra- *Et vt igne examinatos profert.* zones, y las pronuncian examinadas, como el oro en el criſol, limpias de poluo, y paja. Las vicioſas como no tienen peſo, por ſer libianas, ſe las lleua el ayre, como ſi fuera paja, la qual nunca ſe peſa, ſi no que ſe dà a carga cerrada; a diferencia del oro, y aljofar, que ſe venden con vn peſo pequeño, y con tanto cuydado, que vn indiuiſible no ſale el fiel de ſu lugar, porque por poco *Prou. 17.* que ſea es de mucho interes. Aſsi ſon las palabras bue- *Vir eruditus prætioſi eſt ſpiritus.* nas de los que dizen bien de todos, oro que enriqueze a muchas almas de dotrina, y merecimiento. Eſto parece q̃ quiſo dar a entender la Sabiduria quando dixo:

El

El varon Sabio tiene preciosο espiritu. Y aduiertase, que alli espiritu se toma por la respiracion. Quiere dezir, que su respiracion es de muy grande estima, porq̃ no alienta ni respira palabra que no sea vna perla, ni abre la boca si no para derramar margaritas (que assi las llamò Christo) porque la tiene llena de sabiduria, y de clemencia, como dezimos. *Os suum apperuit sapientiæ, & lex clementiæ in lingua eius.* Pero la boca del pecador que lançarà de si, si no Demonios, maldiciones, blasfemias, falsedades, trayciones, y mentiras, porque son sus lenguas plaga del Cielo, azote de Dios, y peste contagiosa? Y assi como quando ay semejantes plagas se suelen hazer processiones, suplicando al Señor que alce la mano, y aplaque su yra; assi las auiamos nosotros de hazer; a imitacion del Rey Dauid, q̃ no le aprouechô el ser Rey para librarse de essa plaga, y por temer la tãto la tenia puesta en su letania: Librame Señor de los labios, iniquos, y de la lengua engañadora. Y era como si dixesse: de vna mala lengua *Libera nos Domine.*

Non mittatis margaritas vestras ante porcos.

Psalm. 119

Este pecado parece que reyna mas en las mugeres, que en los hombres, por la flaqueza que arguye el, y se halla en ellas. Dizen los Astrologos, q̃ todas las influẽcias flacas, que no consiguen su efeto cabal, se quedan en la lengua. Y assi vemos grandes valentias en las lẽguas de algunos, y otros, q̃ solo en ellas son muy liberales, doctos, y discretos. En efeto son influẽcias assomadas, causadas de la flaqueza. Y como las mas Estrellas influyen flaqueza en la muger, nace siẽpre fauorecida y auentajada en la lengua, en las palabras, y no en las obras. Con ella suple lo que sus fuerças no alcançan. Por esso buscaua el Sabio vna muger fuerte, que hiziesse mucho, y hablasse poco. Plinio dize, que la cigarra

muda

muda, es vn milagro raro, por ser como es vn animalejo tan parlero, e importuno: con todo esso dize, que se hallan en vn campo llamado Regino. Mayor milagro seria hallar vna muger muda, o corta de palabras, por que ya seria hallarla fuerte: con todo esso se hallan algunas en el campo de la Sagrada Escritura, aunque cõ
Ecclesi. 26. dificultad. El Eclesiastico refiere a vna prudẽte y calla
Sensata, & tacita. da. En vn mismo grado pone en ella el silencio suyo, y su cordura, porque toda la de vna muger está en callar. Vn Filosofo dezia a vn mancebo, que hablasse para q̃ le conociessen. Pero para conocer por valerosa y fuerte a vna muger no ay mejor señal, que saber que es callada. Por esso San Pablo, todas las vezes que habla de
1. Cor. 2. ellas, les encarga el silencio, callen en la Iglesia, callen en su casa: pero ellas lo hazẽ tã al cõtrario, q̃ dõde mas hablan es en essos dos lugares. No ha de ser assi, si no q̃ quãdo hablẽ en sus casas con sus maridos, y familia, hablen como quiere oy Salomõ (*Os suũ appernit sapientiæ*) salgã de su boca palabras muy medidas y reportadas, y en el Templo hablen solo de lo q̃ toca a la obseruãcia de la ley que professan, y de la clemẽcia diuina, pues solo esto se auia de hallar en su lengua. *Lex clementiæ in lingua eius.* Pero tan grandes disparates dizen aqui, como alli algunas, sin tener respeto al lugar sagrado. Tãtos chistes y bachillerias tienen en la Iglesia, como las pudieran tener en sus estrados. Harto mejor parecieran en essos muy honestas, y graues, y en los Templos muy contritas, y deuotas.

CAP.

CAP. 27. QVE EL MINISTERIO de las buenas casadas es mirar por sus casas, y no por las agenas; considerar sus rincones, y no ser registro de todos los que passan por la calle, y por la plaça.

§. I.

CONSIDERAVIT SEMITAS domus suæ.

DESPVES DE AVER TRATADO de la buena ley que ha de tener nuestra valerosa y perfeta casada, y quan prudente y callada deue ser, trata aora de su recogimiento, y dize que cōsiderò las sendas de su casa. Bien se echa de ver lo mucho que quiere Dios que esta señora sea muger de cōsideracion, pues en este capitulo treynta y vno de los Prouerbios, q̄ vamos declarando, lo repite dos vezes: Considerò el cāpo, y le comprò para plantar en el vna viña, dixo arriba; y aora buelue a dezir, que considerô las sendas de su casa. Es ya estilo de la Escritura repetir muchas vezes la dotrina de que ay mas necessidad, para que se eche de ver su importancia. Assi como quando la atalaya haze muchos fuegos, y la cētinela dà muchas vozes, es señal de que ay enemigos en la costa, y con ellos gran peligro. Assi, porque lo corre qualquiera muger, le auisa, que considere vna y muchas vezes el ministerio en q̄ Dios la tiene puesta, y el estado que Simil.

ha toma-

ha tomado de caſada,ſi quiere cõſeguir el fin de ſu perfecion en el,pues es coſa aueriguada,que todas las que le yerran es por falta de conſideracion. Por falta de aduertencia ſe incurre en tales defetos. Conſidere las obligaciones q̃ tiene de acudir a ſus hijos , y familia, y de agradar a ſu marido,ſin deſagradar a Dios. Y aduiertaſe , que lo q̃ ha de conſiderar es,como dize el Sabio, las ſendas de ſu caſa propria, y no las de la agena. Eſto es,que no ſea regiſtro de lo que paſſa en la calle. Mandale que conſidere , y rodee ſu caſa , porque le quiere enſeñar el eſpacio por dõde ha de mouer los pies,y los paſſos q̃ ha de dar. Quiere que eſtè preſente en todos los rincones della,porque los criados no hurten y deſperdicien lo que ſu marido afana ; pues el fin para que criô Dios ala muger,y ſe la dà por compañera al varõ, es para que le guarde en ſu caſa lo que el adquiere , y procura en la plaça. Sus ſendas conſidera la que luego que ſe leuanta ſolicita las coſas neceſſarias para el regalo de ſu dueño,y pone orden en ellas. No como algunas,que antes que pongan los pies en el ſuelo , echã mano al afeyte,y al eſpejo, y ſe eſtã en componer tres horas,en que ſe les paſſa el dia;y quãdo viene el marido enfadado de ſus negocios,y cõtrataciones, y fatigado de ſu mucho trabajo,no halla coſa pueſta en cõcierto,ni que poder llegar a la boca.Que es eſto ſeñora, le dize: y lo que reſponde es. Que quereys ſeñor,que no tengo ſeruicio. Lo que auia de hazer el es ; lo que por conſeja cuentan allà las viejas de vna tan floja y deſcuydada como ella , que le pedia a ſu pobre marido le traxeſſe vna criada a quien pudieſſe mãdar; y el como aſtuto y ſagaz ſe la traxo pintada en vn guadameci , la qual hazia todo lo que ſu ama le mandaua como vna

imagen.

imagen. Fingia el marido estar enojado con la tal cria da, jurando que la auia de castigar; y dezia a la muger que se la tuuiesse a cuestas, y assentauale muy gentiles palos, y porq̃ caîan sobre las espaldas de la miserable, de alli adelante hazia ella con mucho cuydado lo que no podia hazer la criada. Cuento es el, empero esto auian de hazer los maridos quando tienen tales mugeres, y a pocos lances seràn bien seruidos.

Escriuiendo San Pablo a vn dicipulo suyo, le aduierte lo q̃ ha de predicar a todos los estados, y genero de gentes; y quando llega a dar dotrina a las mugeres, no les encarga otra cosa mas de que tengan especial cuydado de sus casas, de la criança de sus hijos, y regalo de sus maridos. Y donde nuestra Vulgata dize, que cuyden: la translacion Griega dize, que guarden: porque lo que en la casa ay, no solo se conserue cõ su mucho cuydado, y guarda, si no que antes con su solicitud se aumente. Y si ha de ser guarda de su casa, como lo podrà ser la que es tan grande visitadora, y callegera, como muchas señoras ogaño? A las quales auiã de echar grillos, como a los Idolos de Dedalo, de quien dizen los Poetas, que eran formados con tal ingenio, que se mouian, y era menester aprisionarlos, porque no se huyessen. Era causa de su mouimiento, el ser formados con azogue. Estos Idolos, en quien adorã los hombres del mundo, son las mugeres, especialmente algunas, de quien se quexa el Espiritu Santo, que no saben tener quietud, y assi las vereys como azogadas de calle en calle, y no ay tenerlas vn hora en casa: gentil modo de guardarla, y cuydar de lo que en ella es menester. Regraciando el Profeta Dauid al buen casado, le dize con vna santa embidia: Tu muger es como vna parra muy

Ad Tit. 2. Domus curam habentes.

Prouer. 7. Quietis impatiens, nec volẽs in domo consistere pedibus.

Psalm. 127 Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ.

muy fertil, y abundante de su fruto, que està plantada en los rincones de tu casa, no en las plaças, no en las puertas, y ventanas, hechas atalayas, y registro de todo lo que passa en la vezindad: porque *latere* alli, es lo mismo que la parte mas oculta, y mas secreta. En essa parte dize que està esta perfeta casada, como vna hermosa parra llena de razimos, y frutos de bendicion.

A la parra la compara, y no a los parrales, ni a las viñas, porque estas estã patentes, y como dixo el mismo Profeta en otro lugar, las vendimian todos los que passan, y assi estân expuestas a mil peligros. Assi son algunas mugeres libres, que sin verguëça ninguna se ponẽ en los cantones, y calles, ocasionãdo a todos a que entren a esquilmarlas. Y assi como los parrales se ciñen y abraçan con los olmos, y los dexan secos; assi estas, hazen a sus amigos mil halagos, no por voluntad que les tengan, sino por robarlos, como lo hazen, hasta que los dexan marchitos, y secos. Pero la buena muger es fuerte parra, arrimada a las paredes y rincones de su casa, sin que de alli la pueda nadie arrancar. A cerca de la qual dixo Marron, en la segunda de sus Georgicas: Que la casa guarda la honestidad. Que no ay torre mas segura, quando se recoge, se retira, y encierra en ella la muger. Y dando la razon San Ambrosio dize assi: La soledad la enseña a tener verguença. En lo qual dà a entender, que la que sale en publico la pierde, juntamente con el temor a Dios, y a su marido.

Psalm. 79. Et vindemiant eam omnes, qui prætergrediũtur viã.

Virgili. 2. Georg. Castam pudicitiã seruat domus.

Ambro. in hort. ad Virg. Docet solitudo verecundiam.

Regalandose el Esposo con su querida, dio a entender con que conseruarian mejor las buenas casadas la fidelidad que deuian tener a sus maridos, y la limpieça con que auian de parecer delante de Dios, quando le dixo: Tu estatura, Esposa mia, es como la de la palma. Pues

Cant. 7. Statura tua similis est palmæ.

Pues, Señor, no auia otros arboles mas proporcionados, mas olorosos, mas floridos, y de mas hermoso parecer, y agradable fruto, a quiẽ comparar a vna muger casada? No pudiera venir mas apelo otra comparaciõ? Alaba su estatura, porque la fruta de la palma no està en parte que cada vno pueda alcançarla a mano, por ser tan alta. Las que han tomado estado de casadas no han de estar muy a mano de los hombres, consideren como esta muger fuerte las sendas de su casa, que es tã alta su estatura, que no ha de auer caminos q̃ a ella vayan, si no sendas, y essas tan poco cursadas, que no han de caminar por ellas, si no solo los maridos, los hijos, y familia, destos solamente ha de ser sabida y frequentada, porque las que quieren conseruarse en la perfecion de su estado, mientras mas retiradas, mas seguras. Tãbien han de ser como palma, cuyas hojas son muy verdes, si està esparcidas y derramadas: empero si las atã, y recogen, son tan blancas, y hermosas, que se dignan los que triunfan de adornar sus manos con ellas. Muy verdes y feas parecen las mugeres derramadas, libres, y desembueltas, aun a los mismos hõbres libianos que las tratan y comunican. Despues de satisfazer sus apetitos no les parece bien su demasiada desemboltura, y libertad, y las tienen por gente perdida, y facil. Pero la que como palma està recogida, y ligada con los lazos de la verguença, y del temor de Dios, juntamente con los de sus obligaciones (assi quãto al estado, como quãto a la nobleza) essas son las que conseruan el candor de su limpieça, y castidad.

Suelen dezir por baldon de algunas; señor, fulana es muger muy atada; dando a entẽder que es para poco. Para harto serâ si sabe serlo en lo publico. Ai es donde

no ha de saberse desemboluer. Pero algunas, que en sus casas se atan, y fuera dellas se desembueluen, y andan, segun solomos dezir, como el buey suelto: estas comũmente suelen ser para mucho malo en lo publico, y para poco, o nada bueno en lo secreto. Y al cõtrario nuestra casada, no es para nada fuera, y es para mucho dentro de su casa. A proposito dixo, y muy bien, aquel Filosofo Teonides, a quien refiere Plutarco: Aborrezco mucho a la muger callegera, y al hombre casero. El perezoso para salir a buscar lo necessario. Y ella tan solicita y negociante, que no acierta a entrar a la casa de donde el saliô.

Plutarc. Odiui mulierẽ cursãtem, & hominem ignauum.

§. II.

Que la perfeta casada ha de escusar mucho las salidas, y que fin ha de tener en las forçosas, y que conuersacion con sus amigas?

CONSIDERAVIT *Semitas domus suæ*. Las sendas de dentro de su casa quiere que considere, y no las de fuera della. Tratãdo el Sabio de sus calidades dize, que ha de ser como el sol en la hermosura y adorno de su casa; y como antorcha encendida sobre el cãdelero santo; y como coluna de oro sobre vasas de Plata, que sustenta el edificio. Aueriguemos esto: Si la casada ha de ser coluna firme en el animo, y quieta en los passos, no andariega, ni callegera, como la compara al Sol, si no ay cosa mas suelta y apresurada en andar que el, pues no para de dia y de noche, atrauessando el mũdo? Lo que quiere dezir es, que aunque la muger ha de ser firme, y poco andariega, entiendese esso fuera de

Ecclesi. 28

su

ſu caſa; pero dentro della todo lo ha de andar; por todos los rincones ha de diſcurrir, ſin tener pũto ocioſo: y quando no pueda ſer con el cuerpo, a lo menos con la conſideracion; como dize oy el Sabio: Que correrà, y traſtornarâ todas ſus ſendas, y retretes. Y eſta es la cauſa que quando la compara al Sol dize, que lo es en el ornamento y hermoſura de ſu caſa, y no de la plaça, o de la calle. Pues ſi como Sol ha de alumbrar dentro de caſa, porque la haze candil de fuera? Antorcha encẽdida ſobre el candelero Sãto dize que ſerâ. Notad mucho, que no la compara a qualquiera cãdelero, ſi no al del Templo, el qual ardia delãte de Dios. Dando a entender, que ſi la caſada es en ſu caſa luz de todos ſus hijos, y familia, dandoles ſiempre exemplo, y dotrina, tãbien luzirà en la Igleſia. Y no por yr a ella, y frequẽtarla a menudo perderâ parte de ſu recogimiento, antes ſe harà coluna firme.

Tampoco quiero que tome por achaque de ſus cõtinuas ſalidas, el dezir que và a ver a Dios, que eſſo ha de ſer con templança, y cordura. Que a buſcarle ſaliò la Eſpoſa, y boluiò muy otra de la que auia ſalido; como ella dixo: Toparonme las guardas, y me maltrataron. En efeto yo bolui herida, y ſin manto. Aſsi, que aun quando van a la Igleſia corren gran rieſgo. Quien ſe eſcaparâ de vn mirar tierno? Quien de vn leuantar los ojos deſcompueſtamente? Y quien finalmente de vna palabra ocioſa, de poca edificacion, o libiana, con que queda a las vezes robado el coraçon, y algo ſentida y laſtimada la voluntad, y algunas rompido el velo de la verguença? Y ſupueſto eſto no ay ſi no eſcuar ſalidas, que no por eſſo ſereys en la mente de Dios menos deuotas. Tomad exemplo en Marta, y Maria, que

Cant. 5. Percuſerũt me, & tulerunt palium meũ.

Ioan. 11. aunque vieron tan enfermo a su hermano Lazaro, no quiso yr ninguna a buscar a Christo que le sanasse, si no que trataron de escriuirle, porque sabian ellas muy bien quan amigo era este Señor de que las mugeres hõradas fuessen recogidas, y que se negocia mucho mas con Dios dentro de casa, que fuera della. Mandô este Señor que se presentassen en el Templo los maridos. Pues porque no las mugeres? Porque essas hã de estar encerradas. En esse encerramiento consideraua el Esposo a su amada, quãdo la llama y combida con su presencia: Leuantate, y date priesa a venir a verme Esposa mia, sal de essas cabernas, y agujeros. Esto es, de los rincones de tu casa, de essas sendas ocultas. Y porq̃ salia, al parecer, muy de mala gana, y venia passo entre passo, le dà priesa. Ha de ser como el pez, q̃ estando dentro del agua discurre presuroso, y anda ligero, y si le sacan de alli no se menea. De sus puertas adentro sea la buena casada muy diligente, y solicita; pero para salir fuera, aunque sea al Tẽplo, ha de tener pies de plomo, por que conozcan todos que es muger de peso. El Espiritu Santo dize, que sus pies hã de ser dos colunas de oro sobre vasas de plata, firmes, y estables. Dando a entender, que como ellas han de ser inmobiles, y no leues, y faciles. A esso deuian de aludir los Egypcios en quitarles el calçado: como refiere Alexandro ab Alexandro, que auia ley entre ellos de q̃ las mugeres anduuiessen descalças. Vnos dizen, que a fin de que tuuiessen verguença de salir de casa, por lo mucho que interessauan de estar en ella: mas yo tengo para mi que lo hazian, porque lastimadas de los pies anduuiessen poco, y escusassen mucho el salir, como cosa que les auia de costar tanto dolor. Y q̃ quando huuiessen de salir fuera, a mas no

Cant. 2. Propera amica mea, & veni.

Simil.

Ecclesi. 26

Alex. ab Alex. lib. 5. cap. 18.

no poder, como aduierte Teofilato: No es cosa decẽte a las honestas casadas salir facilmente de sus casas con poca ocasion. *Teophil. Non decet mulieres facile de domo exire.*

No quiere Dios a las mugeres descalças, si no muy bien calçadas; antes tiene por cosa fea que lo anden. Y assi alabando a su Esposa le dize, que son hermosos sus passos en el calçado; dando a entender, que sin el no lo fuera. La razon es, q̃ el que està descalço no mira por donde vâ, assi echa por medio del lodo; pero el q̃ lleua vn hermoso y pulido çapato, và con consideracion, y gran tiento, por no mancharle. Vna muger desnuda de obligaciones, y descalça de toda virtud, no considera sus passos, ni el cieno de las libiandades por donde la lleua el Demonio. Por esso viste, y calça bien el Esposo diuino a su Esposa, como el dize: Vestido te he de diuersos colores, y te he calçado de jacintos. Las colores son las diferẽcias de virtudes, de q̃ la ha adornado, del blanco de la castidad, del encendido carmesi del amor, del obscuro de la Fè, de lo verde de la esperança, y del candor de la caridad. Pues quien està vestida, y calçada de tan lindos colores, como puede andar en malos passos? A esta tal quien la podrà sacar fuera del recogimiento de su casa, si no la verdadera deuocion, y zelo del amor de Dios. Esse solamẽte la lleua al Templo, a los Hospitales, y a semejantes estaciones, y obras de piedad. Assi lo dio a entender el mismo quando dize, que sus lamparas della son de fuego. Donde en lugar de lamparas traslada Simaco Impetu. El impetu que lleua mi querida quando sale de su casa, es impetu de fuego. Parece que saca la metafora de lo que se suele hazer para bolar vn Castillo, que lo minan, y contraminan, y ponen fuego a la pol- *Cant. 7.* *Simil.* *Ecclesi. 16.* *Cant. 8.*

uora. Asi quiere dezir, q̃ el impetu del fuego de amor de Dios desencierra a su Esposa, y la haze bolar, y quedè consigo en tan pios y santos lugares. Y lo que intéta alli el amor (dize San Ambrosio) es, que se exercite en semejantes obras de caridad. Por el bien de las almas, y prouecho de los proximos deue salir, y no por su gusto, y deleyte, que esse no es proprio amor, si no amor bastardo, y mal nacido. A esse le pintan ciego los Poetas; pero al diuino con lindos ojos, y con vna corona en la cabeça, y tres en el braço izquierdo, y que cõ la mano derecha las vâ repartiendo, porque a todos và haziendo bien, y prometiendo coronas; y esto es lo que tiene por corona propria suya.

S. Ambr.

De aqui han de colegir las buenas casadas, q̃ sus visitas solo auian de seruir de comunicar los bienes del Cielo, tratando en ellas con sus amigas cosa de edificacion, reynando siempre en su lengua la ley de la clemẽcia; como dixo el Sabio en el capitulo passado. Quiero dezir, que sean sus conuersaciones piadosas, y deuotas, porq̃ las tales son semilla de la gracia, y quizà por esso tiene tanto cuydado el Demonio de peruertirlas. Dize Sã Lucas, que saliò el sembrador diuino a sembrar esta semilla de su palabra, y q̃ cayò la vna parte en el camino, y los passageros la pisaron, y q̃ las aues del Cielo se la comierõ, por quiẽ se entiẽde los Demonios. Quãdo aueys tenido vna conuersacion espiritual, y santa, y sacays della firmes propositos de aprouechar mucho en el camino de Dios, la atropellan estos enemigos con pensamientos de vanidad, y con las imaginaciones q̃ van y vienen para diuertiros, no dexãdo crecer, ni granar esta semilla, y con verla pisada no se asseguran, si no que como aues de rapiña baxan a comerla. No dize

Luc. 8.

que

que la pacieron las bestias, si no q̃ la comieró las aues; las quales no vienen corriendo por caminos, y sendas, si no bolando por los ayres a comerse el fruto que de essas buenas platicas auia de sacar Dios, pues todo se remata en ayre, y gloria, no deste Señor, si no suya della, llena de vanidad. Demanera, que el fruto saliò vano.

§. III.

Que las sendas que ha de seguir la buena casada quãdo sale fuera de su casa, han de ser las de las obras de misericordia, y ahorrar de visitas impertinentes, por solo deseo de ver, y ser vistas.

CONSIDERAVIT *Semitas domus suæ.* Cósideré las sendas de su casa. La casa de cada vno de los fieles es la Iglesia; y sus sendas son los caminos tan diuersos que tiene para subir al Cielo, los quales se hallan en todas las obras de misericordia. Estas ha de salir a exercitar la perfeta casada solamẽte cõ acelerado passo, y feruor de espiritu. Como dize San Lucas q̃ yua la Virgẽ, Señora nuestra, en la visita q̃ hizo a Sãta Ysabel, q̃ estaua preñada, en dias de parir al glorioso Precursor Sã Iuã, y de camino dize que hinchò de gracia el alma del Bautista, y de gloria y honra la casa de Zacarias, y de Espiritu Sãto a su prima, pues con fè viua creyò y cõfessò el misterio sacrosanto de la encarnacion del Verbo. Este zelo sacò a la Virgen de su encerramiento, y la puso en camino. A imitacion desta salida han de ser las de las buenas casadas, no tomando estas muy de espacio, como algunas, visitas impertinentes, que suelen hazer de toda vna tarde, en cuyas conuersaciones, co- *Luc. 1.*

mo son tan a lo largo, y les falta materia, la toman de mormuracion. No han de ser si no de priesa. Acà solemos dezir, quando vemos que la lleua vno: Señor và tan apriesa, que parece que lleua espiritus. Espiritu digo q̃ ha de lleuar la perfeta casada en semejantes exercicios. En cuyo nombre dixo el Profeta Isaias, en el cap. 26. hablando con Dios: De tu presencia, Señor, cõcebimos y parimos al espiritu de la salud. Bien se echa de ver que se verifican estas palabras mas en las mugeres que en otros, pues ellas solamente paren, y conciben. Y refiere de las perfetas, que lo q̃ han concebido, y parido de Dios, es el espiritu de la salud. Y no hazen poco, pues de ordinario se quexan que nunca la tienẽ, con lo qual se escusan de caminar al Cielo por las sendas y caminos de los precetos, y consejos Euangelicos que predica la Iglesia; ni aun para considerarlos les parece que tienen salud, que hasta en su consideracion hallan trabajo. Pero las que son perfetas no lo dizen, ni hazen asi. Concebimos de vos Señor al espiritu de salud. Esto es, concebimos buenos y santos propositos de dar de mano a todas las vanidades del mundo. Y de tan buena concepcion que se podia esperar, si no vn parto saludable. Parimos vn Espiritu de perfeta salud, sin achaque ninguno. Quando vno està enfermo no puede hazer nada, acuestase en vna cama, y no ay quien le pueda hazer dar passo. Pero el sano, como se manda bien, haze de si quanto quiere. Esto es, pues, lo que quiere dezir: Parimos vn Espiritu, sano, brioso, valiente, y para mucho. No ay ayunos, vigilias, diciplinas, silicios, ni asperezas semejantes que nos acobarden. Es lo que dixo el mismo Profeta en otra ocasion: Las que esperan en Dios mudaràn la fortaleza, tomaràn

Isai. 26. A facie tua concepimus, & quasi parturiuimus spiritum salutis.

Isai. 40. Qui sperant in Dño mutabunt fortitudinem assumen pennas, vt aquilæ volabũt, & non deficient.

ran alas, y volarân como aguilas, sin desfallecer. Declaremos esto bien.

Lo primero que dize es, que mudaràn la fortaleza, porque ay algunas que se tienen por flacas, y enfermas para caminar por estas sendas misteriosas de los exercicios espirituales. Demanera, que son flacas, y enfermas en el espiritu, y tan sanas y robustas en la carne, que las finezas y valentias que en orden a la execució de sus apetitos hazen no son de mugeres timidas, si no de varones audaces y atreuidos. Y si en penitencia les dan dos dias de ayuno se desmayã, y se les desuanece la cabeça, y alegan que viuen enfermas; empero quando las toca Dios mudan la fortaleza, y quedan tan sanas y robustas en las cosas del espiritu, quanto desflaquezidas y descuydadas en el regalo y asseo de la carne, por que ya no curan de los cuerpos, si no de las almas. Assi lo trasladô Procopio: Las flacas se mudan en fuertes, su descuydo en diligencia, sú gran tibieza en feruor. Y serà esto en tanta manera, que parecerâ que les han nacido alas, y que no solamente caminan por essas sendas de los consejos Euãgelicos, si no que buelan como aguilas, sin desfallecer en la carrera larga. Como aquellos animales que vido Ezequiel, de los quales dize que rompian los vientos, y que yuan embueltos en fuego, y espiritu, lançando de si centellas. Y hâzia donde los impulsaua el espiritu, hàzia alli caminauan, sin boluer a tras. Y como lleuauan tal espiritu, y fuego de amor diuino, no auia impedimento que les fuesse estoruo. Por todos rompian con gran fortaleza, porque se la auia mudado Dios, como dixe. Brotando vàn a todas partes centellas de amor, segun aquello de la Sabiduria: Como centellas discurrẽ en el cañaberal. Tan pres

Procop. Imbeciles mutabũtur in fortes.

Ezech. 1. Vbi erat impetus spiritus illuc gradiebantur, nec reuertebantur, cũ ambularẽt.

Sapien. 5. Tanquã cintilæ in arũdineto discurrent.

tó acuden a lo alto de la vida cōtemplatiua, como a lo baxo de la vida actiua. Tan prestas son en el amor de Dios, como en el del proximo. Cō igual ligereza acudē a las obras de caridad, como a las del culto diuino.

Estas son las sendas de la casa de Dios, q̄ encaminan las almas a la bienauēturança. Mas q̄ diferentes passos lleuan algunas, a las quales pudieramos dezir lo que refiere Plutarco, que dixo Socrates a su muger en ocasiō de que la vido salir muy bien adereçada, y que yua con lindo brio: Deteneos señora, donde vays? Voy a ver vna procession respondiò ella. Antes me recelo, que no vays vos a ver, si no a que os vean; y no està bien a las mugeres de los hombres honrados salir de sus casas a ser vistas, porque esso seria ya hazer rameria lo que solo se auia de hazer por romeria. Pondera mucho esto San Gregorio Nazianzeno, y dize estas notables palabras: Alabo y engrandezco a aquellas mugeres que son menos conocidas de los hombres. De manera, que la menos conocida se deue tener por mas honrada. En el libro del Exodo se lee, que quando quiso Dios sacar su pueblo de Egypto, mandò que las mugeres pidiessen prestados a sus vezinas los vasos de oro y plata que tuuiessen, y que ellos los pidiessen a sus conocidos. Pues, señor, no era mas facil que las Hebreas mismas las pidiessen à los Egypcios, si pretendeys sacarselos: porque siendo como ellas eran tan hermosas, y ellos tan enamoradizos, no se los negarian? No quiero que sea assi. Esta duda pone Lyra, y la resuelue con San Gregorio Nazianzeno, en el libro que escriuiō de los documentos de las virgenes, que supone, que las Hebreas como mugeres honradas no solo no han de pedir a los amigos, pero ni aun a las amigas, ni las han de tener.

S. Greg. Nazianz.

Laudo ex fœminis quas mares minime norunt.

Exod. 3.

Lyra.

Non postulet mulier ab amica sua.

Nazian.

§. IIII.

§. IIII.

En que se prosigue la misma consideracion. Y se trata del encerramiento de las mugeres en ausencia de sus maridos.

CONSIDERAVIT *Semitas domus suæ.* Cuenta Plutarco en el libro que escriuiò de las mugeres ilustres, que preguntandole a vn Filosofo, qual era la muger mas famosa del mũdo. Respõdiô, que la que de puro recogida no tiene fama ninguna, ni se tiene opinion della, ni nadie la conoce. Y refiere Alciato en vna de sus Emblemas, que auiendo Apeles de pintar a la Diosa Venus, para embiarla a los Clianenses, la pintò sobre vn galapago, o tortuga, que es vn animal encerrado entre dos conchas, y que se trae la casa a cuestas, y nunca sale della; y si acierta a sacar la cabeça, y oye algun rumor, luego la encoge, y encierra. En que dà a entender, que las mugeres, por mas bellas que sean, y mas estimadas por Diosas, deuẽ ser en su encerramiento como este animal, si pretenden conseruar su honra, y honestidad. Dõde quiera que fuere ha de lleuar la casa cõsigo, no solo quanto al recogimiẽto, si no tambien quãto a su gouierno. Y esto es lo que les encarga oy el Sabio, que consideren las sendas de su casa. Y Sã Pablo lo acaba de declarar, quando escriuiendo a su dicipulo Timoteo le propone la dotrina q̃ a las mugeres les ha de predicar; y vno de sus precetos es: Que tengan cuydado especial de sus casas. Tã encerada estaua Sarra entre las dos conchas de sus recogimiento, que aun a los Angeles del Cielo, que tenia por huespedes Abrahan, no se quiso manifestar, aunque preguntaron por ella: lo

Plut. lib. 6. de mul. illi⁹ illa quæ nullius est opinionis.

Alcia. emb. 165.

Ad Tit. Domus curam habentes.

lo mas que hizo fue assomar tantico la cabeça, y boluerla a escóder. Y si siendo ya vieja estaua tã recogida, que recogimiento seria el suyo quando era moça, y tã hermosa? Tan grande fue, que dizen los Rabinos (como refiere Lyra en la Glosa) que consintiò que su marido la encerrasse en vn arca, quãdo por la hambre de su tierra vino a la de los Gentiles; y como era tan linda criatura la escondiô alli, porque no se la cudiciassen, y molestassen por quitarsela, como se la quitaron, y lleuaron al Rey: porque las guardas al passar de los puertos, desualijando la ropa, y abriendo los cofres, dieron con ella: no solo parecia alli tortuga encerrada, si no hermosissimo carbunco.

Lyra. *Genes. 12.*

Incognit. Deste dizen Autores graues, que es vna piedra de vn animal que tiene este mismo nombre. Traela en la frente cubierta, y con la obscuridad de la noche la descubre, para poder ver por donde và, y por su grãde luz y resplandor lo sacan de rastro los caçadores, y quando siente sus passos el astuto animal, la cubre, y dexa burladas sus esperanças, porque les priua de la luz que les guiaua. Asi lo quedan tambien los caçadores de la deshonestidad, quando siguen, y pretẽden alcançar la hermosura y belleza de la honesta y recogida muger. No ay cosa que mas le ennoblezca, e ilustre, que el encubrirse y taparse en semejantes ocasiones, y aun plega a Dios que baste. Por esso aduirtiò muy bien Cayetano, que nupta (que significa la muger casada) se dize à nubẽdo, que es lo mismo que estar cercada de nubes, y encerrada en ellas, porque no se ha de dexar ver, como si fuera Dios; o porq̃ ha de estar tã apartada del trato de los hombres, que como si estuuiera sobre las nubes, ninguno la ha de poder alcãçar. Por esso acostũ

Nupta dicitur à nubẽdo. *Psalm. 17. Qui possuit nubes latibulum suũ.*

bra

bra la Iglesia poner velo a las que se desposan, que es lo mismo que echarles vna nube delante, y encerrarlas para que nadie las vea. Y assi como las aues que no se dexan tratar son comunmente las mas hermosas; assi lo son en el acatamiento de Dios las mugeres que estã mas recogidas. Por estarlo tanto la Esposa, le pareciô tan bien al Esposo diuino, que le dize: Si te ignoras, o hermosissima entre todas las mugeres, sal fuera. Dando a entender, que el serlo tanto nacia de estar tan encerrada, y considerar las sendas de su casa, y no las de la plaça. La buena casada, dize Plutarco, que ha de ser al reues de la Luna, la qual, aunque es dechado y espejo de hermosura (pues la que es mas hermosa se cõpara a ella) no lo parece en la presencia del Sol, antes quando se vê con el pierde su claridad, y escurece y eclipsa su luz, de manera que nunca sale, ni manifiesta su belleza, si no es en ausencia suya. Muy mala propriedad es esta para la muger casada, que aunque digamos que es hermosa como la Luna, no deue seguir esta condiciõ suya, no lo ha de parecer ser en ausencia de su marido, si no solo en su presencia: porq̃ quando el estuuiere ausente, se ha de encerrar ella en el cielo de su casa, y cubrirse con sus nubes; pues como deziamos, nupta, se dize de nubendo. Entonces cae muy bien lo que oy dize el Sabio della, que alli escondida y encerrada: *Considerauit semitas domus suæ.* Considerò las sendas, y rincones de su casa. Esto es, se recreò en ella. Y no ha de manifestar su alegria fuera, en lo publico, hasta que salga su sol, que por tal ha de tener a su buen esposo.

Simil.

Cant. 1.

Plutarc.

A lo menos yo no tengo por perfeta casada a la que haze lo contrario, ni por tal la juzgaràn los que bien lo consideraré. Marido ausente, y salir la muger muy afeytada

tada,y cargada de galas,a vista de muchos,a oyr la comedia,y a passear la alameda,y a otras visitas impertinentes: a que persona de consideració puede parecer
4. Reg. 9. bien? Porque aquella iniqua Iezabel, muger del Rey Acab,ya difunto,se afeytò, y vistiò de todos sus ricos y preciosos adornos,y se assomò a las ventanas de su Palacio (que caîan al campo) para ver la entrada de Iehu, que embiado por Dios venia a gouernar aquel Reyno, queriendole con esto aficionar, fue tanto lo que aquel Principe se indignò contra ella por su disolucion,y desemboltura,que asi por esso,como por los males y tiranias que della auia oydo, mandò que la arrojassen de las ventanas abaxo. Hizieronlo asi los soldados de su guardia,y en aquel cãpo fue comida de perros,los quales desgarraron sus entrañas,y dexarõ los huessos mõdos. En el cãpo quiso Dios que pereciesse tan desastradamẽte esta iniqua Reyna,que no era bien que muriesse en casa, la que nunca supo viuir en ella. Y fue justo castigo del Cielo,pues no considerô las sendas de su casa propria,como dixo el Sabio,si no las de la agena; no solo las de la de Nabod, a quien hizo adedrear por cudicia de su viña; si no las deste Principe Iehu tambien, por cudicia de su priuança, y desembuelta comunicacion. Lo mismo merecẽ las que en ausencia de sus maridos salen en publico, y hazen ventanas, y gustan de ver, y ser vistas,y de oyr,y que las oygan. Y alcabo los mismos que las celebran, y por quien ellas hizieron finezas,las vienen a precipitar, y a abatir sus presunciones,publicando sus libiandades.

Tres excelencias y condiciones misteriosas dixo el
Ecclesi. 26. Espiritu Sãto por el Eclesiastico que ha de tener la buena casada para ser perfeta: la primera, dize q̃ ha de ser fuerte

fuerte como vna coluna, firme, y estable. Y quiere que sea assi, por la inconstancia y poca firmeça que comũmente se arguye, y corrije en las mugeres, y principalmente en las que son libianas (por no tener lastre, y dexarse lleuar de qualquier viento) que las que son graues tienen peso para resistir como colunas fuertes a todo. Y assi como antiguamente se ponia la memoria de los hechos de los valerosos Capitanes en las colunas, por las quales entendian la entereza de su dueño, que nunca se doblô, y la importancia de su vida en la republica, que como coluna sustenta todo su edificio: assi nuestra perfeta casada, en llamarla coluna no solo denota su gran fortaleza, y las vitorias que en orden a cõseruarla ha ganado al enemigo, si no tambien quã importante es su assistencia para el sustento y buen gouierno de su casa. Lo segundo, dize que es como el Sol; sus formales palabras son estas: La hermosura y asseo de la buena muger en el ornato de su casa, es como el Sol, que nace al mũdo en las alturas. Que dezis Señor? Si la muger ha de ser vna coluna firme en el animo, e inmoble en sus passos, enemiga de callegear, como la cõparays al Sol, q̃ no ay cosa mas mouible, ni mas ligera en su curso, como cada dia experimentamos, y esto sin parar vn punto? Parece q̃ preuino esta pregunta el mismo Señor, diziendo, que lo auia de ser dentro de su casa, y no fuera della. Es lo que nos dize oy el Sabio, q̃ cõsiderò las sendas de su casa, por no comer el pan de valde. Esto es, q̃ no tiene en su casa pũto de ociosidad, que todo lo anda, todo lo vê, y lo cõsidera. Lo tercero, y vltimo, dize, q̃ es como la lumbre encẽdida sobre el candelero Santo. Tambien aqui parece q̃ haze alguna repugnancia y contradicion. Señor, si como Sol ha de

Colũna aurea sex argẽteas, & pedes firmi super plantas statiles mulieris.

Sicut Sol oriens mũdo in altissimis Dei sic mulieris bonæ species in ornamẽto domus eius.

alumbrar la perfeta casada dẽtro desu casa, como la hazeys candil de la calle? A esso puede responder, que no la compara a qualquiera candelero, si no al del Tẽplo, que por esso la llama candelero Santo. Dando a entender con euidencia, que si la muger es luz de su casa estando en ella, no parecerà mal q̃ tambien lo sea en el Templo. Y salir de casa para esso, no es perder el recogimiento, antes es venir a ser coluna firme. Estas tres excelencias es bien que apercibã las casadas que quieren ser perfetas, y las alcançaràn si hizieren lo que en el capitulo siguiente se les encomendarà.

CAP. 28. DE QVAN GRAN MAL es en las mugeres el de la ociosidad, y los grandes daños que della se siguen a todos, y que en todo rigor son ociosos los que no tratan de su saluacion.

§. I.

ET PANEM OCIOSA NON comedit.

Y NO COMIO EL PAN DE VALDE. Las palabras del capitulo presente parece que llaman a las referidas en el passado. Dixo alli el Sabio, que nuestra perfeta casada considerò las sendas de su casa. Y aora dize, que no comiò el pan ociosa. Y fue lo mismo que dezir: No penseys que porque gasta-
ua

ua el tiempo en cōſiderar ſus rincones, que viuia ocioſa. No era poſsible viuirlo quiẽ (como arriba diximos) buſcò lana, y lino, y tomô el huſo, y la rueca, y hilô, y texiò ſu tela, y la vendiò, y del precio comprò tierras, y plantô vna viña, y de los frutos della hazia grandes limoſnas, y proueîa ſu familia de todo lo neceſſario, viſtiendoſe a ſi, y a ſu marido, y a todos ſus hijos, y criados con dobladas veſtiduras. Pues quien ſe ocupaua en todo eſto no ſe puede creer que comia el pan de valde, ſi no con harto trabajo, y con harto cuydado, y ſudor de ſu roſtro, como quiere Dios que lo coman los hijos de Adan: Porque comes del trabajo de tus manos ſeràs bienauenturado, y ſiempre te yrâ bien. Y por el conſiguiente dirà, q̃ al ocioſo, y holgazan le yrà mal, y que al fin ſerà muy infelize y deſdichada ſu ſuerte. Y bien ſe dexa entẽder, que ſi en eſta caſada buſcaua vna muger fuerte el Eſpiritu Santo, que deſpues de auerla hallado no auia de eſtar ocioſa. No auia de ſer como las flojas, y flacas, que gaſtan el tiẽpo en impertinentes viſitas, y ventanajes, hechas regiſtro de todo lo que paſſa en la calle, ni menos ſe ocupā en bayles, afeytes, y juegos, y paſſatiempos; todo lo qual es exercicio de perſonas ocioſas. Y no dize el Señor, q̃ en ellos les yrà bien, ſi no muy mal: porque, ſegun la diuina Sabiduria, la ocioſidad es maeſtra de muchas malicias; enſeñāſe muchos males en ſu eſcuela; y platicanſe en ella muchos deſcōciertos. Cuenta Rabiſio, que los Atenienſes condenauan a muerte al ocioſo y vagamundo, ſin mas informacion. Coſa notable, que toleraſſe aquella concertadiſſima republica al ſenſual, al mandiciente, al perjuro, al ladron, y que tuuieſſen para eſtos menores caſtigos, y ſe guardaſſe tan gran rigor cō el ocioſo? La razon era, que

Pſalm. 127 Labores manuū tuarū, quia mādu-cabit beatus es, & bene tibi erit.

Ocioſitas multam docuit malitiam.

Rabiſio in epitectis verbo ociū.

que cada vno destos tiene vn vicio particular, y el vagamũdo los tiene todos juntos, todos los males se presumen del. El serafico Dotor San Buenauentura en sus opusculos dà la razõ, y dize, que a cada vno destos que se ocupan en semejantes vicios les tiẽta vn Demonio; pero al ocioso le tientan muchos juntos, vna legiõ dellos viene a su alma. Y dize Christo, Señor nuestro, que entran en ella, porque la hallan ociosa y vacãte. Y por San Lucas dize, que entra y sale en ella el Demonio como en casa propria, y combida a otros espiritus malos a que entren en la tal alma, porque la halla escombrada de santos exercicios, y barrida y limpia de buenos pensamientos; en efeto ociosa en todo.

S. Buenau. *Mat. 12. Et inuenit eã vacantẽ.* *Luc. 11. Et assumit septem spiritus nequiores se.*

Por esso mandò Dios a Adan, quando le puso en el Parayso, que trabajasse en el, y lançasse de si la ociosidad, que le auia de ser tan peligrosa, como le fue. Y si Dios en aquel estado de inocencia, quando no auia lucha interior, y la tierra daua frutos en abundancia, sin cultiuarla, le daua ocupacion y tarea: en el estado presente de tanta esterilidad (donde interior y exteriormẽte todo es guerra, y contradicion) que mucho q̃ cõdene nuestra ociosidad? Todo el daño que le vino a aquel fortissimo y valeroso Nazareo Sanson, procediò de estarse regalando ociosamente en el regazo de Dalida. Esse ocio le quitò la vida del cuerpo. Y a Dauid le quitò la del alma el vacar al continuo exercicio de la guerra, y subirse a passear a vn mirador de su casa, donde a penas assentò el pie, quando cayò en vn lazo que le tenia armado el enemigo. Vn dicho sentencioso dixo Dionisio Tirano a vno que lisonjeandole le dezia, que deseaua ya verle en paz, porque gozasse con el ocio de algun descanso: Deseame otro bien, y no esse,

Genes. 2. *2. Reg. 11. Quando solent reges ad bella perducere.*

le

le respondiò : porque el alma no es como el arco, que no afloxandole se quiebra, si no al contrario, que no exercitandola en el trabajo se pierde, pues se dâ lugar a que la conquisten muchos vicios. Como se verificò en la del Santo Profeta y Rey Dauid, y en la del fortissimo Sanson, que quando las tenian tirantes, huian los males dellos, y se les llegauan grãdes bienes, e insignes vitorias. Con razon llama San Bernardo a la ociosidad madrastra de las virtudes, y madre de los vicios, que deslauados, rotos, y flacos andan los entenados en casa de sus madrastras. Es compassion ver su desmedro y desasseo, y es de manera, que como no pueden sufrir su mal tratamiento, se salen huyendo de su casa. No ay virtud que pare en casa de la muger ociosa, todas huyẽ della, porque no medran nada en su compañia, es cruel madrastra suya; pero muy bien les và con ella a los vicios, pues como a hijos proprios los alimenta y regala. Ponderando esto San Basilio, sobre aquel lugar de la parabola de los talentos, donde Christo reprehendiò mucho al sieruo, que escõdiô el que le auia entregado, diziẽdole: Sieruo malo, y perezoso, porq̃ no beneficiaste y multiplicaste esse talento, como lo hizieron tus cõpañeros? Dize sobre esto el Santo, que juntò aqui el Señor la malicia con la pereza, porque siendo perezoso con la ociosidad, es fuerça que sea malo. Y San Chrisostomo sobre el mismo lugar dize: Que assi como sin trabajo nunca se conserua el bien; assi el ocioso, aunque no haga mal, es condenable.

S. Bernar.

S. Basil. in Mat. 25.
Serue male & piger.
Dñs malitiã cũpigritia coniungit.

S. Chris.

Diràn algunas: Padre, yo puedo dezir que no como el pan de valde, porq̃ nunca estoy ociosa, si no tan ocupada, que antes me falta tiempo para lo mucho que tẽgo a que acudir. Pues sepamos, en q̃ ocupa esta todo el

dia? Sabeys en que, en acostarse a las diez de la noche, y leuãtarse a las diez del dia, y no gasta esse tiempo en ociosidad, porque todo lo duerme. Estase dos horas en afeytar y componer, y le han de estar esperando con la Missa, o se quedarà sin ella. Començarâ a comer a la vna, y acabarà a las tres; y despues por sobre comida se parlarâ, o mormorarà vn poco, que nũca falta de que, ni de quien, si no es que se entretenga en el juego de vnas vasas, o capadillo; y lo q̃ queda de la tarde es fuerça salir a pagar visitas, o sentarse en vn estrado a recebirlas: y a la noche, si haze Luna, và a la aloxa, y de camino a picardear cõ quãtos vã y vienẽ. Y de esse exercicio queda muy cansada, y viene a caer en la cama como vna piedra, sin dispertar hasta las onze del dia. Igual diriamos, que cayò como ella en el profundo de la misma suerte que cayò Faraon. Alli la despertarân los tormẽtos, y cõfessarà que ha andado caminos muy dificiles, y trabajosos. No suelen algunos dezir, que estân cansados de estar ociosos? Pues tambien lo diràn ellas quando no tengan esperança de descanso. Digo, pues, que todos essos exercicios seràn reputados por ociosidad, supuesto que no traẽ consigo ningun prouecho para el alma. Assi como el Medico, no dezimos q̃ cura quando aplica medicinas que son contra la salud, si no que mata. Bueluo a dezir, que essos vanos exercicios se tienen por ociosos, porque son contra la saluacion del alma. Son las tales como los muchachos que se ocupan en hazer casitas de barro por no tener en q̃ entender, todo es ociosidad. Esto es lo que dixo el Profeta Dauid: Enuejecieronse mis huessos, porque clamè todo el dia. Quiẽ jamas ha oydo tal modo de callar? Si clamaua, y daua vozes, como callaua? Y si callaua, como

Exod. 15. Descendit in profundũ quasi lapis.

Psalm. 31. Quoniã tacui inueterauerũt ossa mea dũ clamarem tota die.

mo daua vozes? Quiso dezir, que gastaua el tiempo en valde, porque las daua sin prouecho. Del mismo frasis parece que vsô el Profeta Ieremias en sus Trenos: Como està sola la ciudad llena de pueblo? Profeta Sãto, si està llena, como dezis que està sola? Y si està sola, como està llena? Quiso dezir, que estaua llena por la frequencia de la gente, y solo, porque era descreyda, y estaua sin Dios. Dando a entender, que no son nadie los que no le tienẽ. En medio del dia andaua Diogenes Sinico en la plaça de Atenas, que era vn hormiguero de gente, con vna candela encendida buscando. Y a los q̃ le preguntauan, que era lo que buscaua? Respondia: Busco hombres, y no los hallo. Pues todos essos no son hombres? No, que yo no tengo por hombres si no a solos aquellos que viuen segun la regla de la recta razon, y se ocupan en cosas prouechosas para el alma inmortal, y en seruicio de Dios. Veys alli aquella gran ciudad de Atenas tan llena de gente, y sola, porque estaua ocupada en las contrataciones, y aumento de las riquezas del cuerpo, y no en las del alma. Y assi como dixo San Pablo, que la sabiduria de los mundanos es necedad para con Dios: assi, para con el son ociosidades todas sus vanas ocupaciones, y son tenidos por ociosos los mal ocupados.

Tren. 1. Quomodo sedet sola ciuitas plena populo?

Diogen. Homines quæro, & nõ inuenio.

Sapiẽtia huius mundi stultitia est apud Deũ.

Aludiendo a esto dixo el Apostol, escriuiendo a los de Corintio, que no serian coronados si no solos aquellos que legitimamente peleassen. Dõde dà a entẽder, que ay vnos hijos que son legitimos, y otros bastardos; assi son los trabajos de los hombres; vnos pelean con ellos, y les son legitimos; y a otros les son ilegitimos, y bastardos; vnos son naturales, y otros sobrenaturales. Los legitimos son herederos en derecho, y los ilegitimos

1. Cor. 2.

mos, quando mucho seles dà alimẽtos. Assi, pues, digo, que a los legitimos trabajos, que son hijos de la gracia, les conuiene la herencia dela gloria; pero a los que son bastardos, hijos de la naturaleza, ella los alimenta como a sus hijos naturales cõ los bienes de la tierra, y no cõ los del Cielo. Demanera, que su trabajo les sirue de solo comer y triunfar acà; pero para allà son ociosos. No tienen parte en aquella herencia diuina. Trabajan en valde, como aquel que fingieron los Poetas, que trabajaua en hẽchir de agua vna tinaja sin suelo. Muchos trabajos ay que en el infierno seruiràn de afrenta a los que los toleran, pues no le seràn de prouecho, sino de daño, y ellos proprios lo confiessan; como refiere la Sabiduria que diràn: Muy fatigados auemos quedado de los dificiles caminos que anduuimos en el mundo. Cõ tan gran trabajo ganamos otro mayor, que es el de estos perdurables tormentos. Que nos aprouechò nuestra soberuia, y la jactãcia de tener muchas riquezas? Y pues no nos ha sido de prouecho, sino de tãto daño, luego ociosamente viuimos, y en valde trabajamos? Esto se dirà de los malos; pero de los buenos dize la misma Sabiduria: *Honestauit illum in laboribus, & compleuit labores illius.* Que les honestò Dios en sus trabajos. Esto es, hizo sus trabajos honestos, demanera q̃ puedẽ parecer sin verguença delante de todos. Y mas adelante dize, que los llenò; entiendese, de merecimiẽtos. Quiere dezir, que no estauã vanos, como los de los pecadores, ni auian sido ociosos. Antes dize oy Salomon de nuestra perfeta casada: *Et panem ociosa non comedit.* Que no estuuo ociosa, ni comiò el pan de valde, pues merece ser tã alabada y engrandecida del Espiritu Santo, para confusion de muchas, q̃ aunque trabajan en sus vanas ostẽ

Sapient. 5. Lassati sumus, ambulauimus vias difficiles, quid nobis profuit superbia, & diuitiarum iactantia?

taciones, aurà sido su vida ociosa, pues no tendiàn tal honra y gloria por retribucion, si no vn perdurable infierno, y vna afrenta eterna, donde con harta pena cõfessaràn quan superfluos y vanos fueron sus trabajos, quã poco les ha aprouechado la jactancia de su agudeza, discrecion, hermosura, y galas; y quan desabridos les han salido los regalos y deleytes que gozaron en la tierra.

§. II.

Quanto merecen delante de Dios, y de los hombres, las mugeres diligentes y cuydadosas del buen gouierno de sus casas.

PANEM *Ociosa non comedit.* No comiô el pan de valde: luego costole su trabajo el comerlo. No fue como aquel ocioso que dize el Espiritu Santo, que de pereza no quiso sembrar en el inuierno, y vino a morir de hambre en el verena. Bienauenturado, y bendito del Señor dixo Dauid, que seria el que comiesse del trabajo de sus manos, cuya bendicion figurô Dios en la creacion del mundo. A cerca de lo qual dixo Moyses que bendixo el septimo dia de la sobredicha creaciõ, y que lo santificò. Pues, sepamos, que mas tuuo este dia que los seys primeros, en que fue criando todas las cosas? Tenia por ventura alguna santificaciõ menos que ellos? O era maldito, que asi tuuo necessidad de bendezirlo y santificarlo? No ay duda, porque a no auerla menester no se la diera Dios. Pues que santificacion le faltò a este dia, teniendola los otros? El mismo Moysen se responde, y dà la razon. Porque en el cessaron todas las obras de la creacion, y descansô Dios. En todos aquellos

Prou. 20.

Psalm. 127

Genes. 2. Benedexit diei septimo, & sanctificauit illum.

Quia in ipso cessauerat ab vniuerso opere, quod patrarat.

aquellos dias se auia hecho algo, y en este nada. Pues esso fue bastante para que se santificara y bendixera, porque dia que se passa sin hazer en el nada, pudiera ser tenido por no bueno, q̃ assi lo solemos dezir: Mal dia ha sido este para nosotros, pues en el no auemos hecho nada. Y assi para que todos le reconozcan por dia de Dios, como los otros, bendigase el solo, pues ellos no tienen necessidad de mas bendicion q̃ la labor en q̃ se emplearon, ella los hazẽ benditos. De aqui colegiremos, que si ès bendito de Dios el dia en que se trabaja, quanto mas bendita serâ nuestra perfeta casada, pues trabajò tambien en todos estos dias, que dize oy el Sabio que no comiò el pan ociosa.

S. Theo. *Ne infructuosus quodadmodo, & super vacaneus videretur.* Otra interpretacion dâ Sã Teodoreto a esta santificacion, dize, que santificô Dios aquel dia porque no se le passasse en blanco, pues ya no le quedaua que criar, y assi por hazer algo en el lo bendixo, y santificò, dãdo nos a entender quã enemigo es de la ociosidad. El mismo Christo dio testimonio desta verdad, quando dixo: Mi Padre està obrando hasta aora, y yo tambien obro. *Ioan. 5.* *Pater meus vsque modo operatur, et ego operor.* Como quien dize: No os espanteys que yo trabaje tãto, que mi Padre tambiẽ ha trabajado, y trabaja. Y por esso dixo Moysen, que en el septimo dia descansò del trabajo de la semana, y aun esse mismo dia no quiso estar ocioso, si no emplearlo en santificaciones y bendiciones. *Ioan. Dam. lib 1. de fide ortodoxa* *Deus ignis consumens est.* Y fundado en esto dize San Iuan Damasceno, que le quadra mucho el nombre de fuego que los Profetas le pusieron, porque es elemento que entre los demas està menos ocioso, y assi puso entredicho a la ociosidad de todas las criaturas, y ellas lo guardan fidelissimamente, pues en su manera ninguna estâ ociosa. Los Planetas alumbran, los Cielos se mueuen, la tierra

dà

dà fruto, el agua produze pezes; solos los pecadores se salen a fuera, y quieren viuir ociosamente, auiendolos Dios criado para el trabajo, como el aue para volar, segun dixo el Santo Iob. Por esso a esta nuestra casada la celebramos por perfeta, y por fuerte, pues nunca descansa, ni sabe estar ociosa. Esta dio por señal de su perfecion aquel Filosofo Teano, que refiere Plutarco, al qual dize que preguntarõ, qual tenia por la mejor muger? Respondiô con aquello de Homero, en que viene a dezir, que lo es aquella que està mas cosida con su almohadilla, o con su telar, o por mejor dezir, la que nunca sabe estar ociosa. Todo lo qual conuiene con lo que a la misma pregunta respondiò Simonides, que lo seria aquella que fuesse tan hazendosa y solicita como la aueja, que lo es mucho en labrar sus panales, y criar su miel, conuirtiendo la amargura de las flores en tanta dulcedumbre. Y quadrale esta comparacion tambien, que la acomoda la Iglesia en vna Antifona a la gloriosa Santa Cecilia, diziendo, que seruia a Dios con tanto cuydado y solicitud, como la aueja lo ponia en su labor, y fruto.

Plutar.

Homero.

Quæ labori suo, & tela est vnita.

Cecilia virgo quasi apis tibi argumẽtosa deseruit.

Otros dizẽ, que la perfeta casada ha de ser como vn Angel, no tanto en la belleza y hermosura, quãto en la diligẽcia. A los quales Angeles llamò el Profeta Dauid espiritus, por su gran presteza y velozidad, porque es tan grande la suya, que dexan atras el pensamiento. Espiritu propriamente significa el ayre, segun dize San Teodoreto, declarando aquellas palabras del Genesis: El espiritu del Señor andaua sobre las aguas. Esto es, las soplaua blandamente, porque sobre esse elemento tiene el ayre su lugar. Pues porque llama espiritu de Dios al ayre solo, y no a los otros tres elementos? Porque

Psalm. 103

Qui facit Angelos suos spiritus.

Spiritus Domini ferebatur super aquas.

Psalm. 147 que no dize tierra de Dios, agua de Dios, fuego de Dios
Flauit spiritus eius, & fluet aquæ. si no ayre de Dios? Por ventura tiene el Señor mas similitud con este elemento, que con los otros? A solo esta criatura quiso hõrar mas Moysen, diziendo, que era del Señor. Para dar a entender quan enemigo es de gẽte ociosa. La tierra tiene por essencia el no mouerse; el agua se suele reualsar y detener; el fuego en llegando a su esfera se sossiega. Pues criaturas que pueden enseñar ociosidad, no merecen que las honre Dios en llamarlas suyas. Honre al ayre, que si pudiesse parar, dexaria de serlo. O que buena manera de conocer espiritus si son de Dios, o no. Si aspirando vos señora a mas perfecion, soys muy cuydadosa y diligente, assi en las cosas que tocan al seruicio de Dios, como en las que pertenecen al buen gouierno de vuestra casa, criança de vuestros hijos, y regalo de vuestro marido: si sin parar passan adelãte vuestros humanos y diuinos exercicios, no ay duda ninguna si no q̃ vuestro espiritu es de Dios. Empero si no solo no passasse adelãte, si no que boluiesse atras, seria espiritu malo, espiritu del Demonio.

Psalm. 13. De los que son deste espiritu dixo Dauid que tenian muy velozes los pies para derramar sangre. Esto es, para hazer mal. Y es cosa cierta, que los que no se ocupã en cabar la viña del Señor estàn ociosos, no embargãte que cultiuen la de Satanas, que por esso los reprehẽ-
Mat. 20. diò Christo en su parabola, quãdo les dixo: Que hazeys aqui todo el dia ociosos? No lo estamos, Señor, que harto se trabaja y suda en la labor que traemos. Si estays, que el que no coge cõ migo los soberanos frutos de mi viña, desperdicia y destruye su conciencia, y todo lo q̃ no es trabajar en ella es ociosidad. A esto parece que combidauan aquellos Angeles que aparecieron (despues

pues de la Aſcenſion del Señor) a los Dicipulos, que quedaron abſortos de ver aquella marauilloſa ſubida. Parece que los reprehendierõ arguyẽdo ſu ocioſidad, y diziendo: Varones de Galilea, que hazeys aqui parados mirando al Cielo? Fue como dezirles: Aduertid, q̃ no ſe conquiſta el Cielo con los ojos, ni ſe ſube allâ con ſolo mirarle, ſi no con trabajar: y al cõtrario, el infierno ſe gana cõ ſolo holgar, y eſtar ocioſos mano ſobre mano. Chriſto maldixo a la higuera q̃ no tenia fruto, y mãdò arrãcar el arbol q̃ ocupaua la tierra ſin prouecho, y echarlo enel fuego. Dãdo a entẽder, q̃ la ocioſidad ſerà cauſa de la condenacion de los malos, y vno de los mayores tormentos que tendrã allâ, ſerâ el verſe ocioſos: porq̃ como no tienen dõde diuertir el penſamiento de lo q̃ padecen, cargan ſobre ſi la imaginaciõ, y cõ ſu miſma peſadũbre ſe atormentan, y dirân aquello de Iob: A mi miſmo me ſoy peſado. Y con razon, porque el trabajo haze guſtoſa la vida, y el manjar que ſe toma para ſu ſuſtento. Y aſsi para ſignificar aora quan agradable era la de nueſtra perfeta caſada, aun a ſi miſma dize, que no comiò el pan ocioſa. Eſto es, que por no eſtarlo le ſabia bien todo lo que comia.

Act. 1.

Iob 7. Et factus ſum mihi metipſi grauis.

Tambien quiſo dezir el Sabio, que quando eſta perfeta caſada comia pan no eſtaua ocioſa. Dando a entẽder, que deſde la meſa cuydaua de toda ſu familia, no ſolo en partir con ella de los manjares que ſe le adminiſtrauan, ſi no en gouernarla, porque deſde alli *Cõſiderauit ſemitas domus ſuæ, & panem ocioſa non comedit.* Cõſideraua las ſendas, los caminos, las entradas y ſalidas de ſu caſa: demanera, que no entraua ni ſalia perſona que ella no lo ſupieſſe: no ſe abria ni cerraua puerta q̃ ella no lo mãdaſſe: ni ſe hazia ni deshazia coſa que no

fueſſe

fuesse por orden suya. De manera, que aũque comia no estaua ociosa, ni vacante à la solicitud y cuydado delas cosas que estauan a su cargo. O como se huelga el marido quãdo vè q̃ tiene vna muger tan cuydadosa; y como se deue de desagradar dela descuydada, q̃ parece q̃ ensu casa no es señora, si no huespeda, pues està ociosa, y no sabe ni entiende lo que en ella ay, ni se mete en nada. A esta tal la pudieramos llamar como nuestro Padre San Francisco llamaua a los Frayles que eran inutiles, y para poco, fray moscas, porq̃ se sientã a comer lo que los otros han trabajado. Llamense tambiẽ moscas estas tales, pues se sientan a las mesas de sus maridos sin ayudarles, ni cuydar de nada en sus casas. Aristoteles dize, que la razon porque infundiò Dios en las mugeres vn recelo y temor natural, era, porque esse las hazia mas cautas en la custodia y guarda de lo que adquirian los maridos, y se encerraua dentro de sus casas. Y assi, como solemos dezir, que el perro que guarda la casa no come el pan de valde, y se le deue dar su racion; assi se le deue hazer todo regalo, y dar toda honra a la casada q̃ en esto es solicita, y cuydadosa. La Cananea solicitaua mucho la salud de vna hijasuya, y para que se manifestasse su fè, la deshechaua y despedia Christo, diziendo, que no era biẽ dar el pan de los hijos a los perros. Si es Señor (podia replicar ella) que los perros que miran y guardan la hazienda de sus amos, se sustentan de sus migajas, y le son deuidas. Bien dezis que soy perra, perra soy, y como tal cuydo de la salud de vna hija que Dios me ha dado en guarda, y por tãto vos q̃ soys Hijo suyo me deueys hazer merced. Hizosela este Señor tan cumplida, que no solo le sanò a su hija; pero a ella la engrandeciò y honrò mucho. Assi deue honrar

Aristot.

Mat. 15.

y engrandecer el prudente marido a la muger que se desuela, no solo en seruirle, pero en cuydar de la salud y aprouechamiento de sus hijos, y familia, y que le des cuyda del gouierno de toda su casa. Y para que mejor puedan acudir a esto, dize San Clemente Alexandrino en su Pedagogo, que el dar el marido a la muger quando se desposaua con ella vn anillo, no era tanto por el ornato de sus dedos, quanto para que sellasse con el todo lo que en su casa se auia de guardar, como dandole la llaue de lo que en ella tenia, y encargandole, que la dispensacion de todo ello passasse por su mano. Por esso dize el Sabio oy della, que considerò las sendas, los rincones, las entradas, y salidas de su casa, y que no comiô el pan ociosa. Mas como lo podia comer la que tenia tanto en que entender. *Cle. Alex. lib. 3. Pedagog. c. 11.*

§. III.

De la solicitud y diligencia que han de tener las casadas a cerca del gouierno de sus hijos, y familia, corrigiendolos, y enseñandolos.

P*ANEM Ociosa non comedit*. No comiò el pan ociosa: porque, como diximos en el capitulo passado, ocupaua el tiẽpo en considerar las sendas y caminos q̃ en su casa lleuauan sus hijos, y familia: *Considerauit semitas domus suæ*. Si eran malos, o buenos. Si eran malos, cõ consejos, reprehensiones, y castigos los reparaua. Y si buenos, los animaua para que los lleuassen adelante. Propria ocupaciõ de vna madre temerosa de Dios. Este consejo dio Elifad Temanites al Santo Iob, pareciẽdole, que aquellos grandes trabajos que padecia se los

embiaua

embiaua Dios por la remiſsion que auia tenido en la educacion de ſus hijos, y por el mal gouierno de ſu caſa: como caſtigò a los de Sodoma, cuya iniquidad dize el Profeta Ezequiel, que fue ſoberuia, hartura, abundãcia, y ocio, no corrigiendo y caſtigando a ſus hijos, y por eſſo vinieron a tan grandes iniquidades, que los abraſò Dios a ellos, y a todas ſus caſas, y riquezas. Y aſsi pareciẽdole a eſte, que lo miſmo ſucedia al Sãto Iob, quitandole la hazienda, y matandole los hijos, como a indigno de tenerlos, le dà por conſejo (por ſi boluieſſe a tenerlos) cuydaſſe mas dellos: Si viſitas tu eſpecie no pecaràs, ni te caſtigarâ Dios de aqui adelãte, como aora te ha caſtigado, porq̃ podrà ſer q̃ engẽdres muchos hijos, como produze yerua la tierra. Alli eſpecie ſignifica la hermoſura, que ſe entiende por los hijos, y familia, los quales ſon el aſſeo y hermoſura de la caſa. Como ſe vido en lo que paſsò a aquella valeroſa matrona Cornelia, madre de los dos Gracos, ſeñaladiſsimos varones en valor, y eloquencia. Hoſpedô eſta ſeñora a otra tal de la Prouincia de Campania, la qual, o por vanidad, o por paga del hoſpedage, quiſo moſtrarle todos ſus adornos, y galas, que las tenia muy precioſas, al vſo de aquellos tiempos. Cornelia diſsimulô miẽtras le hazia la reſeña, y entretuuola haſta que ſus dos hijos vinierõ de las eſcuelas, y moſtrandoſelos dixo: Y eſtos ſon mis adornos, y galas. Como quien dize: Eſſos ſon los tuyos, y eſtos los mios, colijaſe aora quales ſon mejores. Sentencia digna de muger tan prudente: y dixo bien, porque de la ſuerte que la fruta es ornato del arbol, y las mieſes crecidas y granadas lo ſon de la tierra; aſsi los buenos hijos lo ſon de ſus padres. Por eſſo llamô eſte Eliſad Temanides a los de Iob eſpecie, que como dixe es

Ezech. 16. Hæc fuit iniquitas Sodomæ ſuperbia ſaturitas abũdantia, & ocium.

Iob. 5. Viſitãs ſpeciẽ tuã non peccabis, quoniã multiplex erit ſemen tuum ſicut herba terræ.

Et hæc ornamenta mea.

es lo mismo que hermosura, y ornato. Assi, que dize: Visitando la hermosura de tu casa, no gastes el tiempo ociosamente, ni te canses de requerirla. Examina, y cõsidera la vida y proceder de cada vno, los caminos que lleuan, y las sendas que siguẽ, si vàn endereçadas al seruicio y honra de Dios; o si viuen mal, y tienen malas cõpañias: porque no siendo ocioso y negligente en esto, no solo no pecaràs tu; pero euitaràs muchos pecados en ellos. Assi lo hazia el Rey Dauid, como dize en vno de sus Salmos: Yo andaua en la inocencia de mi coraçõ en medio de mi casa. Esto es: Yo requeria muy a menudo mi familia por la inocencia de mi coraçon (segũ trasladan otros) por no hazerme nocẽte y culpable en sus disoluciones, ni ser participante dellas; como lo seràn los que en casos semejantes son remissos y perezosos. Y por no serlo esta perfeta casada, ni desmerecer el sustẽto del Cielo (significado en aquel pan) porq̃ Dios no se lo quitasse, y castigasse su ociosidad, y remission, dize oy el Sabio, que consideraua las sendas de su casa, las entradas y salidas que sus hijos y familia hazian en ella, cuydaua de cerrarles la puerta, atajando sus malos passos.

Psalm. 100 Perambulabam in innocentia cordis mei, in medio domus meæ.

A este proposito viene aquella fabula de Talo, que fingieron los Poetas, al qual dizẽ que pusieron los Dioses en la isla de Creta, para que la guardasse, y mirasse por su tesoro; y porque la auia de visitar muy amenudo (porque no se cãsara) Bulcano, le puso vn clauo de hierro en lugar de vna vena que descẽdia del celebro a los pies. Este le sacò con engaños la encantadora Circes, con que perdiò las fuerças, y cessò la visita, y se perdiò el tesoro, por cuyo descuydo le dierõ vn gran castigo. Esso, pues, parece que le quiso aduertir este Elifad Te-

manites a su amigo Iob; y yo aora a nuestra perfeta casada: Visita tu casa tan a menudo, y tan sin fatigarte, como si tuuiesses pies de hierro. No te dexes engañar, ni te haga remisso la confiança, porque pecaràs, y perderâs el tesoro de la gracia, y amistad de Dios, y te boluerâ este Señor a castigar. Y lo q̃ me mueue a darte este consejo es, que podrâs tener hijos, como tiene la tierra yerua. Comparalos a la yerua del prado, porque asi como quãdo este està abierto sin cerca, ni guarda, acudẽ animales a pacerlo; asi es menester que guardes tu tu casa, y visites sus caminos y sendas: porque son tus hijos como la yerua, que en naciendo vno, acuden luego los vicios, como bestias, a pacerlo, y consumirlo. Visita essas sendas, atajãdo esse daño, y no te canses de hazer esto, mas que si tuuiesses piernas de hierro. De dõde se colije quanto se deue aborrecer la ociosidad, la pereza, y remission que en cosas tan importãtes suele auer en algunos padres descuydados, que por no cansarse dexan de dotrinar a sus hijos. Dize Latãcio Firmiano, que la causa porque los descendientes de Can fueron los primeros que desconocieron a Dios, fue, que como Noe le maldixo, y vio que no era sugeto capaz de dotrina, le dexò de industriar en ella. Descuydôse con el, y el mismo Can con sus hijos, y descendiẽtes, y de aqui vino cada vno a adorar al Dios que quiso, dando principio a la idolatria. Asi yo aora aduierto a los padres, y madres, quan mal hazen en no dotrinar bien a sus hijos, y hijas; y en no enseñar a temer a Dios a sus criados, y criadas, examinando, e inquiriẽdo sus malos passos, para endereçarlos, si vã torcidos, y encaminarlos, si vàn errados.

Multiplex erit semen tuum sicut herba terræ.

Lacta. li. 2. cap. 14.

Quoniã cõditor cultũ Dei à patre nõ accepit, maledictus ab eo.

Quãdo el Señor yua a castigar a aquellas cinco ciudades

dades de los Sodomitas, dize el diuino Texto, que dezia: Por ventura podrè yo encubrir a Abrahan lo que tengo de hazer desta gente tan mala? Como quien dize: No puedo dexar de darle parte dello, supuesto que somos amigos. Pues, Señor, a que fin se lo quereys descubrir? Por ventura, aueyslos de perdonar porque el os ruegue por ellos? No, aunque mas me lo pida: como al fin sucediò, que pidiendoselo, y rogandoselo, no se lo concediò. Pues, Señor, para que se lo reuelays? El mismo Señor nos responde a la duda, como aduierte San Chrisostomo, y el Tostado: Reueloselo, porque se que ha de tener hijos, y les enseñarà mis caminos, y como me se yo auer con los que no me temen, y se apartã de mi voluntad. Dando a entender, que Sodoma parecia, y era abrasada, por no auer tenido tales padres, que les enseñassen el conocimiento de Dios, si no vnos tã ociosos y descuydados, que no reparauan en ello. Y es esto conforme a lo que al principio deste parrafo dixo Ezequiel, que la causa de su perdicion fue la soberuia, la hartura, la abundancia, y ocio. Como era tan grande la prosperidad de la tierra viuian ociosos, y comian el pan de valde, pues aũ no se ocupauã en enseñar a sus hijos, y descendiẽtes las sendas y caminos de la humildad, y de la virtud, y asi se ensoberuecian, y se dauã a vicios. Que si tuuieran madres tã zelosas como nuestra perfeta casada, que por no comer el pan ociosa consideraua las sendas de su casa, y familia: si tuuieran quien los reprehendiera, y castigara, no pecaran tan sin freno, y sin verguença, tan a lo descubierto, y tan a lo publico, que fue lo q̃ mas irritò a Dios, pues mas caso se hizo de su publicidad, que de su pecado. Y asi quãdo se cometiã pecados publicos, los comparauan los Profetas a los

Genes. 18. Nũquid celare potero Abraham, quæ gesturus sum?

S. Chris. Scio enim, quæ præcepturus sit filijs suis, vt custodiam viã Dñi.

Isai. 3. de Sodoma;como dixo Isaias por los de Ierusalen:Pre dicaron su pecado como los de Sodoma.

Peccatum suum sicut Sodoma prædicauerunt.

Son estos descuydados y remisos padres y madres como aquellos de quien dixo el Profeta Dauid,que sacrificaron sus hijos y hijas a los Demonios,y derramaron su sangre, ofreciendolos al idolo Moloc. Este era de metal,y estaua hueco.Ponian dentro a los que sacrificauan,y dauãle fuego,y porque no oyessen los padres los gritos tocauan grandes instrumentos de musica. Este idolo tenia figura de toro, y era como poner los hijos en sus cuernos. Dize Plinio,que cria el toro en su coraçon vna piedra.Mirad pues a que Dios los ofreciã? A vno que tiene el coraçõ de piedra, y no quiere para aplacarse menos que ver quemar a los que se le ofrecẽ en el fuego de la sensualidad, de los quales vicios escapan abrasados, y hechos pedaços; al fin como de los cuernos del toro. Assi son el dia de oy algunos padres, y madres, tan crueles, que por pereza y descuydo de no dotrinarlos, y corregir las sendas y caminos de sus malas inclinaciones,los dexan de sacrificar al verdadero Dios,y los sacrifican a los Demonios, para que despues de abrasados en las llamas de sus humanas concupicencias, los abrasen en las inhumanas y eternas del infierno. Esto no haze nuestra casada, si no que se desuela en considerar sus passos; y assi dize el Sabio, que no come el pan ociosa.

Immolauerunt filios suos, & filias suas Demonijs.

(.?.)

§.IIII.

§. IIII.

Que las mugeres ociosas no se diferencian de las difuntas, y como muertas no deuen comer el pan de los viuos.

PANEM *Ociosa non comedit.* No comiò pan la muger ociosa. Por pan se puede entẽder aqui qualquiera cosa comestible, como cõsta de muchos lugares de la Escritura. Vn Principe de la Sinagoga, dizen los Euãgelistas, que combidò a Christo a comer pan vn Sabado, que era dia entonces muy festiuo: y claro estâ, que banquete celebrado en tan grã fiesta, y a tal Señor, no auia de ser de solo pan, q̃ alli assentaria muy bié el dezir lo q̃ a otro proposito dixo el mismo Señor, que no con solo pan se sustẽta el hombre. Que aũ en el desierto a aquellos cinco mil hombres no quiso administrarles solo pan, si no que fuesse acompañado de pezes. Y quando dize por su Profeta: Parte tu pan con el hambriento. Entiendese, que parta con el lo que tuuiere pa ra comer, sea pan, o qualquiera otro manjar; pero llamanse todos pan, porque es el que los acompaña; y faltando este, parece que faltan todos; y comunmente vemos, que no se siente tanto la falta dellos en la republica, como la del pan. y quando no ay este en abundãcia, solemos dezir que ay hambre. Dize, pues, el Sabio, que la muger no comiô pan ociosa. Pongamos aquel preterito, Comiô, en futuro, y harà este sentido: La muger ociosa no comerà. Como dixo Sã Pablo: El que no trabaja no coma. Señor solos los muertos no comen, por que para viuir es menester comer. Luego dezir, que no coman, es dezir que no viuan? Concedo todo esso, que

Luc. 14. Sabbato mã ducare panem.

Mat. 4. Non in solo pane viuit homo.

Ioan. 6.

Isai. 58. Frange esurienti panẽ tuum.

2. Thes. 3. Qui non laborat non manducet.

Iob. 5. Homo nascitur ad laborem. muy justo es que muera el ocioso q̃ no trabaja, supuesto que, como dixo el Santo Iob, el hombre naciò para trabajar, y para esso se le concediò la vida: como se vido en Adan, que luego que le criô Dios le puso en el Parayso para q̃ trabajasse, y lo guardasse. *Genes. 2. Vt operaretur, & custodiret illũ* En q̃, sepamos, auia de trabajar, si la tierra entõces (sin cultiuarla) auia de dar su fruto cumplida y auentajadamente? Y q̃ auia que guardar en el Parayso, si entonces no auia ladrones? *S. August. Vt operaretur, & custodiret se.* San Agustin declara este lugar, y dize, que le mãdô que trabajasse en guardarse a si mismo; y porque vacò a este trabajo, y no se supo guardar, muriò en la culpa, y perdiô la vida del alma. Y el remedio que le aplicò este Señor para que la boluiesse a recuperar fue el *Genes. 3. In labore vultus tui vesceris pane tuo.* dezirle: Con el trabajo y sudor de tu rostro comerâs tu pan. Esto te ha de costar el comer si quieres viuir, y si no moriràs.

Pues dezir aora el Sabio: *Et panem ociosa nõ comedit.* Que la muger ociosa no comerà. es darnos a entẽder que està muerta y sepultada en su ociosidad. Esto tẽgo de yr prouando en todo este parrafo con las humanas y diuinas letras, para solo conuencer y confundir a todos los que se dan a este pernicioso vicio. Plutarco refiere a vn gran Filoso, que llamò al ocio sepulcro de hombre viuo: dando a entender, q̃ el ocioso no se diferencia del muerto. Del mismo parecer fue San Agustin en vn sermon a los Padres del yermo: porque el que viuiendo se està mano sobre mano, es semejãte al difunto que estâ en su sepulcro. *August. ser. 17. ad fra. Ociositas est viui hominis sepulchrum.* Y en conformidad desto Seneca, hablãdo de vn hombre por demas, que viuia valdia y ociosamente, llamado Badia, dixo, y cõ gran propriedad, que no se auia de dezir (señalando a su casa) aqui viue Badia, si no aqui yaze; como se suele dezir de

los que ya no viuen, pues el ocio le tiene muerto, y sepultado en si. Confirma esta verdad vn caso que cuenta Celio Rodigino, dize; que el Emperador Cayo Cesar, considerando la mucha ancianidad de Turanco, y lo bien que auia seruido a la republica Romana en el oficio de Procurador, y que por tener nouenta años eran sus fuerças muy desiguales a su mucho cuydado y trabajo, queriendole gratificar le jubilò. Y dize este Autor, que fue tan grande la pena que de verse ocioso y valdio recibiò, que se fue a su casa, y mandò a sus criados que le amortajassen, y formassen vn gran llanto sobre su cuerpo. Hizieronlo assi, y a los clamores acudiò mucha gente, e inquiriendo la causa de aquella nouedad, como era llorar por muerto al que veiā estar viuo: aueriguaron que se reputaua por tal por hallarse ocioso, y sin aquel oficio que le entretenia y ocupaua. Y aūque le requirieron y rogaron mucho que se desamortajasse, y apartasse de si aquella imaginacion, no lo pudieron acabar con el, hasta que el mismo Emperador le boluiò a dar su oficio. Con lo qual quiso persuadir a todos, que ay poca diferencia de vn hombre ocioso a vn difunto. *Celi. Rode. lib. 11. c. 1.*

A esto parece que alude el hecho de aquel mal sieruo que refiere San Lucas en la parabola del Rey, q̄ haziendo ausencia de su Reyno repartiò ciertas monedas entre sus vassallos, para que grangeassen con ellas: al vno dio cinco, al otro dos, y al otro vna. Los dos primeros no dexaron holgar a sus monedas, y assi quādo boluiò el Rey se las dieron duplicadas. El que recibiô cinco entregò diez; y el que dos entregò quatro; a los quales calificò por buenos sieruos; pero al postrero lo condenò por malo, porque no doblô su moneda, y assi la

Luc. 19. entregò sola:y dando la razõ dixo, que la auia embuel-
Manu tuæ quam habui repositã in sudario. to en vn sudario:y sudario en aquel tiempo era entendido por la mortaja: como se vido en la Resurrecion de Christo, en cuyo sepulcro hallaron las Marias el sudario. Demanera, q̃ amortajò la moneda como si fuera difunta, porque auia estado ociosa. Agudeza es esta
Teophil. de Teofilato. Y si juntamos esto con el hecho del otro mal sieruo, que entregandole vn talento para que lo
Mat. 25. multiplicasse, dize Sã Mateo, que hizo vn hoyo, y lo sepultò: hallaremos, que lo que se nos quiere significar es que la gente ociosa, y holgazana, quando de pereza no quiere trabajar, y emplear bien su talento, se les muere entre las manos, donde lo amortajan, y sepultan, como lo està el dia de oy muchos buenos ingenios, y luzidos entendimiẽtos, por no auerlos exercitado, y empleado bien en obras de virtud, por darse a los vicios y deleytes del mundo, porque hallan en ellos descanso torpe; y no aduierten los miserables, que por el se hazen
Psalm. 48. reos del trabajo perdurable: como dixo Dauid hablã-
Laborabit in æternũ. do de cada vno de los tales, que trabajarà eternamẽte el que (el breue tiempo de la vida) quiso estar ocioso, y holgando: y al contrario, los buenos que acà trabajarõ subiràn al Reyno del eterno descanso.

Dos cosas podremos colegir de aqui, por las quales se deue aborrecer mucho la ociosidad. La vna, que es origen de tan grandes males como se encierran en la muerte perdurable. Y la otra, que cierra la puerta a todos los bienes, assi temporales, como espirituales, los quales vienen a ser irrecuperables. Pero direys, como puede ser esso Padre, pues fue prouidencia diuina que huuiesse vn dia tras otro, cõbidãdonos en el a que hagamos oy lo que dexamos de hazer ayer? Esso digo yo

que tengo por impoſsible que ſe pueda hazer ſin alguna perdida: pues haziendo oy lo que deuiamos hazer ayer, recuperaſe lo perdido en el dia paſſado;y por recuperarlo ſe pierde lo q̃ deuiamos hazer en el preſente: ſeria eſſo por tapar vn hoyo hazer otro. Pongamos por exẽplo vn oficial, cuya tarea le ocupa todo vn dia, ſi quiſieſſe cumplir la de ayer, que dexô por holgarſe, era fuerça perder la de oy. Aſsi, pues, a todos los hombres nos tiene ordenado Dios que nos exercitemos ſiempre en obras meritorias, ſin perder tiempo: luego ſeràn irrecuperables las que dexamos de hazer ayer, pues oy nos corre la miſma obligacion? Y por el conſiguiente, el dia que no cumplimos con ella (por pereza, y ocioſidad) ſomos como los muertos, y como tales no auiamos de comer eſſe dia, ſegun dize oy el Sabio: *Et panem ocioſa non comedit.* Que la muger ocioſa no ha meneſter comer, como no lo auria meneſter la que ya fueſſe difunta.

Bien claramente nos enſeña Sã Pablo eſta dotrina, eſcriuiendo a ſu dicipulo Timoteo, cuyas formales palabras ſon las ſiguientes: La que es verdadera viuda eſpere en Dios, y no por eſſo eſtè ocioſa, ſi no ocupeſe en oraciones, y en otros ſantos exercicios de noche y de dia, porque la que faltando en eſto ſe ocupa en deleytes, viuiẽdo, eſtà muerta. No pudo dezir mas claro, que la ocioſidad es muerte del alma, aunq̃ parezca que eſtâ viua en los apetitos, guſtos, y regalos del cuerpo. Y lo miſmo es dezir alli, la que ſe dà a deleytes, que ſi dixera, la que eſtà ocioſa: porque como dixo Laercio: No ay amor deshoneſto que no ſea ocupacion de gente ocioſa. Y aſsi refiere Pauſanias, q̃ Canaco, famoſo eſtatuario, fabricô la eſtatua de la Dioſa Venus ſentada: porq̃

1. Tim. 5. Quæ vere vidua eſt ſperet in Deũ, & inſtet obſecrationibus nocte, & die, nam quæ in delicijs eſt viues mortua eſt.

muger tã ocupada en amores no podia dexar de estar siempre ociosa, y assi lo estàn todas las mugeres que tratan desto. Raras vezes las vereys hilar, o coser, si no sentadas a las ventanas esperãdo ocasiones de torpeza. Y asi Ouidio, en su libro de remedio amoris, reduze el adulterio a la ociosidad, a la qual llamò San Bernardo, seminario de vicios. Pues la viuda que por estar ociosa se emplea en ellos, dize bien San Pablo, que viuiendo està muerta. La viuda dize, y no la casada: porq̃ presupone que esta no puede estar ociosa, si no que tiene trabajos muy pesados, y desiguales, pues sobre la carga de la sugecion al marido, y la del recogimiento, honestidad, compostura, y recelo, le puso Dios el peso y grauedad de la preñez, y el del dolor, y peligro notable de sus partos tan continuos. Con semejantes exercicios bien lançada tendrà de si la ociosidad. Con este trabajo estimulò Dios a la primera muger, para que se auiuasse y leuantasse de la muerte que le auia ocasionado la ociosa comunicacion que tuuo con la serpiente, y el deleyte y gusto de la fruta bedada. Para que resucitasse Adan de la misma muerte, le aplicò el trabajo y sudor de su rostro, con que comeria su pan; y a Eua el dolor de sus partos; el qual hizo comun a todas las mugeres, aunque no lo sean los demas trabajos dela vida, como no lo son los de la pobreza, enfermedad, y poco gusto que padecen en sus casas muchas, de que no son participantes otras que abundan en riquezas, descãso, y quietud: pero en los trabajos de los dolores de parto ningunas se escapan, todas corrẽ vn mismo peligro, todas ven la muerte al ojo, todas se necessitã de socorro, y de que las ayuden, sean ricas, o sean pobres, sean señoras, o esclauas, sean Reynas, o aldeanas. Por esta razon

Ouidio. *S. Bernar.* *Genes. 3.*

zon no las presupone San Pablo ociosas, como a las viudas, a las quales tiene dicho, que como estàn de vacante en los virtuosos exercicios, y ocupadas en la execucion de sus apetitos, y deleytes, aunque parezca que estàn viuas, las tiene muertas, y sepultadas en si la ociosidad. Y estas, dize oy el Sabio, que mientras lo estuuieren no coman pan. *Et panem ociosa non comedit.* Pues las que no viuen no comen, que aun en nuestras aldeas lo suelen dezir assi: El muerto a la huessa, y el viuo a la hogaza.

§. V.

Que este pan es figura del Santissimo Sacramento. Tratase de las grandes diligencias que se han de hazer para recebirle dignamente, y de los frutos que se sacan de su frequentacion.

PANEM *Ociosa non comedit* No comiò el pan ociosa. Que pan es este, q̃ el comerle no requiere ociosidad, o pereza, como declara San Ambrosio? *Et panem pigra non comedit.* Digamos que es el suyo. Digo aquel que como naue diuina traxo de tan lexos, segun queda declarado en la exposicion del sobredicho verso: *Facta est quasi nauis de longe portans panem suum.* Pues es cosa cierta, que los entrañables deseos de las almas lo baxaron del Cielo, o la hambre, y grã necessidad q̃ del tenian lo hizieron baxar, como dize San Iuan: Este es el pan que baxò del Cielo. Baxò por nosotros, y por nuestra salud, como se canta en el Simbolo de los Apostoles. Y assi podremos dezir, que nosotros, y nuestra saluacion lo traxeron *de longe portans panem suum.* Y llamale pan suyo, porque lo es della, y de todos los fieles: y *Ioan. 6.*

quiere

quiere Dios que le llamemos el pã nuestro, pues a este pan Sacramentado no quiere la diuina Sabiduria oy q̃ nos lleguemos a comerle con pereza y ociosidad, si no como mandaua Dios que comiessen el Cordero Legal (que le representaua) en pie, con los baculos en las manos, y muy de camino, y no se auian de parar a mascarle, si no tragarlo con gran reuerẽcia, porque no es este como los otros manjares. De camino, porque es viatico, comida de viadores, y caminantes. En todo lo qual se nos significa la disposiciõ que ha de tener el alma q̃ desea ser perfeta, para recebir a este gran Señor. Porq̃ si el deseo de comer el pan de la tierra haze sudar al hombre (como le dixo Dios despues de la culpa, que en el sudor de su rostro lo comeria) para comer el del Cielo, con el fauor de la gracia, sude en aparejarse. Aqui entra muy bien lo que dixo San Pablo: El que en esto no quiere trabajar no coma, y esso le estarà mejor, no auiendo trabajado en prepararse, porque este pan no se comunica a gente ociosa, y vagamunda, ni a los flojos, y perezosos. No se podrâ dezir desta muger que lo fue: *Et panem ociosa non comedit.* Pues dize el Sabio, metaforicamẽte hablando, que antes que lo comeria buscò lana, y lino, y obrò con el consejo de sus manos. Dã do a entẽder, que buscô todos los linages de virtudes, assi interiores (significadas por el lino) como exteriores (figuradas en la lana) y se exercitò en ellas con el cõ sejo de sus padres espirituales, entendidos por sus manos, porque solos ellos la tuuieron para encaminarla. Y cargada de tan buena mercaduria arribò como naue diuina al puerto de la perfecion, que son sus Indias celestiales, de donde sacô este pan consagrado, el qual no comiò ociosamente, supuesto q̃ hizo antes tan gran preuen-

Exod. 12.

2. Thes. 3. Si quis non vult operari, nec manducet.

preuenciõ;como la ſignifica el Sabio;aſsi en eſſa metafora de la naue,como en la del campo que comprô ; y en la de la viña que plantò; y en todas las demas parabolas que haſta eſte punto tiene referidas.

Aſsi,que quien ſe ocupaua en obras ſemejantes, no ſe podrâ dezir della que comiò eſte pan ocioſa. Y no por eſſo ſe dexa de reconocer por deſcuydada,e indigna de llegar a comerle,pareciendole que no es de ningun prouecho en la caſa deDios,y que come el pan de valde:como enſeña la Igleſia,que lo deue reconocer y confeſſar aſsi la que en ella ſe adelanta en mayor perfeciõ.Repita,pues,las humildes palabras de aquel Gẽtil,que dixo Chriſto con gran fê , en ocaſion q̃ ſe ofrecia eſte Señor a yr a ſu caſa,y ſanarle vn criado: Señor, yo no ſoy digno de que vos entreys en mi morada.Eſte quiere que ſea el maeſtro de nueſtra verdadera Fè, y deuocion. Pero no es ſu intento que echemos mano de las ſobredichas palabras , para eſcuſarnos de llegar a comer eſte Pan diuino : porque ay algunos que a puras reuerencias quierẽ deſuiarſe de Dios.Como Sã Pedro,que por ver vn milagro que auia hecho Chriſto , y cõſiderar ſu omnipotencia,le dixo:Hazeos Señor allà, deſuiaos de mi , que teneys palabras de vida , y yo ſoy pecador.Y los Geraſenos ſalieron a la puerta de ſu ciudad con las gorras en las manos,diziẽdo:Señor,no entreys acà, que eſta tierra no os merece. Aſsi digo, que ay algunos perezoſos,y holgazanes,que por no prepararſe dizẽ:Señor yo no oſſo recebiros,porq̃ no ſoy digno. Pues afè hermano mio que ſi eſperays a ſerlo, que muy tarde lo recebireys. Son eſtos como los muy hãbrientos ignorantes,que dexaſſen de comer porque el pan es muy precioſo; o como los que eſtando encenagados

Mat. 8.

Luc. 15. Exi á me Dñe , quia ego peccator ſum.

Simil.

gados no se quisiessen lauar, porque el agua era muy limpia. Persuadãse, que este pan no se amasò en las entrañas Virginales para Serafines, si no para hombres; lo que hã de procurar es lançar la ociosidad y vicios que ella acarrea, y disponerse para recebirle. No sea que lo dexen de hazer por no tener gana de dexar sus gustos y deleytes: porque echar esse achaque para no Comulgar, diziendo, que no son dignos, es menospreciar la merced que Dios les haze.

San Pablo, despues de auer ponderado quã gran Señor es el que recibe debaxo destas especies de pan, no dize, que no le recibamos, antes nos aconseja lo contrario; pero que sea con gran reuerencia. Prueuese a si mismo el hombre, dize, y despues de auerse prouado coma. Sepamos, que es lo que ha de prouarse? Prueuese si es verdadero hombre; como declara San Anselmo: *Homo idest rationaliter agens.* Pues que es ser verdadero hombre racional? A esso responde el Espiritu Santo: Teme a Dios, y guarda sus mandamiẽtos, y esto es ser hõbre. Demanera, que ser hombre es ser temeroso de Dios, y obseruante de su ley. Prueuate pues a ti mismo, y si asi eres hombre, llega, y come este pan; y si no no comas, que si lo comes sin esta prouaciõ, y examen, no comeràs pan, si no ponçoña; no mãjar, si no veneno; no vida, si no muerte; no gracia, y misericordia, si no juyzio, justicia come, y condenaciõ eterna. Porq̃ comerle con pecado seria vn delito grauissimo. Si para recebir en vuestra casa a vn honrado huesped, despedis della lo que sabeys que le puede enojar, y buscays lo que es conforme a su agrado y gusto: lançà los pecados, que son los mayores enemigos que tiene Dios, y adornà el alma de gracias y virtudes, de quien es este Señor muy amigo.

1. Cor. 11. Probet autẽ se ipsum homo, et sic de pane illo edat.

S. Ansel. Deum time & mandata eius serua, & hoc est omnis homo.

amigo. Y aſsi dize el Concilio Tridentino, que aquella prouacion es neceſſaria que haga el hombre para recebir la ſanta Eucariſtia: cõuiene a ſaber, que examine bien primero ſi le remuerde la conciencia de algun pecado mortal, y ſi lo halla en ſi noſe atreua a llegar a ella ſin que preceda confeſsion ſacramental, aunque le parezca que eſtà muy contrito. Eſta determinaciõ de los Padres del Concilio concuerda con la declaraciõ que a las palabras del Apoſtol dà San Anſelmo: porque eſte manjar como es tan puro, y limpio, no ſe comunica ſi no a los limpios, como dixo Dauid: Dio Dios manjar a los que le temen. El Angelico Dotor Santo Tomas, en vno de ſus opuſculos, pregunta la razon, porque quiere Dios que los Corporales ſean de lino, y no de ſeda? Y reſponde, que fue para ſignificar la limpieza cõ que ſe ha de recebir eſte Sacramento. Y para que lleguen a ella los ſobredichos corporales ſe requieren tres coſas, conforme otras tres que requiere el hombre para que llegue a la ſuya. Conuiene a ſaber, lauarlos, torcerlos, y enjugarlos. Aſsi, quãdo ſe huuiere de prouar, ſe ha de lauar con agua de lagrimas, y torcer con obras penales, y coraçon contrito, y enjugarſe con el fuego de la caridad. Y San Cirilo dize, que la razõ porque Chriſto lauô los pies a ſus Dicipulos antes de Comulgarlos, fue por darles a entender, q̃ aunq̃ no huuieſſe pecados mortales, auian de limpiar la conciencia de los veniales, ſignificados en los pies, que por andar tan conjuntos con la tierra, nunca dexan de macularſe. Y aſsi quãdo San Pedro ofreciò, no ſolo los pies, ſi no las manos, y cabeça, reſpondiò eſte Señor, que los que eſtã lauados no tienen neceſsidad de lauarſe mas q̃ los pies, para eſtar de todo punto limpios. *Sed eſt mundus totus.*

Conc. Tri. Eã probationẽ neceſſariam eſſe vt nullius, ſibi concius mortalis peccati quantũuis ſibi contritus videatur abſque præmiſſa cõfeſsione ad Euchariſtiã accedere debeat.

Pſalm. 110

S. Tho. opuſ 58. *c.* 5.

S. Cir. li. 9. *in Ioa. c.* 7.

Ioan. 13.

Dize

Dize, pues, aora el Sabio, que como esta fuerte muger era tan temerosa de Dios, y tan escrupulosa y remirada en su cõciencia, no comia este pan diuino ociosa. Esto es, no lo estaua quãdo se determinaua a comerlo, si no que se prouaua a si misma, y se limpiaua de culpas, y para purificar su alma hazia todas las diligencias Christianas. Y porque ay algunas que quieren comulgar cada semana dos y tres vezes, les quiero dar vn saludable documento. Las que quisieren hazer a este Sacramento manjar quotidiana, prueuen primero como vencen sus apetitos, y examinen si se hã mostrado fuertes contra el enemigo; si han tenido constancia en aprouechar en el exercicio de las virtudes: porque para la frequencia deste manjar no basta euitar pecados mortales, si no que ha de trabajar en yrse a la mano en los veniales, que son los ordinarios defetos, e imperfeciones, para que resplandezca en sus almas el fruto y aprouechamiento que sacan deste Sacramẽto. Digo esto, porque conozco yo muchas, que con solo recogerse vn rato de noche, les parece que ya se les deue de justicia la frequencia deste Sacramento; y por otra parte tienen tan viuas sus passiones, que qualquiera cosilla las inquieta. No les hã de hazer falta en las mas minimas cortesias. Son las primeras en las inuẽciones de galas, y tocados. No dexan los passeos, y visitas impertinentes, acudiendo a los saraos, comedias, y entretenimientos mundanos; y en semejantes ocasiones tienẽ tambiẽ sus donayres, chistes, y chucarrerias. No ay duda si no que con esto desacreditan la frequencia deste Sacramento, pues della sacan tan poco fruto.

No le sucediò esso a aquella gran muger Sunamitis, en cuya casa se frequentaua hospedar el Santo Profeta

Eliseo,la qual de auerle hospedado tãtas vezes en ella, vino en mayor conocimiẽto de su santidad del,y de la gran reuerencia que se le deuia tener, y a cobrarle grã deuocion,y voluntad. Y echôse de ver esto,en que despues de auerlo considerado bien, se boluiò a su marido,y le dixo: He echado de ver, señor,que este hõbre que tan frequentemente passa por nuestra casa, es varon santo. Notad aqui mucho,que aunque le auia hospedado algunas vezes,no auia reparado en que lo era, si no q̃ le recebia como a los otros huespedes; pero la frequente comunicacion le hizo conocer que era santo,y en aduirtiendo que lo era,no estuuo ociosa en seruirle,y reuerenciarle. No como algunas que reciben a Christo en este Sacramento muy a menudo,y no reparan en que es pan santo,que baxò del Cielo,y que no es como los otros manjares; y esta es la causa de la poca deuocion y preparacion con que le reciben. Son en esto algunas como bestias, semejantes a aquellas bacas que lleuauan sobre si el arca del Testamento,que lo figuraua; o como la asna y pollino que lleuaua a Christo quando entró en Ierusalen triunfando, que por no entender lo que lleuauan, no hazia mas distincion desta carga que de las otras que solian lleuar. Asi algunas, no hazen distincion deste pan mas que si fuera el ordinario que suelen comer, y essa es la causa de llegarse a el ociosas.

Animaduerto, quod vir sanctus est iste, qui transit per nos frequenter.

Esso no hizo esta muger Sunamitis, si no que luego que conociò al Profeta Eliseo cõ la frequentacion del hospedage,se boluiô a su marido,y le dixo: señor,siẽdo como es este santo hagamosle vna celda pequeña dõde el solo se aposente, põgamosle en ella vna cama en que se acueste,vna mesa en que coma, vna silla en que

se siente, y vn candelero con que se alumbre. Notad q̃ de cosas solicita esta muger, a quien el Texto diuino llama grande, por su grã deuocion y caridad. Y he reparado mucho, en que siendo ella grande, dize, que se haga vna celda pequeña al Profeta, que representa a Dios. El caso es, q̃ esta se ha de hazer en su alma, y quiere q̃ sea pequeña, porq̃ no entre, ni quepa en ella si no solo el; y si tuuiere apetito de q̃ entren otros, respõda aquello de Isaias: Es tã angosto y estrecho el lugar, q̃ no cabe mas q̃ vno, y esse es solo el dueño del coraçõ, y del alma. No ay en ella mas de vna silla en q̃ el se siente, ni mas de vna mesa en q̃ el coma con su querida, como el prometiò, que cenaria con ella; ni en este aposento ay mas de vna luz, que es la de su gracia, o la de su fê diuina, que està encendida, y descubre y manifiesta la magestad y grandeza del huesped. Y el motiuo q̃ tuuo para recebirle con tantas preuenciones le declara el mismo Texto, diziendo: Para que quando venga a nosotros se detenga en nuestra compañia mas tiempo, y no sea este hospedage tan de passo, como el que tienẽ los caminãtes en vna venta, hagamosle vna celda, que la reconozca por suya propria, y no prestada: pongamosle vna cama en que repose, vna silla en que se siẽte; si le queremos por huesped de asiento hagamosle este seruicio, y no estemos ociosos, pues no lo està el en fauorecer nuestras causas.

Et ibi erat mulier magna.

Isai. 28. Coangustatũ est stratum.

Vt cum venerit ad nos maneat ibi.

Pero reparad, que mientras Eliseo no fue conocido por santo, y le aparejaron tan buen recebimiento, no hizo merced ninguna a su huespeda, pero despues selas hizo muy colmadas; assi como no las haze el Rey quãdo le hospedã, si no le hã conocido; pero en sabiendo q̃ le conocieron, y siruieron como a Rey, ya parece que

le và la hora, y ſe mueſtra agradecido, y liberal. Lo miſmo paſſa con Dios, que como llega disfrazado, y veſtido de accidentes de pan, ſi los que le comen dàn mueſtras de conocerlo, y ſe aparejan bien para ſu hoſpedage, les haze tan grãdes mercedes, q̃ dexa la poſada enriquezida, como caſa Real, hecha vn Cielo, llena de gloria. Pero ſi por no conocerle lo tratan como a eſtraño, no ſolo no les haze merced ninguna; pero ſe dà por muy ofendido, y agrauiado. Quedò tan obligado Eliſeo a los beneficios que aquella muger Sunamitis le auia hecho en ſu caſa, que ſin q̃ ella ſe acordara de pedirle nada en retribucion, ſe anticipò el a ofrecerle todo lo que fueſſe de ſu guſto. Y aſsi dixo a Giezi ſu criado: Què ſerà bueno que haga yo por tan caritatiua muger? Finalmente la hizo, de eſteril fecunda, dandole vn hijo, que era lo que mas deſeaua. Y porq̃ a pocos años de ſu infancia ſe le muriò, vino en perſona a reſucitarſelo. Aſsi Dios, por la continuacion no ocioſa, y hoſpedage de tan gran Sacramento, haze de las almas eſteriles fecundas, como dixo por San Iuan: El que comiendo eſte manjar diuino eſtà en mi, y yo en el, darâ mucho fruto eſpiritual, y el principal ſerâ vn verdadero conocimiento de quien es Dios, en el qual dixo el miſmo que conſiſtia toda la bienauenturança. Y quãdo ſu feruoroſo eſpiritu ſe apaga, y muere, mediante la flaqueza humana, pondra los ojos en la frequentaciõ deſte Sacramento, y en el buen hoſpedage que le hizo para reſucitarle, porque es de buenos hueſpedes dolerſe de los trabajos de los que le hã hoſpedado. Dotrina es eſta del Angelico Dotor Santo Tomas, el qual aplica eſta figura, y la trae a eſte propoſito, conforme a lo referido.

Quid ergo vult vt faciam ei.

Ioan. 15. *Qui manet in me, & ego in eo hic fert fructum multum.*

CAP. 29. QVE LAS MISMAS VIRtudes de los hijos predican alabanças de ſus madres, y los vicios las vituperan. Y quan mal hazen las que pudiendo criarlos a ſus propios pechos, los entriegan a los eſtraños.

§. I.

SVRREXERVNT FILII EIVS, & beatiſsimam prædicauerunt, vir eius, & laudauit eam.

LEVANTARONSE SVS HIIOS, Y predicaron quan bien auenturada era eſta valeroſa muger: y lo proprio hizo ſu miſmo marido. Pero direys, que el tener hijos, y marido que la engrãdezcã, mas es dicha que virtud, y eſſa dicha no es ninguna de las coſas que en ella ſe requieren para que aya de ſer la que deue. Poco le haze al caſo el ſer dichoſa, o deſdichada, para auer de ſer perfeta ante Dios. Luego el alabarla el marido, y predicar ſu bienauẽturança los hijos, no es coſa eſſencial, ni eſſo le haze ſer mas, o menos virtuoſa. Con todo eſſo digo, que apunta muy bien el Sabio; y lo que quiere dar a entender es, que las mugeres caſadas cõuiene mucho criar tales hijos, que no tanto con las palabras prediquen ſus alabanças, quãto con las obras. Es pedirles tanta bondad quanta es meneſter, no ſolo para ſi, ſi no tambien para ſus hijos, y maridos.

maridos. Demanera, que ſus proprias obras dellos ſeã los verdaderos loores y alabanças: y no pienſen que es eſto pedirles lo que no puedẽ, porque es coſa aueriguada, que ſi alguien puede algo con los hombres ſon ſus mugeres. Y Salomon enſeña en ſus Prouerbios, que al miniſterio de la buena muger pertenece el hazer buẽ marido, y criar buenos hijos. La muger arrebata el coraçon del hõbre, y haze del lo que quiere. Y en eſto ſe funda San Pablo quando aconſeja, que la muger fiel no rehuſe caſar con el marido infiel, porque por ella ſe reduzirà al verdadero conocimiẽto de Dios. Y ſi la caridad les obliga al bien de los eſtraños, mucho mas les obligarà al de los que ſon tã proprios, por el amor que media entre ellos, que es el mas eſtrecho e intimo de todos, pues le principia la naturaleza, y lo acrecienta la gracia, y le enciende la coſtumbre, y los enlaza con otras muchas correſpondencias: porque las buenas razones, y palabras de las mugeres diſcretas, ſon eficaziſſimas para cõ los hombres, las quales como medicinas cordiales caminan al coraçon, y le rinden, y obligan a todo lo que quieren. Muchos varones prudentiſsimos auia en Iſrael, y para induzir a Dauid a que reduxeſſe a ſu gracia a Abſalon ſu hijo, ſu Capitan Ioab no echò mano de ninguno ſi no ſolo de Tecuytes, muger diſcreta y ſagaz, la qual con ſu buen agrado, y ſuaue razonamiento, inclinò a piedad el coraçon del Rey, tan juſtamente indignado. Aſsi digo, que las buenas mugeres cautiuan las voluntades de ſus maridos, porque no ſe perſuaden, que las que ſon tan prudentes y diſcretas ſe engañan, ni ſe recelan que los pretenden engañar con ſus palabras, caricias, y regalos; y aſsi agradados de ſus beneficios toman ſus conſejos: porque ſi ſe fian de vn

Prou. 6. Mulier viri prætioſã animam capit.

2. Reg. 1.

 eſtraño,

estraño, persuadidos que es virtuoso, y sabio, mucho mas se fiarân de las que son tales, y tã proprias; y como cada dia las comunican, pueden gozar de mejor coyũtura. Y muchas vezes lo que no puede la razon, lo vẽce la importunidad, y mas las dellas, que suelen ser sobre todas. Y si pueden las malas induzir a sus maridos a que hagan desatinos, para su destruyciõ: como no seràn poderosas las buenas para concertarlos, pudiendo, como pueden las mugeres por si tanto, y tanto mas la virtud; y juntas entrambas cosas, muger, virtud, y razõ, se ayudan mucho? Pues què no acabarân con los maridos? Es cosa cierta, que todo quanto quisieren. De suerte, que las que se quexan aora dellos, y de sus desconciertos, quexense de si mismas. Y si los maridos, en vez de honrarlas y engrandecerlas con sus buenas costũbres (como dize oy el Sabio: *Vir eius, & laudauit eam*) las afrentan con su mal modo de viuir, atribuyanlo a su negligencia, y a que en esso las castiga el Cielo.

Y si con todo hallan escusa, y dizen que no hã podido mas, veamos que escusa tendrã a cerca de sus hijos que les son en su niñez como cera? Mas que puedẽ dezir, si no confessar llanamente, que sus vicios, y desastres, en que por ellos caen, se deuen atribuyr a su mala criança, y a que no son ellas enteramente sus madres. Como lo siẽte el doctissimo Padre Fray Luys de Leon en su tratado, y lo prueua con euidencia. Dize, q̃ no ha de entender la casada, que el ser madre es solamente engendrar, y parir; que en lo primero siguiò su deleyte, y a lo segundo le forçò la necessidad. Y si hiziessen por los hijos mas q̃ engẽdrarlos, y parirlos, los pondrian en mayor obligaciõ, pues lo mas es el criarlos. Y tengãselo por dicho, que las que no los crian no son perfetas madres,

madres, porque con la leche se le conuierte en substancia, y como en naturaleza todo lo bueno, o malo q̃ ay en aquella, de quiẽ la criatura la recibe. Porque su cuerpo ternezito, que saliò del vientre como començado, la teta le acaba de hazer, y formar, y como lo quedare el cuerpo, lo quedarà despues el alma, cuyas costũbres nacẽ de sus inclinaciones. Y si los hijos salẽ a los padres de quien nacen, como no saldrã a las amas cõ quien pacen, si es verdadero el prouerbio Español: No cõ quien naces, si no cõ quiẽ paces? No vemos por experiẽcia, q̃ quãdo el niño està enfermo, purgan al alma, y q̃ cõ purificar el mal humor della, se le dà salud a el? Pues entẽdamos, q̃ assi como entre el ama y el niño ay vna salud assi es vno el cuerpo, y vnos los humores; y siendolo, como no lo seràn las inclinaciones? De suerte, que si el ama es viciosa (pongamos por exemplo) es inclinada a beuer mucho, auemos de entẽder que el desdichadito mamarâ cõ la leche el amor del vino. Y lo mismo si es deshonesta, y de baxos pensamiẽtos, como de ordinario lo son las negras, e Indias, que comunmẽte son las amas de leche en estos Reynos. Pues si el no criar los hijos es ponerlos a tã manifiesto peligro, como es possible que cumpla con lo que deue la casada que desea ser perfeta? Que le importa ser en todo diligente, si en esto, que es lo principal, es descuydada? Si el hijo sale perdido, que vale la hazienda ganada? O q̃ bien puede auer en la casa dõde los hijos para quienes, son malos?

De lo dicho se infiere la piedad de algunas madres que entriegan a los estraños el fruto de sus entrañas, y la imagen de virtud, que en ellas auia començado a obrar la naturaleza, consienten que otra la borre, e imprima vicios en lo que salia con principios de buenas

 incli-

inclinaciones. Estas tales no solo no son perfetas; pero si và a dezir verdad, ni aun casadas, porque dellas es engendrar hijos, y darlos a criar, es perderlos. Las casadas engẽdran hijos legitimos, y estas los hazẽ bastardos. Prueua esta verdad el sobredicho Padre con esta fuerte razon: La madre en el hijo que engendra no pone si no vna parte de la sangre, de la qual la virtud del varon, figurandola, la cõuierte en carne, y huessos. Pues el ama que cria pone lo mismo, porq̃ la leche es sangre, y aquella sangre la misma virtud del padre que viue en el hijo haze la propria obra, cõ esta diferencia, que la madre la puso por nueue meses, y el ama por veynte y quatro. La madre pone su sangre quando no tiene sentido ninguno; y el ama quando comiẽça a sentir y reconocer el bien q̃ recibe. La madre influye en el cuerpo; y el ama en el cuerpo y alma. Por manera, q̃ echando bien la cuenta, el ama es la madre, y la que le pario es peor que madrastra, pues enagena de si a su hijo, y es causa que sea ilegitimo, y mal nacido, el que pudiera ser noble. Y en cierta manera comete vn genero de adulterio, poco menos feo, y no menos dañoso q̃ el ordinario: porque en aquel vẽde al marido por hijo el q̃ no engendrò el; y aqui el q̃ no es hijo della; y haze sucessor de su casa al hijo del ama. Bien conforma con esto lo q̃ respondiò vn mancebo Romano, de la familia delos Gracos. Boluia dela guerra cargado de despojos, y salieron a recebirle muy alegres su madre, y el ama q̃ lo criò. El repartiò con ellas de lo que traîa, y como diesse a su madre vn anillo, y al ama vn collar de oro, sintiôse mucho; y el le respondiò: No teneys, señora, razõ, porq̃ vos no me tuuistes en el viẽtre mas de nueue meses, y esta me ha sustentado a sus pechos dos años; y lo

que yo tengo de vos es ſolo el cuerpo, y eſſe me diſtes por manera no muy honeſta, y aſsi como naci me apartaſteys de vueſtros ojos; y eſta me recibiô en ſus braços con limpia y ſincera voluntad, aſsi, que por ella he llegado al eſtado en que aora eſtoy : con que quedò conuencida.

Parece que alude a algo deſto el Apoſtol Sã Pablo, quando manda a las madres cõ particular preceto, que amen a ſus hijos. Si es eſto coſa tan natural, que es encargar que los amẽ, ſi no dezirles q̃ los crien? De manera, q̃ al darles leche llama amarlos, porq̃ el no criarlos es venderlos, y como desheredarlos de ſu natural. Todas las quales ſon obras de aborrecimiẽto: porq̃ q̃ animal ay tã fiero q̃ no crie lo q̃ produze, o q̃ fie de otro la criança de lo q̃ pare? La braueza de la leona ſufre a ſus cachorrillos q̃ le chupen y deſentrañen: y la tigre Hircania, ſedienta de ſangre, dà alegremente la ſuya a ſus hijos: y el pajarillo, por no dexar ſus hueuos, oluida el comer, y quãdo los ha ſacado rodea el ayre bolando, y muy alegre trae en el pico lo q̃ el deſea comer. Mas para que buſcamos exemplos fuera, teniendolos dentro de caſa? La miſma naturaleza declara caſi a vozes ſu voluntad, embiando deſpues del parto leche a los pechos, con lo qual, y cõ engroſarles los peçones, les mãda que crien; y quando les leuanta los pechos les auiſa que hã de ſer madres. Los rayos dela leche q̃ les vienẽ ſon como aguijones, con que las combida a q̃ lleguen a ſi lo que parieron. Pero a todo ſe hazen ſordas, y ſe eſcuſan con dezir, que es trabajo, y que es hazerſe viejas antes de tiempo. Si les es trabajo el criar, no paran; y ſi les agrada el parir, crien: y ſi en el criar hallan trabajo, mayor es el del parir: porque las que ſon tan

valientes en lo mas, se acobarden en lo menos? Passan el dolor del parto, y no arrostran el criar el hijo? Si lo hazen porque no ay deleyte que lo alcahuetee, no tienen razon, que no les falta este a las que crian, como se vè en los estremos que hazen con sus niños, y mas quādo los tienen desnuditos en su regazo, y juegan con la teta, quando la golpean con sus manezillas, quando se le rien, y gorgean, entonces les pagan bastantemente el trabajo con el gusto que les dan, y mas quando se les añudan sus bracitos al cuello, y las besan, pareceme q̃ entonces aun las dexā obligadas. Crien sus hijos, y no consientan que conozcan a otras antes que a ellas por madres; y no ponga su felicidad en parir muchos, si no en criar pocos, y buenos, que saliendo tales haràn lo que dize oy el Sabio: *Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt.* Que engrandeciendo a sus madres predicarân sus alabanças.

§. II.

Quanto importa la buena criança y dotrina de los hijos, cuya falta se atribuye siempre a las madres.

Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt. Leuantaronse sus hijos, y predicaron, que era su madre vna santa bienauenturada. Leuantaronse dize; pues estauan acostados? No; pues en que manera se leuantaron? Rodulfo traslada: Crecieron sus hijos, y llegaron a tener juyzio y entendimiento para saber estimar el bien que de tal madre auian recebido, y por el la engrandecian y alabauan, no solo con sus palabras, si no

Rodulf. Creuerunt, seù adoleuerunt filij eius.

si no cõ sus obras, con sus muchas virtudes, con sus loables costũbres, y perfeciones en q̃ ella les auia instruydo, e impuesto con buena dotrina y exemplo desde su niñez. Es gran cosa la buena educacion. Opinion es de Autores, que quando en la semilla de los arboles y plãtas se escriuen algunosnombres, despues salen escritos en las hojas, y frutos; como lo dà a entender Virgilio en sus Georgicas. Y tambiẽ vemos aora, que para que salgan dulces y sabrosos los frutos (pongamos por exẽplo los melones) se suelẽ echar las pepitas en almibar, con suaues olores. Assi digo, que los niños se crian, y quando crezcan saldrã en su adolecencia conforme a lo q̃ en su pucricia huuieredes escrito en ellos. Dadme vos que ayays escrito en su alma los rudimẽtos y principios de la virtud, que con esse sobre escrito saldrân en los fines, y permanecerà en ellos, hasta llegar a la presencia de Dios, y manifestaràn que son suyos, pues tienen estampada y escrita su marca y nombre en sus almas. Sus buenas costumbres, y mucha Christiandad, predicarà, que son imitadores de Christo. Esto denotauan aquellos Angeles que (como dize San Iuan en su Apocalipsi) signauã en las frentes a los sieruos deste Señor. Que pensays q̃ son aquellas Cruzes que nos hazẽ (quando nos bautizan) en el pecho, frẽte, y espaldas en nuestra infancia, si no escriuir en la semilla la Cruz, y passion de Christo, para q̃ despues, quãdo grandes, las saquemos en nuestras obras, y manifestemos quã mortificados y crucificados estamos en Christo? De suerte, q̃ en todas nuestras palabras, q̃ son las hojas del arbol de nuestra vida, y en todas nuestras obras, q̃ son su fruto, estè escrito este nõbre Christo: soy Christiano, y hijo de tales padres, que me criarõ en temor de Dios.

Georg. de re pet. lib. 16. cap. 3.

Dic quibus in terris inscripti nomina regũ nascantur flores, & filida solus habeto.

Apoc. 7.

Nolite nocere terræ, & mari, quoad vsq; signemus seruos Dei nostri in frõtibus eorũ.

A esto

Ego stigmata Dñi Iesu in corpore meo porto. A esto aludia San Pablo, quãdo predicaua de si: Yo estoy señalado con la marca de mi Señor IESV Christo, no solo la traygo en mi alma, si no en mi cuerpo, la que se escriuiô en la simentera de mi conuersion. Fue esto como lo que se lee del ilustrissimo martir Sã Ignacio, q̃ de tal suerte se escriuiò en el el nõbre de IESVS, que despues de ya crecido, y grande, nũca se caîa de su boca, y muerto le hallaron estampado en su coraçõ. Y si es verdad que el fruto, cuya semilla estuuo en almibar, y en olores, sale olorosa, y azucarada, que ay que dudar, si no que tambien los niños que se crian desde niños con buenas y santas compañias, y con dotrina y exemplo despues de crecidos, y grandes, saldràn agradables, y hechos a buenas costumbres.

Luc. 1. Replebitur Spiritu Sãcto, adhùc in vtero matris suæ. Esto es lo que dixo San Gabriel a Zacarias a cerca del Bautista, que aun en el vientre de su madre estaria lleno de Espiritu Santo. Dandole a entẽder, que como fruto de los mas sabrosos que se auian de poner en la mesa de Dios, queria su Magestad, que desde el viẽtre se emboluiesse en el ambar y almizcle de la diuina gracia, para que assi saliesse gracioso, no solo en el nombre de Iuã, si no en todas sus palabras, y obras, como lo mostrò en su vida, dando de si tan admirable olor, que se yuan tras el las gentes. Para que echen de ver los padres quan gran cosa es la educacion y buena criança de los niños. San Anselmo, en el libro que escriuiô de sus semejanças, dize, aludiẽdo a esto, que asi como vn vaso nueuo toma el olor, y gusto del primer licor que le echan, sin perderlo; asi vn coraçon juuenil, que desde la niñez se cria con virtud, siempre le huele la boca a ella, y nũca la pierden sus costũbres. Teneys vn jarro nueuo, y lo primero que echays en el es agua de Ange-

Anast. lib. de similit. cap. 141. Vt vas nouũ potu bono se mel à fectũ vix eius saporã amittit, sic iuuenile cor.

geles,siempre le hallareys cõ aquel olor, de tal suerte, que al vino,y al vinagre q̃ despues se echa en el, le comunica aquella fragancia.Pero al contrario,si es malo su olor , por mucho que hagays no le podreys quitar aquel resabio. Asi dize este Sãto,que si lo que echaredes en el coraçõ de vn niño tierno,fuere exemplo Angelico, dotrina celestial, virtud Christiana, y santidad solida,conseruarà siempre esse olor, y sabor diuino,tan agradable a Dios.

Pero si se descuydan los padres,y el primer baño es de mal exemplo , y palabras viciosas , que mucho que salgan con malos siniestros,y deprauadas costumbres? De los tales dize Dauid, que son sus palabras tan horribles,y pestilenciales, como la putrefacion y mal olor que sale de vn sepulcro abierto,donde ay muchos cuerpos corrompidos : y asi, como aquellos predican con sus obras y palabras la beatificacion de las madres que los parieron,y criaron en tan buena dotrina, como dize oy el Sabio (*Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt*) asi estos predican,y hazen publica su infamia,y eterna condenacion,pues comunmente vemos que los males,o bienes delos hijos se atribuyen a ellas. Y asi se dize por cada vno de los biẽ criados,y domesticos:Bien aya la madre que te pario.Como refiere Sã Lucas q̃ lo dixo Marcela,aquella criada de Santa Marta, ensalçando las obras de Christo: Bienauenturados los pechos que mamaste, y el viẽtre en que anduuiste. Y al contrario, se suele maldezir al vientre y criãça de los moços trauiesos y escandalosos: Mal aya la madre que os pario. Atribuyense mas a las madres, que a los padres , los males, o los bienes de los hijos , porque a ellas incumbe el criar, e inclinar a bien aquellas plantas

Psalm. 5. *Sepulchrum patens est gutur eorũ.*

Luc. 11.

tas tiernas. Ponderan mucho los Dotores la razon por que la Cananea entrò pidiendo, con grande importunacion, tuuiesse Christo misericordia della: Tẽ piedad de mi hijo (de Dauid dize) porque mi hija es atormentada del Demonio. Si era su hija la que padecia, porque no dixo: Señor, ten misericordia della: y no, ten misericordia de mi? El caso fue, que llegô a conocer esta que por sus pecados castigaua Dios a su hija: porque madre que la criaua con la leche de la idolatria, que le podia suceder menos, que el reuestirse vn Diablo de la tal hija. Demanera, que los males della los reputaua por proprios. Lo mismo haze la que es buena madre; y assi podrà dezir con Sã Pablo, lo que el dixo a sus verdaderos hijos, y dicipulos, los de Corinto: Qual de vosotros, hijos mios, enferma, que yo no enferme con el? Qual se escãdaliza, que yo no me abrase? Qual tropieça, y cae, que yo no me lastime? Quiẽ peca, que yo no rebiente; y me aflija por el zelo de su saluacion? De suerte, que quando los hijos enferman de flaqueza, enferman las buenas madres de amor. Mas quisiera verte muerto delante de mis ojos, q̃ caydo en vna culpa mortal, dezia a Sã Luys Rey de Francia su santa madre. Este efeto haze el amor natural en las que son tales, y assi dirá con la Cananea a Dios: Señor, ten misericordia de nosotras, que nuestros amados hijos estàn posseydos del Demonio; estàn enfermos en la culpa; estàn escandalizados, y rebueltos en vicios y pecados. Pues piadosas señoras (pudieramos dezir) de que os afligis y desconsolays? escandalizasteslos vosotras? fuystes ocasion de que cayessen? No, pero son pecados de hijos, y sus daños los reputamos por proprios. Son enfermedades de su culpa, y el amor nos obliga a sentir su pena. Con este

Miserere mei fili Dauid, quia filiam ea male à Demonio vexatur.

2. Cor. 11. *Quis infirmatur, & ego non infirmor? Quis scandalizatur, & ego non vror?*

sentido

sentimiento y dolor pagamos la cura de nuestros enfermos. Assi lo hazia el Santo Iob, de quiē dize el diuino Texto, que por los pecados de sus hijos ofrecia cada dia sacrificio a Dios. Y si le preguntassedes, que porque no lo ofrecian ellos, pues eran los que pecauan? Responderâ, que quizâ no lo sentian tanto como el, q̄ era su padre, y como tal reputaua por proprios sus menoscabos. Todo lo qual es argumento de la mucha obligacion que ponen a los hijos, y assi no es mucho que reconocidos se leuanten, y prediquen su bienauēturança, como dize oy el Sabio que lo hizieron estos: *Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt.* *Iob. 1.*

§. III.

Grande alibio y honra de los padres es tener buenos hijos; y quanto mas vale tener pocos y buenos, que muchos si son malos.

S*Vrrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt.* Reparese en que no dize, que se leuantò su hijo, y predicó la bienauenturança desta madre suya, si no que se leuantaron sus hijos todos quantos tenia. Y si este pregon lo dieron, no tanto con vozes y gritos, quanto cō sus virtudes y merecimiētos (como queda ponderado) siguese, que todos ellos eran buenos hijos, que no es pequeña bienauenturāça: porque es suma felicidad, y grā fauor del Cielo, que siendo ellos muchos, sean juntamē te buenos, pues lo contrario suele ser lo mas comun. Y assi solemos dezir: Mas vale pocos y buenos, q̄ muchos y malos. Pues es cosa cierta, que donde ay multitud, ay confusion las mas vezes. Vêse esto en cada vna de

Eccles. 16. Melior est vnus timens Deū quam mille filij impij.

de las madres que fueron esteriles, que los pocos hijos que alcançaron a tener fueron esclarecidos en perfecion, como si su mucha tardãça fuera por detenerse la naturaleza en perfecionarlos. Allà cuenta Plutarco, q̃ saliò vn dia Apeles al mercado, y vido que vn mal pintor tenia ocupada media plaça con gran multitud de quadros. Y como el vido tanta, y tan mala pintura, llegôse al artifice, y pregontòle, quanto tiempo gastaua en pintar cada quadro de aquellos. Y el dize, que le respondiò muy glorioso: tres y quatro hago yo destos cada dia. De essos, yo lo creo, replicô Apeles, y aũ son pocos, y bien se les echa a ellos de ver, pues siendo tãtos no podian dexar de ser malos. Pobre de mi, añade, que en muchos dias, y aun meses, no puedo sacar yo vno. Y tuuo razon, porque las perfetas y cõsumadas pinturas no se sacan con tanta facilidad, ni se pueden consumar en breue tiẽpo, hazese poco, y bueno. Asi, pues, digo, que son los partos de las mugeres, quando pinta la naturaleza, y saca en nueue meses vn humano quadro, o dos destos, es pintura muy ordinaria, y comun, y assi và sacãdo muchos en breue tiempo, y como està viciosa, seria marauilla dexarlo de ser ellos. Enefeto essa es pintura comun; pero las esteriles, en quien se detiene tanto tiempo la gracia, son como los artifices primeros, q̃ obran allà en lo escondido, de tras del bastidor, y al cabo de algun tiempo sacan la pintura tal, q̃ no ay quien les ponga tacha. Asi la gracia, allâ en lo escondido de las entrañas de la esteril està obrando con mucho espacio, y al cabo los hijos que saca ponen admiracion al mundo: como se vido en vn Ieremias, que dize, que le llamò Dios desde el vientre de su madre: vn Bautista, a quien en el hinchò de gracia el mismo Señor: y otros innume-

Plutarc.

Simil.

innumerables del vno y otro testamẽto. Assi, que estos son pocos, y buenos; y si aciertan a ser muchos, y tales (como le nacieron a aquesta fuerte y santa muger, de quien vamos tratando) es particular fauor del Cielo; es bienauenturança suya; es suma felicidad. Y assi dize el Sabio, que se leuantaron estos tales hijos a predicarla al mundo, no con vozes, y gritos (como dixe) si no con sus virtudes y merecimientos, que essos saben mejor hablar, que sus lenguas: *& beatissimam prædicauerunt.*

Surrexerunt filij eius. El ser esteril fue tan gran deshonra, que la dio Dios por pena algunas vezes a las que no le supieron agradar. Como se vido en aquella arrogãte Micol, hija del Rey Saul, y muger del Rey Dauid, a quien negò Dios los hijos, por justo castigo de su arrogãcia; y por auer escarnecido del Rey su marido, q̃ en la procession del arca del Testamento yua delante tañendo, y cantando, y con mil feruorosissimas bueltas baylaua y dançaua en su presencia, jubilando a Dios; y esto con tan grã despecho desta Reyna (que desde vna ventana le estaua mirando) que de enojo de verle assi baylar, como si toda via fuesse pastor, y no Rey de Israel, se quisiera arrojar della abaxo. En pena, pues, desta su soberuia esterilizò Dios su vientre, y fue justo castigo, que pues no tuuo atenciõ a que Dauid honraua en aquella fiesta a su Eterno Padre, y predicaua su beatitud, no tuuiera ella hijos que la honrassen, y predicassen la felicidad de su suerte. Quiso quitar a Dios la hõra y jubilo que sus hijos le hazian (que suele ser muy grato a los padres) quitele pues Dios esse gusto a ella. No tenga hijos, que saltando y brincando le entretengan; como entretenian y regozijauan a su madre estos de quien habla oy el Sabio, que se leuantaron, y con sus

2. Reg. 6. Cũ q́; intrasset arca Domini, Micol vidit Regẽ Dauid saltantem, & despexit eum.

Igitur Michol nõ est natus filius vsque in diem mortis suæ.

bueltas y canticos predicauan, dando a todos a entender quan grande era su bienauenturança. Esta felicidad perdiô Micol por ser arrogante. De la qual parece que và hablando el Profeta Ieremias, a quien dixo el Señor: Escriue, que no ha de auer quien de su linage se siente en la silla de Dauid. No le mãda Dios que lo predique, y diga de palabra solamente; porque no le entre por vn oydo, y le salga por otro; si no que lo escriua; cõforme a la costumbre que tenian los Profetas, que escriuian sus Profecias en las paredes de los Templos. Alli las fijauan, como aora los jubileos, o descomuniones. Notad, pues, quan grân castigo era este de la esterilidad, pues para mayor afrenta lo fijauan en la puerta por donde entraua todo el mundo, para que todos leyessen aquella maldicion. Tẽgan por esteril a esta Reyna, la qual no ha de tener hijo que la herede. Era tã grãde la ignominia de las esteriles, que hasta de los Templos las echauan porque no tenian hijos. Y al contrario, era tan grande honra el tener muchos, que a la entrada que hizo Iacob, le dixo su padre Isaac aquellas misteriosas palabras del Genesis: Es el olor de mi hijo como el olor de vn campo lleno. Quiso dar a entẽder, que assi como entonces està vn campo lleno de olores y hermosura, quando la tierra suya està sembrada de flores varias (las quales son hijas de sus entrañas), con cuyos matizes la hermosean, y la haze muy agradable su fragancia.) Assi lo auia de ser Iacob, por ser padre de tantos, y tan esclarecidos hijos, de cada vno de los quales auia de proceder vn Tribù, florido de tanta virtud, y santidad. De manera, que si el ser esteril fue deshõra, serâ al contrario, grande honra el ser fecunda, y mas si tiene muchos hijos, y todos buenos, que la engrandezcan,

Ierem.22. Scribe non erit de semine eius, qui sedeat super domum Dauid.

Genes. 27. Ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni.

can, y prediquen ſu felicidad: *Surrexerunt filij eius, & bea tiſsima prædicauerunt.*

Eſto parece que dieron a entender aquellas miſte-rioſas palabras que dixo Dauid: Và combidando con las alabanças que ſe deuen hazer a Dios, porque es tã bueno, y miſericordioſo. Y entre las cauſas q̃ para eſte fin alega, dize, que para fauorecer al pobre, y alibiar ſu pobreza, le dio hijos como ouejas. Eſſo no es alibiarle Santo Profeta, ſi no cargarle mas de obligaciones, de cuydados, y deſuelos: que ai es vn hombre muy rico, y en cargãdo de hijos queda pobre. Si lo dixera al reues era mas facil de entender, que para alibiar ſu pobreza le auia lleuado los hijos. Pero que ſiendo pobre, y ſin te ner con que ſuſtentarlos, ſe los acreciente Dios? Con todo eſſo, ſi lo conſideramos bien, no dize mal: porque quando Dios le multiplica los hijos para eſte fin, daſe-los como ouejas. Hazelo, ſeñor, de vna familia, q̃ es co mo vna manada de ganado prouechoſiſsimo: porque las ouejas dan corderos, lana, leche, y queſos, y quien tiene mas deſto eſſe es mas rico. Aſsi acontece, que vn padre pobre ſuele ſer ſocorrido de Dios con darle mu-chos hijos, ſi ſon tales: porque los vnos ſe aplican a la guerra, y ſalen tan valeroſos ſoldados, que los hazen Capitanes, y ſuelen ſubir a ſer Titulos, y grandes ſeño-res: otros ſe aplican a las letras, y ſalen tan auentaja-dos en ellas, que buela ſu fama, y los eligen los Reyes para ſus Conſejos, y Preſidencias, y con eſto vienen a priuar tanto que gouiernan el mundo: otros a la Igle-ſia, y por ſu virtud vienen a alcançar Mitras, Capelos, y aun Tiaras. Mirad ſi quedarà el padre bien reparado. Bien podemos dezir deſtos tales, que (*Surrexerunt filij eius*) ſe leuantaron de ſus humildes principios, y ayu-

Pſalm. 106 Et adiuuit pauperẽ de inopia, & poſſuit ſicut oues fami-lias.

daron a que se esclareciessen sus linages. Y esto parece que dà a entender el Sabio quãdo dize, que estos tales hijos predicaron la bienauenturãça de su madre. A lo menos son ellos ocasion a que todos la engrandezcã, y digan mil vezes: Bienauenturada la madre a quiẽ Dios dio tantos; y tan buenos hijos. Bien cumplen estos el precepto de Dios, a cerca del honrar a sus padres, pues alli el honrarlos, es fauorecerlos en sus necessidades, y alibiarlos, no solo con palabras, si no con obras. Y assi como a aquestos los bendice Dios, maldice a los que hazen lo contrario, y no quiere que se logren. Honra a tu padre, y madre, y viuiràs mucho tiempo sobre la haz de la tierra, dize este Señor. Y por el consiguiente, si no lo hazes, te abreuiarà los dias de tu vida. Cosa marauillosa, q̃ a ninguno de sus mandamientos pusiesse Dios premio, si no solo a este? Y el premio es el mas auentajado, y de mas estima q̃ en el mũdo ay, que es la vida, de quien dixo Iob, q̃ a trueco de rescatarla empeñarâ quãto tiene. La qual vida es tan apetecible, que con tener como tenemos Fè, que ay otra mayor, nos querriamos eternizar en esta. Entre las justas leyes que hizo Solõ, hizo acerca deste precepto vna muy apretada: Pierda la nobleza, y la honra, el que no sustẽtare a sus padres. Pero direys, como se puede perder essa sangre noble, si la tiene en sus venas? Quiere dezir, que perderà los fueros de la Hidalguia; y que por quãto negò la deuda natural a sus padres, es bien que la misma naturaleza le niegue, y dexe de conocerle por hijo. Y como no tiene otros; no serà Hijodalgo, si no hijo de nadie, y por el consiguiente infame, y sin honra; como dize el Espiritu Santo: *Quam malæ famæ est, quid derelinquit patrem.* El hijo que desampara a sus padres, le desampararà la fama,

Exod. 26. Honora parẽtuum, & matrẽ tuã, vt sis longeuus super terram.

Iob. 1. Pellẽ propel le dabit homo pro anima sua.

Laercio. Si quis parẽtes nõ enutri erit, is ignobilis est.

Ecclesi. 3.

y la honra a el: por esso eternizaron la suya estos de quien vamos hablando.

§. IIII.

De lo mucho que deuen callar los moços en la presencia de los viejos, y que no deuen hablar, si no quando les es forçoso.

S*Vrrexerunt filij eius, & beatissimã prædicauerunt*. Leuãtaronse sus hijos, y predicaron su beatitud. A predicar dize el Sabio que se leuantaron los hijos desta santa muger. Mejor parece que pudiera dezir, que estos como moços se sentarõ a oyr, pues los tales hã de procurar ser mas oyentes, que platicantes. Mejor es que aprendã a callar, que no a hablar: porque oyende el sabio, se haze mas sabio, dize Salomon. Oyendo dize, y no hablando; al contrario. Y el necio callando parece discreto. Y assi dixo Simonides a vn huesped suyo q̃ no hablaua: Si eres necio, callando hazes obras de sabio: y si sabio, nos dâs ocasion a que sospechemos que eres necio. Christo, eterna Sabiduria del Padre, para hablar tres años, callô primero treynta, pero en todo esse tiẽpo no callaron sus obras, q̃ ellas predicauan quan grãde era su bõdad. De essa manera dà oy a entẽder el Sabio que se leuantaron estos buenos hijos a predicar, y engrandecer, quan bienauenturada era la madre que los pario. Quiso Christo darnos exẽplo, y enseñarnos, que no parecia bien que los mancebos fuessen amigos de pregonar lo poco, o mucho que saben, vsurpando el oficio de maestros, en la edad que han de ser dicipulos: porque no sean como los pajaros que salen del

Prou. 1. Audiẽs sapiens sapiẽtior erit.

Simonid. Si fatuus es sapientis opus facis, si sapiens fatus.

nido antes que estèn vestidos de todas sus plumas, que en medio de su buelo desfallecidos caẽ. Dexẽ fraguar bien sus obras, y madurar sus concetos. Aquel gran Filosofo Zenon, enfadado de oyr hablar mucho a vn moço le dixo: Verdaderamẽte hermano, q̃ las orejas se te deuen de auer conuertido en lengua, mejor fuera que callara esta, y escucharan ellas, que los mancebos, miẽtras lo son, no estàn en tiempo de hablar, si no de oyr, y aprender. Oye hijo la dotrina de tu padre, escucha, y no repliques a ella, dize el espiritu de Dios. Y parece muy bien en ellos el encogimiẽto. Pues si parece mal que hablen mucho los moços, no puede parecer bien que hablen tanto las donzellas. Cosa lastimosa, que ay algunas, que apenas han llegado a los quinze años, quãdo tienen mas astucia y sagazidad que las de setenta, y toda su agudeza se emplea en malicias, lisonjas, y cumplimientos vanos; en saber ordenar biẽ vn papel, y responder a otro.

Aures tui in lingua defluxere.

Prouer. 1. Audi fili mi disciplinam patris tui.

Empero podreys replicar. Pues Padre, que aprouecharà la agudeza de ingenio, la mucha discreciõ, el cõtinuo estudio de las letras, si en las ocasiones q̃ se ofrecen, quando ellas hã de luzir callamos. Aun el Espiritu Santo lo vino a dezir por el Eclesiastico: Que prouecho puede resultar de la Sabiduria escondida, y del tesoro inuisible? Como quien dize: Ninguno: porque assi como no se labrò la moneda para condenarla a carcel perpetua, si no para que corra, y se gaste en las cosas necessarias; assi la sabiduria no se adquiere para esconderla, si no para aprouecharse della; assi para el bien comun, como para el particular. Demanera, q̃ ser vna persona discreta, prudente, y sabia, y no manifestarlo, es tener vn tesoro escondido, y que no aya distincion entre el

Ecclesi. 20. Sapiẽtia abscondita, & thesaurus inuisus quæ vtilitas in vtrisque.

el discreto,y el ignorãte,como dexa dicho Simonides. Pues dela manera que se conoce vn vaso por el toque, se descubre el ingenio por las palabras,como dixo Diogenes,segun refiere Laercio. Viòse esso en San Pedro, que por el lenguage conociô la esclaua que era dicipulo de Christo: y el Patriarca Isaac conociò en la voz a su hijo Iacob. Y es de mucha importancia para conocer a vn niño,tener atencion a lo que parla. Y asi se dize de Luys Quixada (ayo encubierto de don Iuan de Austria,q̃ entonces le seruia el niño de paje) q̃ quiso experimentar el valor de su coraçon,y estando mirando vnos mosquetes le preguntò: Y vos don Iuan sabreys tirar vno destos arcabuzes? A lo qual respondiò cõ lindo semblante: Si señor,y aun esperarle. Sõ las palabras en los moços el registro del alma: son como el fuego cubierto de ceniza, q̃ si tantico le rebueluen descubre su resplandor. Dixolo Aristoteles en el libro de sus Periarmenias: Las vozes y palabras son señales de los afectos,y si lo son, porque han de callar los moços?

Laer. lib. 6.
Mat. 26.
Genes. 11.
Simil.
Aris. 1. Periarme. 1. Ea quæ in voce versantur signa sunt afectuum.

A esto se responde, que no se manda absolutamẽte que callen, si no que no hablẽ mas de lo necessario. Assi se lo aconseja el Eclesiastico: Mãcebo, alega en tu fauor solo aquello q̃ fuere necessario, y no mas. Quiere dezir, que hable en hora buena; pero que sea quãdo vrge la necesidad propria suya, o la del proximo. Asi lo hizo Eliu: hallóse presente a la disputa que tuuieron cõ Iob sus tres amigos, el defendiẽdo su inocencia, y ellos condenandola. Visto, pues, q̃ no se cõcluía nada, enojado contra ellos Eliu rõpiò el silencio, q̃ por ser muy moço hasta entõces auia tenido, y dixoles asi: Por ser mãcebo os he escuchado, pensando que como viejos mostrariades la sabiduria deuida a vuestras canas, y pues

Ecclesi. 23. Adolescens loquere in tua causa vix, cũ necesse fuerit.
Expectauit eo quod seniores esset, qui loquebantur.

no la teneys, quiero yo hazer alarde de la mia. Dadme lugar a que hable vn poco, y respire, que me ahogo. Tẽgo represados muchos conceros, y parece que hieruẽ como el mosto en la vasija, q̃ si no le abrẽ camino por donde respire la rebienta. Assi rebentarè yo si no hablo, que a tal termino llegan a vn moço quatro cosas que sabe, que si no las echa por la boca, le traeràn a tal estremo. Por esso le concede el Espiritu Santo que hable; pero que sea con templança, porque el que habla mucho, no puede dexar de dezir alguna cosa que despues le pese de auerla dicho. Por esso dixo el Espiritu Santo, que la mayor fortaleza de vno se manifiesta en el silencio, y en la esperança, en saber refrenar la lengua quando està reuentando por hablar. Dize Iob: El conceto, o palabra que vno ha concebido, o el secreto que le ha sido encomẽdado, quiẽ la podrà tener? Quiẽ si no el q̃ tiene valor y fortaleza? Refiere Quintiliano por gran cosa el de Pretestato, y dize, que era costumbre de los Romanos lleuar cõsigo los hijos al Senado, aunque no tuuiessen mucha edad, para que tomassen pratica del gouierno de la republica. Y dize, que acaso, tratandose cierto negocio de mucho peso, se quedò la vltima resolucion para otro dia, encargando el secreto a todos. Hallôse allĩ este mancebo Pretestato, y como por ser el negocio muy graue, y no conuenir los votos saliessen algo mas tarde, tomô ocasion su madre para apretarle, preguntãdo la causa de su tardãça; y porq̃ no se la dezia, por guardar el secreto q̃ le auia sido encomẽdado, se començò a indignar contra el, con la yra y coraje que ellas suelen, pareciẽdole que la menospreciaua, pues tenia tal desconfiança, que no le fiaua aquel secreto. Entonces el sagaz y astuto mancebo, para escaparse

Isai. 30. In silentio, & in spe, erit fortitudo vestra.

Iob. 4. Conceptum sermonem, quis retinere potest.

Quin. li. 11 inst. orat. c.

parſe della le dixo: Reporteſe ſeñora, y no me mate, q̃ lo q̃ ſe tratò (cuya reſoluciõ ſe ha de tomar mañana) es ſobre ſi conuẽdrâ mas a la republica Romana, que vna muger ſe caſe con dos varones, o vn varon cõ dos mugeres. Quando oyò eſto, haziendo grandes eſtremos, ſalia de ſu juyzio, y oluidada de ſu grauedad, cõ eſta furia, y corage, dio cuenta a otras muchas mattronas, las quales, atonitas con la triſte nueua, ſin reparar en lo q̃ hazian, fueron todas juntas muy amotinadas al Senado el dia ſiguiente, antes que ſe tomaſſe la reſolucion, y pedian a vozes ſe decretaſſe ſer mejor, que vna muger caſaſſe cõ dos maridos, y no vn marido cõ dos mugeres, y alegauan muchas razones en confirmaciõ deſto, y no pocas en contra, refiriendo los grandes inconuenientes que ſe ſiguirian. Admirados ellos de lo que dezian, tan contrario a lo que en el Senado ſe vẽtilaua: e informados del caſo, vituperaron mucho la incontinencia dellas; y alabaron el prudente y aſtuto engaño del mãcebo, y el grã valor q̃ auia moſtrado en guardar aquel ſecreto. Tomò la referida licẽcia del Eſpiritu Sãto, q̃ era callar ſiempre, y quando ſe vieſſe apretado, hablar muy poco, boluiendo por ſi, y eſto no dando cuẽta a nadie de lo que no conuiene, eſcuſandoſe por rodeos, y circunloquios. Y de Cipion, aquel que por ſus grandes hazañas llamaron deſpues el Africano, refiere Bruſonio, que era tan callado, ſiendo mancebo, que no ſolo no hablaua entre los ancianos; pero ni aun entre los de ſu edad, ſi no quãdo ſe veîa muy obligado. Dize que eſtaua vn dia en vna rueda dellos, y como gente moça cõ la ocioſidad comẽçarõ a mormurar de todos los eſtados, remedando ſus acciones, y atildando ſus coſtumbres, y gouernando a ſu modo la republica. Y

Bruſi. lib. 4. cap. 4.

como este prudente mancebo callaua tanto, y no les ayudaua en nada, burlauan mucho del, diziédo, que no era hombre de plaça, ni entendia la Curia Romana, pues no solo no sabia las vidas y costumbres de los ciudadanos; pero ni aun sus nombres; y entonces, siendole ya forçoso, respondiô con gran modestia y compostura: Mas procuro yo que sepan todos mi nombre, que el saber yo el suyo; y mas estudio pongo en componer mi vida, que en descõponer las agenas. Poco hablauan estos, y bien; pero mejor hablã los hijos de nuestra perfeta casada oy, pues dize el Sabio, que se leuantaron a predicar, porq̃ auian estado sentados oyendo, y aprendiendo; y quãdo vieron que conuenia se leuantaron a predicar las grandes virtudes de su madre, la buena dotrina que les auia enseñado, y el grande exemplo que della auian recebido, y las buenas y santas costumbres que le auian visto. A predicar se leuãtan los buenos hijos, a diferencia de los malos, que se sientan a mormurar de todos, sin perdonarla a los mismos padres que los engendraron, ni a los Prelados, y Maestros que les enseñan, y gouiernan.

§. V.

De los grandes trabajos que acarrea el tener hijos; ỹ de las malas madres que dexan salir a sus hijas con lo que quieren, por el prouecho que se les sigue.

S*Vrrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt.* Despues de auer tratado el Sabio largamẽte de las grãdes virtudes, y ocupaciones santas de la perfeta casada, dize aora, que se leuantaron sus hijos, y q̃ alabaron su

ſu gran felicidad. Aueriguemos, pues, que es la felicidad que alaban aqui? Si acaſo es la de tener hijos: porque nos conſta de muchos lugares de la Sagrada Eſcritura, que ſe han tenido por infelizes y deſdichadas muchas perſonas por no tenerlos; como ſe vido en Ana, muger de Alcanà, madre que deſpues fue de Samuel. Fueron tantos los eſtremos que hazia en el Templo pidiendolos al Señor, que el gran Sacerdote Eli juzgô que no era poſsible, ſi no que deuia de eſtar fuera de ſu juyzio, y embriagada de vino, haſta que ella le ſatisfizo, que no eſtaua ſi no muy afligida, por no tener hijos, ni eſperança de tenerlos, por lo qual ſe veìa menoſpreciada de ſu compañera Fenena, a quiē Dios ſe los auia dado. La miſma infelicidad lloraua la hermoſa Raquel, quando dezia a Iacob ſu eſpoſo: Dadme ſeñor hijos, o me dexarè morir. Lo proprio ſentia la glorioſa Santa Ana, madre de la Virgen, Señora nueſtra. Y ſanta Yſabel, madre del Bautiſta. Otros infinitos exemplos pudieramos traer, aſsi en las letras humanas, como en las diuinas. Luego era deſdicha grande no tener hijos; y gran ſuerte y felicidad la de las que los tenian; como lo dà a entender oy el Eſpiritu Santo en nueſtra perfeta caſada; pues los hijos q̃ ſe leuantan, quādo nacen, ellos miſmos, y ſus alegres nacimientos la predican por biē auenturada. Como quien dize: Muy bienauēturada es, pues no ſolo no es eſteril; pero tiene muchos hijos que la acreditan, y engrandecen. Pero aduiertaſe mucho, que tambien le pronoſtica, que juntamente con ellos tendrà muchos trabajos, y que deſtos ſabrà muy poco la que no los tiene. Aſsi lo profetizò Dauid tratando de los primogenitos de Egypto, a los quales llama primicias de todos ſus trabajos. Pero porque no digays,

1. Reg. 1. Nequaquā Dñe mi, nā mulier infelix nimis ego ſum.

Geneſ. 30. Da mihi liberos alioquin moriar.

Pſalm. 77. Et percuſit omnem primogenitum in terræ Egypti primitias omnis laboris eorum.

qu e

que era plaga,q̃ como a enemigos les embiaua el Cielo,dandoles tan malos hijos, que no ſolo no fueſſen aliuio ſuyo,ſi no primicias de lo que con ellos,y por ellos les auia de embiar. Lo miſmo profetizò de ſi el ſanto Patriarca Iacob,ſiẽdo tan amigo de Dios,el qual echãdo la bendicion a Ruben, le dixo aſsi : Vos Ruben,aſsi como fuyſteys el primero de mis hijos,fuyſteys tãbien el primero de mis dolores. Dando en ello claramente a entender,q̃ en todo el diſcurſo de ſu vida ſupo q̃ coſa era trabajo, ni dolor,haſta que començò a tener hijos: porque aunq̃ tuuo muchos trabajos en la perſecucion que le hizo ſu hermano Eſau ; y en aquella larga peregrinacion de Meſopotania;y en aquellos catorze años que ſiruiò a ſu ſuegro Laban;todos eſſos no lo eran,en comparacion de los que le acarrearon ſus hijos ; eran ſombras, y enſayos deſtos, que en realidad de verdad auian de ſer,como fuerõ,los mas finos y valiẽtes. Que mayores,que los ſentimientos y ſobreſaltos de la perſecucion de ſu hijo Ioſef por ſus miſmos hermanos? En efeto,rebueluaſe toda ſu vida, y la hallaremos llena de laſtimas, turbaciones, dolores , y lagrimas ; y todo ocaſionado por las trauesuras, pendencias, y deſaſſoſſiegos de ſus hijos. Aſsi , que ellos ſon las primicias de los trabajos de ſus padres.

Geneſ. 49. Ruben primogenitus meus principium doloris mei.

Quereys ver mas claro quan gran verdad ſea eſta, pues rebolued en vueſtra memoria la grauedad de la culpa de nueſtros primeros padres, quando con vn bocado dieron ponçoña y muerte a tantos,como lo ponderò San Pablo. A la execucion de cuyo caſtigo vino Dios por peſquiſidor , y como riguroſo Iuez los hizo parecer delante de ſi; y conuencidos los reos ſentẽciò la cauſa ; y la que promulgò contra Eua , a quien hallò

Roman. 5. Vnius delicto multi mortui ſũt.

mas

mas culpada, fue la siguiente: Yo multiplicarè tus trabajos, y concetos. Pues, Señor, no hallasteys mayor pena que poder dar a quien fue ocasion de que se cometiesse tan grã culpa? Pareciòle que no la podia auer mayor que tener muchos hijos, pues era vna muerte ciuil; y assi le dize, q̃ multiplicando sus partos, se multiplicauan sus trabajos, sus penas, y dolores. Y assi con mucha razon se admirò Eua, quando naciendo Cayn dixo: Merced grãde ha sido de Dios que yo aya parido vn hombre. Pues que pensastis parir? Segun las primicias de los dolores tan terribles, y tan agudos, que en su parto tuue, y el rebentadero en que me vide, entendi que auia de parir vn dragon ferocissimo, con todas sus conchas, espinas, vñas, y dientes, que me salia rasgando las entrañas. Todos los quales dolores y tormẽtos podemos dezir que fuerõ primicias y pronosticos de los grandes trabajos en que le auia de poner aquel hijo, como le puso quãdo matò a su hermano, cuyo dolor y sentimiento fue tan excessiuo, q̃ les durò mas de cien años, sin admitir consuelo, por tan gran perdida. Y no solo lloraron la muerte de Abel, si no la cayda de Cayn, en tan irrecuperable desgracia de Dios, y eterna condenacion de su alma, q̃ es lo que mas se siẽte. Cayò el miserable, y siendo Dios tan misericordioso, nunca se supo leuantar, como lo hazẽ todos los hijos de Adã, que caen, y se leuantan: segun vemos que lo hazen oy estos hijos de nuestra perfeta casada, que con harto cõsuelo, y alegria de su madre, dize el Sabio, que se leuantaron de la culpa en que auiã nacido, a la gracia en que despues perseueraron: *Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt.*

Genes. 3. Multiplicabo erumnas tuas, & cõceptos tuos.

Possedi hominem per Deum.

Assi, que quiẽ no sabe de hijos, no sabe de trabajos.

Iob. 14. Homo nat⁹ de muliere breue viuẽs tempore repletur multis miserijs.

De muchos dize el Sãto Iob, que sabe el hombre en el breue tiempo que le dura la vida, pues desde que sale del vientre de su madre, hasta que entra en el de la tierra, con ser pocos sus dias, no lo son sus miserias, antes son tantas, que le halla este Santo repleto dellas. Pero sobre todas, digo, que las mayores, y de mayor sentimiento, son las que acarreã los hijos, porque el tenerlos es como echar vn cero mas a la suma, y cargar la partida, que en comparacion de las descomodidades que ellos traen parece que todas las miserias de la vida no entran en cuenta. Son primicias de los trabajos, y no de pocos (como voy diziendo) si no de todos quãtos puede auer en vna casa: porque si la deshõra es trabajo, si la pobreza, si la fatiga, si el cansancio, si el enojo, si el receelo, si el sobresalto; en todos estos ponẽ por momentos los hijos a sus padres. Mirad las afrẽtas en que pusieron al gran Sacerdote Eli, las trauesuras, descomedimientos, y robos de sus dos hijos Ofni, y Fines, y al fin ellos le vinieron a acabar la vida, y la acabaron todos miserablemente. Tales eran, que los llama el Espiritu Santo hijos de Satanas, sin temor de Dios, ni verguença de las gẽtes. Venia a noticia del padre su insolẽcia, y como les era tan padre, como por cumplimiento les exortaua que se enmẽdassen, dexandolos viuir enla ley que querian. Enojôse grauissimamente Dios contra el, y hizole cargo dello, diziendo: Mas has honrado a tus hijos que a mi, pues por no romper con ellos, quiebras con migo; y porque no se te desgustassen, gustauas de que me ofendiessen; mas yo te los quitarè de delãte; en vn dia moriràs tu, y ellos. Como sucediò, que trayendole la nueua de la muerte desastrada suya, fue tan grande el sentimiento, que cayò de espaldas, y se que-

1. Reg. 1. Filij Eli, filij Belial nescientes Dominum.

Honoraste filios tuos plusquam mo.

dò

dò muerto. Fue ordẽ, y castigo del Cielo que muriesse de espaldas, quiẽ a ellas echaua siempre los deferos de los hijos, y asi cayô sobre ellos; o por mejor dezir, muriò por ellos, o por su ocasion.

Lo mismo sucederà a muchos de los destos tiẽpos, por la mala educacion y criança en que imponen a sus hijos, pór el demasiado ámor que les tienen. Es cosa cierta, que la rayz del bien, o mal de los moços, es el cuydado, o descuydo de sus padres. Hálos de traer siẽpre a su lado, para que desde la niñez vayan beuiendo la virtud, y los buenos respetos, y asi se embeuan en ellos. Quiero dezir, que essa virtud se haga costumbre, y la costumbre se conuierta en naturaleza. Como le sucediò a Lot, en compañia de su tio Abrahã, el qual era como su Angel de guarda. Asi lo hã de ser los buenos padres, que como custodios de sus hijos no los hã de apartar de sus ojos, mirãdoles siempre a las manos, examinando sus ocupaciones, y mirandoles a los pies, cercenando sus passos, y a las bocas corrigiendo sus palabras, y a sus cuerpos condenando sus meneos, e inclinaciones, para q̃ ellos, como moços, no se atreuan y auenturen a cosas que despues les vengã a salir a los ojos. Muy virtuosos y santos erã los hijos de Iob, pero no por esso se descuydaua con ellos, antes andaua sobresaltado, y receloso, ofreciendo cada dia sacrificio a Dios en su nombre; y daua la razon: Hago esto por aplacar al Señor, por si acaso han pecado mis hijos. Esto le desuelaua, y no la riqueza que les auia de dexar. Anteponia, como es razon, los verdaderos bienes del alma a los del cuerpo, que son falsos, y caducos.

Iob. 1. Ne forte peccauerint filij mei.

Bien al contrario lo hazẽ algunos el dia de oy. Mas presto acuden al reparo de sus menguas temporales,

que

que a las eternas. Ven a sus hijos muertos en pecados, y no reparan en ello, e inquietanse mucho si los ven cō algun dolor. De aquel Regulo, dize San Iuan, que roga-
Ioan. 4. ua a Christo, Señor nuestro, que descendiesse, y sanasse a su hijo, q̃ estaua muy enfermo. Que le rogaua dize; en lo qual significa el afecto paternal con que pedia a este Señor la salud. Y aunque le reprehendia su poca fê se la barajò, y boluiô a porfiarle, que si auia de baxar, q̃ fuesse luego, antes que muriesse. Teme la muerte de su cuerpo, y no cuyda de la de su alma. Essa es la lastima, q̃ viendo los padres las malas inclinaciones de sus hijos, sus muchas trauesuras, y libiandades, y que no ay vicio a quien no estên entregados, no tratan de su remedio. Vè la madre los malos resabios de la hija (hecha toda la vida atalaya de lá ventana, o alcaydesa de la puerta, con nota y escandalo de la vezindad; y sabe, q̃ si no sale de noche, no entra en casa de dia; y que si acaso se ré coge de dia, es para espaciarse de noche; y que en saliendo es como vn Cid Campeador, que todo lo requiere, y todo lo anda, con mas azogue en los pies, que
Prouer. 7. la que vido Salomon desde su azotea) y la dexa que se salga con todo: y lo peor es, que se buelue como vna sierpe contra quien la auisa, y ruega que la recoja.

O malas madres, que con titulo de amor y piedad son verdugos delasalmas de sushijas. No es esse amor, si no odio; no clemencia, si no impiedad. Asi lo dixo el Sabio: El que no echa mano a la vara para castigar, aborrece al hijo. No se puede ponderar lo mucho que
Genes. 22. queria Abrahã a su hijo Isaac, como al fin vnico, y solo; pero quando le manda Dios que lo sacrifique, apenas lo huuo dicho, quando alçô el cuchillo, y se lo puso a la garganta. Esso es ser padre, o madre, saber tener animo,

mo quando fuere menester para degollar los hijos, y dexarretar sus malos siniestros. No sin gran sentimiento lloraua esto el Profeta Ieremias, diziẽdo: Ay de mi, que las Lamias desabrochan sus pechos, y dan leche a sus hijos; y la hija de mi pueblo ha sido tã cruel para los suyos, como lo es el abestruz. Las Lamias, dize, que son mas piadosas que algunas mugeres. Pero sepamos, que es lo que llama aqui Lamias? Ambrosio Calepino dize, que son las brujas, las quales matã los hijos agenos, y crian los proprios. Aunque San Geronimo dize, q̃ no son si no vnos animales crueliſsimos, que tienen caras de mugeres. Estas Lamias, dize el Profeta, que siendo tan ferozes con los estraños, se muestran humanas con los proprios, y los amamãtan; pero la que no es fiera, si no verdadera muger, se muestra tan inhumana con los que traxo en sus entrañas, como el abestruz, q̃ se oluida de sus crias, y las desampara. Esto dize el Profeta, segun nuestro Nicolao de Lyra, por la crueldad que tuuieron algunas madres en el cerco de Ierusalẽ, las quales inhumanamente hizieron lo que no hizieran las fieras, pues se comian la carne de sus proprios hijos. Esso os admira tanto Profeta bendito? Otras ay aora en el mundo mas crueles. Madres ay, que con menos necessidad hazen carnizeria de sus hijas, y se sustentã de sus cuerpos, y las pesan, y reparten a quien mejor se las paga. Aquellas quitauan a sus hijos la vida del cuerpo; pero estas la del alma. Demanera, que si las hijas son malas, lo son con licencia y orden de sus madres, las quales las dexan viuir como quieren por no disgustarlas, y perder ellas su interes. Por esso mandaua Dios, que a la mala hija la ahorcassen de la ventana de su cruel madre, y no pareceria mal, que arrojassen a la vna tras la

Ierem. Lamiæ nudauerunt mãmas lactauerũt catulos suos filia autẽ populi mei crudelis sicut struthio in deserto.

Iob. 39.

Num. 18

otra, pues fue ocasion de todas quantas maldades cometio contra Dios.

2. Reg. 18. Parte de castigo fue de Dauid ahorcar el mismo Señor a Absalon de vna enzina, por auerle querido tanto el padre, q̃ disimulò con el muchas maldades; y tābien por el mal exemplo q̃ en vn tiempo dio. La primera regla que a este proposito dâ Plutarco es, que los que quisieren tener buenos hijos, seā buenos padres, y por no serlo permite Dios, q̃ los hijos q̃ tanto regalaron, y quisierō, vengā a ser sus verdugos, y perseguidores, como lo fue este Absalō de Dauid; y el otro, q̃ en la horca arrancò las narizes a su padre. Para que se ha de criar el pollo, si se lo ha de lleuar el milano. Y los padres crueles, y descuydados, q̃ no castigan a los hijos trauiessos, por el tierno amor que les tienen, dan ocasion a Dios a que ponga las manos en quien ellos tienen puestos los ojos, como lo hizo en los malos hijos del gran Sacerdote Eli. Y lleuaselos este Señor a las vezes temprano, porque juzga por desamor suyo el excessiuo que los padres ponen en ellos. Es Dios como los enamorados, que tienen zelos del Sol, y quisierā ponerle las manos porque sus queridas ponen en el los ojos. El exemplo se vio en Abrahan, que los tenia muy puestos en su hijo Isaac, por las buenas esperanças que prometia, y por el mismo caso le mandò Dios que se lo sacrificasse, y de camino en el mismo mandato le dio la razon porque se lo quitaua, quando le dixo: Sacrificame sobre el mōte, que yo te mostrarê al hijo que tu amas. El que tu amas dize; y verdaderamente que el excessiuo amor de los padres suele dar la muerte a los hijos; assi como el tratarlos con rigor y aspereza les dâ la vida. Cō ella deuia de criar nuestra perfeta casada a los suyos, pues dize

Genes. 22. Tolle filium tuū quē diligis Isaac.

dize oy el Sabio, que resucitaron, y con su resurreccion engrandecieron a su madre: *Surrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt.* Era muger fuerte, y braua; y assi como las leonas paren los hijos muertos, y a bramidos los resucitan; assi esta a los suyos, quando desfallecian en la virtud, los restituian a la vida de la gracia, y amistad de Dios, boluiendose contra ellos como embrauecida leona, dandoles asperas y duras reprehensiones.

§. VI.

De la honra que los hijos deuen hazer a sus padres en recompensa del amor que ellos les tienen, y de la buena dotrina que les enseñaron.

S*Vrrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt.* En el parrafo passado tratè de la aspereza que hã de tener los padres con los hijos para su buena educacion: y en este quiero tratar de la obligació en que los tales hijos estan a sus padres, y quan agradecidos se deuen mostrar, como lo hizieron los desta fuerte muger, de quien dize oy el Sabio, que se leuantaron, y acudiendo como buenos hijos a lo que estauan obligados, predicaron su bienauenturança, mostrando el amor grande que le tenian, en recompẽsa del que ella como madre les auia tenido a ellos. En esso fundò San Iuan el amor que deuiamos tener al Criador, quando dixo a sus Discipulos en la primera de sus epistolas Canonicas: Amemos a Dios, pues el nos amô primero a nosotros. Dando a entender, q̃ el amor es de naturaleza reciproca, y passa de vno a otro. Es como el humor del arbol, q̃ passa de la rayz a sus ramos, segun se vê en la Primauera; y al

1 Ioan. 4. Nos autem diligamus Deũ quoniã ipse prior dilexit nos.

al contrario en el Inuierno, se buelue a passar de los ramos a la rayz, donde se recoge. Assi passa el amor de los padres a los hijos, y buelue de los hijos a los padres. Y a este proposito podrà referir qualquiera hijo aquellas palabras de la Sabiduria: Yo amo a los q̃ me amã. Esto es: Si quiero tanto a mis padres, es porque en ello les pago el amor que me hã tenido, y tienẽ. Lo qual es muy conforme a lo que Christo nos dexô tan encargado, quando dixo por su Euangelista: Mi preceto, y mi voluntad es, que padres y hijos os ameys los vnos a los otros, pues os es deuda tã deuida. Pero lo malo es, que nunca se paga ni recompẽsa por sus cabales este amor paternal, alomenos son muy contados los que los sabẽ bien recompensar. El Maestro Iacobo, en el libro que escriuio de las cosas notables que ay en las regiones Orientales, dize del Pelicano, que se hiere los pechos para alimentar con su sangre a sus hijos. Que hijos ay que hagan tales finezas por sus padres? Lo que vemos por experiencia es, que algunos apenas les dan cõ que se puedan sustentar, despues de auer recebido dellos todos sus bienes. Por esso dixo San Pablo, que los hijos no atesoran para los padres, si no los padres para los hijos, porque es mas natural, y de mas subidos quilates su amor. El vno y el otro son cõparados al agua, que como es cuerpo graue, y pesado, natural y facilmente baxa, y con dificultad, y contra su inclinacion sube. Assi el amor del padre, como desciẽde al hijo camina tan vfano; pero el amor del hijo al padre, como sube, và casi violentado.

Prou. 8. Ego diligentes me diligo.

Ioa. 15. Hoc est præceptũ meũ, vt diligatis inuicem.

2. Cor. 12. Filij nõ thesaurizant parentibus, sed parẽtes filijs.

Echase bien de ver esta verdad, en que manda Dios a los hijos, que amen a sus padres; y nunca vereys que pusiesse preceto a los padres, que amassen a sus hijos?

por

porq̃ no era menester mandarlo, q̃ naturaleza los inclinaua, y aun forçaua a q̃ no pudiessen hazer lo cõtrario. No se puede quexar cõ razõ el hijo q̃ no es amado de su padre, quãdo el padre, a las vezes, ser aborrecido de sus hijos; segun aquello que en nõbre suyo dize Isaias: Criè hijos, y los ensalcè, y ellos me hã menospreciado. Porq̃ ay algunos tã ingratos, q̃ aunque reciban mil bienes de sus padres, juntamente con la mayor parte de sus haziendas, viendo que han empobrezido por enriquezerlos, los dexan desfallecer, y padecer mil menguas y necessidades. Por esso dizen bien, que vn padre para cien hijos, y no ciẽ hijos para vn padre. Menester es, que el vn amor se temple, y el otro se repare. No sea tan ciego el de los padres, como el que tiene el tigre al espejo, que por ver en el su imagen, dizen los Naturales, que se deleyta tanto, que le dan alcãce los perros. Assi lo daran los enemigos del alma a los imprudẽtes padres, si no tiemplan el excesso de amor que tienen a sus hijos, en quien se estan remirando como en espejo, lo qual les impide el curso de las buenas obras, y con la ciega aficion caen en el vicio de la auaricia, adquiriẽdo cõ malos tratos mas, y mas bienes que dexar a sus hijos, sin reparar en los muchos males de que se haze cargo su conciencia, condenando sus almas.

Isai. 1. Filios enutriui, & exaltaui ipsi autẽ spreuerunt me.

Por estos se podrà dezir lo q̃ refiere el Paralipomenon de Senaquerib, que sus hijos le mataron. Y no solo se hazen tanto mal a si; pero es notable el que hazẽ a ellos, quando les suceden en los bienes mal adquiridos, sin hazer restitucion dellos, y assi se condenan los vnos tras los otros: porque es la vsura como el veneno de la salamandria, que si inficiona la rayz del arbol, se inficionan los ramos, y fruto. En las vidas de los padres

2. Par. 32. Filij eius interfecerunt eum.

se lee de vn Santo, que arrebatado en espiritu tuuo vna vision en esta forma: Vido en vna gran hoguera a vn hombre, que estaua boca arriba, de cuyo vientre nacia vn arbol muy alto, en el qual estauan ahorcados algunos, abrasandose en el mismo fuego. Este le dixeron q̃ era vn vsurero, y el arbol la grande herencia que auia adquirido, y que los ahorcados erã los herederos. Y en las mismas vidas de los Padres se lee de otro Sãto Religioso, que tenia vn padre vsurero, y vn hermano que le auia heredado. Murieron entrambos, y rogò a Dios les enseñasse el estado que teniã, y vido vn pozo de fuego, y en dos grandes calderos de azufre alternatiuamẽte entrauan y salian en el pozo pendiẽtes de vna cadena, y quando se encontrauan con gran rabia se maldecian y despedaçauan; dezia el padre: Maldito seas hijo, que por amarte tan ciegamente, y quererte dexar grande herencia, padezco tan graues tormentos. Y el hijo dezia: Maldito seas cruel padre, que por tus robos, y ladronicios con que me enriqueziste, tengo de padecer eternamente, por no auerlo restituydo a sus dueños. Esta era su continua salutacion. Es lo que dixo el Espiritu Santo, que se quexarã los hijos del mal padre, pues por el seran afrentados eternamente, por su mala vida, y exemplo.

Ecclesi. 40. De patre impio conqueruntur filij, quoniã per ipsum sunt in opprobrio.

Demanera, que como los hijos de los buenos tienẽ tanto motiuo para ser lo q̃ fueron sus mayores; assi los hijos de los malos mamarõ en la leche sus siniestras y ruynes inclinaciones. Por experiencia vemos, que dõde quiera que se inclina a mirar el vn ojo, se inclina tãbien el otro: assi a la virtud, o vicio que se inclina a mirar el padre, le sigue el hijo. Y claro està (como dize el Espiritu Santo) que no se han de coger de las espinas

Mat. 7.

vbas;

vbas; si no que assi como el arbol bueno dà buen fruto; assi el malo lo ha de dar malo, porq̃ cada vno lo dâ cõforme a quien el es. De los Hebreos (que idolatrando ofreciã sacrificio a la Luna) se quexaua Ieremias, diziẽdo, que los padres encendian el fuego, y los hijos acarreauan la leña, y las madres amasauan los panes: dando a entender, q̃ todos ellos eran complices en vn mismo delito; y quales eran los padres, tales eran los hijos. De Alexandro dezia vn Sofista, segun refiere Filostrato, q̃ era hijo de su padre; queriendo dezir, que auia aprendido del a ser ambicioso, de donde se originô aquel Prouerbio: Del mal cuerbo mal huebo. Porque si la bõdad de los padres es vn dechado que pone Dios a los hijos para que la imiten, su maldad serà vn escandalo, y estropieço, para que se peruiertan y dañen como ellos. Esto era lo que les redarguía Christo por su Euangelista San Iuan: Si os preciays de hijos de Abrahan, imitalde, y hazed lo que el hizo. Pero si fue el tan bueno, no seays vosotros tan malos: y si soys tan proteruos, y obstinados en la maldad, no digays que soys hijos de tal padre, q̃ le injuriays a el, y os afrentays a vosotros, pues salistis malos, siendo hijos de buenos. Dauid quãdo pedia perdon de sus pecados a Dios, le hazia cargo que se los deuia perdonar, por auer sido concebido y engẽdrado en ellos. No diria bien: Señor perdoname, porq̃ soy hijo de Santos. Porque le responderã: Por esso mereceys mayor castigo. Mejor lo supo dezir: Merezco que me perdoneys, porque si soy pecador, soy hijo de pecadores. De donde colijo yo, que se afrentauan a si mismos en alegar que eran hijos de Abrahan, no imitãdole. Y assi los conuencio Christo, diziendoles, que no eran si no hijos del Demonio.

Ierem. 7.

Philost.
Alexander patris est filius.

Mali corui malũ euũ.

Ioan. 8.
Si filij Abrahæ estis opera Abrahæ facite.

Psalm. 50.
Ecce iniquitatibus conceptus sum, &c.

Dixe mas, q̃ injuriauan a Abrahan en intitularse hijos suyos, pues le haziã padre, y maestro de cosa tã mala. Cõtra aq̃lla regla general q̃ dio Christo: el buẽ arbol dà buẽ fruto: luego el mal fruto procede de mal arbol? Es infalible esta verdad, y cõfirmòla el mismo, diziẽdo, que los hõbres seran conocidos por sus frutos. Y a esto alude el Eclesiastico quãdo dize: No alabes al hõbre antes de la muerte, porq̃ en los hijos se conoce el varon. Quiere dezir, q̃ no le alabes antes q̃ crezcã sus hijos, q̃ es el fruto de sus entrañas, q̃ por las virtudes, o vicios q̃ ellos sacaren, se coligira q̃ tales fueron sus padres. Mãdaua Dios en el Exodo, q̃ le presentassen los primogenitos, y acabados de presentar se los boluiã a entregar a sus padres. Pues, Señor, si os los presentauan para que los adoptasedes por hijos vuestros, porq̃ los bolueys a sus mismos padres? Parece q̃ es hazer poca estima dela ofrenda. No es esso, si no q̃ recibiẽdolos Dios por hijos suyos, los entregaua a sus padres, para q̃ como ayos, y maestros se los criassen, e industriassen en lo q̃ pertenecia a su santo seruicio, como a principes, y hijos que ya erã de tan soberano padre. Como a maestros y ayos se los entriegan, y no como a padres, porq̃ los sepan criar con rigor, y diciplina, y no con tãto regalo q̃ se peruiertan. Porq̃ como dixo el Sabio: El castigo y correcciõ haze a los hõbres sabios. Sõ algunos padres como la yedra, q̃ abraçandose con los arboles, y haziendoles sombran, los echan a perder, y se vienẽ a secar. Assi digo, q̃ estos con regalar y acariciar a sus hijos, defendiẽdoles en sus trauesuras, se les seca el jugo dela virtud. Quiere Dios, que aunq̃ son padres de la carne, los crien como maestros del espiritu: como les manda S. Pablo a los de Efeso: Criad vuestros hijos, no con regalos, y caricias, si no

Ecclesi. 11. Ante mortẽ ne laudes hominẽ quoniam in filijs agnoscitur vir.

Exod. 13. Omne primogenitum hominis de filijs tuis pretio reddimes.

Prou. 29. Correctio, & virga tribuit sapientiam.

si no con diciplina, y correcciō: porq̄ no haziendolo, su perdicion se os atribuyra a vosotros. Y con razon, porq̄ ellos nacen como indigesta materia, apta para recebir qualquiera forma de virtud: y si la industria de los hombres domestica y amansa a los animales mas fieros, cō ser esta inclinacion tan agena de su naturaleza, q̄ hariā los niños si los criassedes en buena dotrina? S. Anselmo los cōpara al vaso nueuo, q̄ huele, y sabe siēpre al licor con q̄ le estrenaron. Del qual dize la Sabiduria, q̄ nūca se aparta del camino enq̄ le impusierō enla niñez, porq̄ aquella tierna edad es como el espejo limpio, q̄ como no està empañado, representa todo lo q̄ le ponen delāte. Hazē lo q̄ ven hazer a sus padres y maestros, a cuya imitacion los cōbida el amor q̄ les tienen. Sō como la rueda, q̄ vna vez arrojada con impetu, se và ella por si mouiēdo, aunq̄ cesse el primer motor. Assi, quādo està bien dotrinado el mācebo ensu puericia, aunq̄ despues cesse el maestro de enseñarle, lleua el adelāte la virtud que le enseñaron, y se exercita en ella con gran gloria de sus maestros. Y esta la van predicando, no solo sus cōcertadas palabras, si no sus morigeradas y virtuosas costumbres. Como testifica oy el Sabio que lo hazē los hijos desta santa muger, a la qual llaman beatissima, q̄ es lo mismo que dos vezes bienauentorada. Dixo Aristoteles, que a cargo dela madre està el criarlos, y al del padre el dotrinarlos. Ella es como la tierra, que produze y cria el oro, y plata, y las piedras preciosas allà dētro de sus entrañas, de las quales salen rudas y toscas; y el es como el artifice, que despues las và puliendo y limando, con cuya labor las viene a perficionar. Assi nacen los hijos, como indigesta materia; pero luego entra el padre puliendo y dotrinando.

Ephes. 6. Educatæ filios vestros in disciplina, & correctione.

S. Ans. lib. de simil. ca. 141.

Prou. 22. Adolescens iuxta viam suā etiā cum senuerit nō recedet ab ea.

Simil.

Simil.

Arist.

§. VII.

De la grande obligacion en que estan los hijos a sus padres, y especialmente a sus madres, y lo mucho que las deuen amar y honrar.

Sen. li.6. de benef. c.23. Beneficioru maxima sunt, quæ a patribus accepimus.

Tob. 4. Honoré habebis matris tuæ omnibus dieb⁹ vitæ tuæ.

Memor enim esse debes quæ, & quanta pericula passa sit propter te in vtero suo.

Ad Gal. 4. Filioli mei quos iterum parturio donec formetur in vobis Christus.

SVrrexerunt filij eius, & beatissimam prædicauerunt. Leuantaronse sus hijos, y predicaron quan bienauenturada era aquesta madre suya. Cumplieron con efeto con la deuda y obligacion que les corria de honrarla; conforme al diuino preceto. Con esto le pagan el beneficio q̃ della recibieron. Acerca del qual dize Seneca estas palabras: Entre todos los beneficios no ay ninguno que llegue a igualar al que nos hizieron nuestros padres en engẽdrarnos; y sobre todos es mayor el que recebimos de nuestras madres, por lo mucho que les costamos. En esso fundô el santo viejo Tobias la honra que mãdô a su hijo hiziesse siempre a su madre: Hõrala todos los dias de tu vida, que bien se lo deues, por los muchos trabajos que le hiziste padecer trayendote en su viẽtre, y por los cuydados y desuelos de tu criãça; todos los quales fueran incomportables si no mediara su entrañable amor. Supuesto esto, que seruicio, y que honra pueden hazer los hijos a sus madres que llegue a satisfazer lo mas minimo desta deuda? Para ponderar mas el Apostol Sã Pablo el auẽtajado amor q̃ tuuo a sus dicipulos, se finge madre suya, y les dize assi escriuiendo a los de Galacia: Hijuelos mios, a quiẽ he parido, y voy pariendo cada dia, y os parirê hasta formar en cada vno de vosotros vna verdadera semejança de Christo. Hijuelos los llama, y no hijos, significando el tierno amor que les tiene; pues assi como la madre que

tiene

tiene muchos, ama mas a los mas pequeños: asi los ama a todos San Pablo, como si lo fueran. No dize q̃ es padre, cuyo ministerio es engendrar, y no parir; si no madre, cuya ternura y piedad, acerca de sus pequeñue los hijos, haze gran ventaja a la de los que son padres. Y como tãto es la cosa mas amada, quãto es mas costo sa, assi se compara a la madre, que el parto de cada hijo le cuesta dolores de muerte. Y para significarles, que aun a este amor materno no sobrepuja el suyo, dize, q̃ pare a cada vno vna y muchas vezes, hasta formar en ellos aquella verdadera semejança de Christo, que deue pretender qualquier Christiano para auerlo de ser con perfecion. Todo lo qual fue certificarles, que les amaua cõ mas valiente amor, que el que tenian las madres a sus hijos: porque si ellas los amauan tanto por auerlos parido vna vez: el los ama mas, pues los pare muchas. Prouemos esto con el mismo exemplo: Pare vna madre cõ mucho dolor vn hijo; si este naciesse sin ojos, sin narizes, sin pies, y sin manos, y finalmente sin forma de hombre, y quando pensaua que auia concluy do cõ su parto dixessen los Medicos, que era menester que el tal niño boluiesse a entrar en el viẽtre, para que alli se acabassen de perfecionar sus fayciones, y que al cabo de otros dos meses lo boluiesse a parir, grãde trabajo y dolor seria el suyo. Y si esto se huuiesse de hazer muchas vezes, hasta que la criatura saliesse bien formada, otras tantas se le duplicaria su dolor, y por el consiguiente amaria mucho mas aquel hijo, por auerle costado tanto. Pues esto le sucede a San Pablo, como el dà a entender quando dize: Hijuelos mios, a quiẽ yo buelvo a parir, hasta que salgays formados en la verdadera imagen de Christo; y esto mediante la palabra diuina, *Simil.*

uina. Que eran, ſepamos, aquellos ſus cõtinuos ſermones, ſi no conceptos, y partos de ſu alma? Y los dolores con que los paria, y conuertia las almas a Dios, erã los tormentos, azotes, y duras priſiones que por la predicacion Euangelica padecia. Y aſsi eſcriuiendo a Filemon, le encarga mucho a Oneſimo, y le dize: Haz el bien que pudieres a mi hijo Oneſimo, a quien yo engédrè, y pari con tan grandes dolores como tuue en mi terrible y riguroſa priſion. Trata de ſus trabajos, porq̃ de tales dolores ſe le ſiguio el parto de tan buen dicipulo. Y pareciendole que auia dicho poco en llamarle hijo, añade: Empero tu recibelo, y haz cuenta que recibes a mis miſmas entrañas. Que mayor encarecimiẽto pudiera hazer vna que fueſſe propria madre? Y aludiendo a lo ſobredicho dize, que ſon dignos de doblada honra todos aquellos que como el ſe ocupan en el ſagrado miniſterio de la dottrina Euãgelica. En que dà a entender, que tantas vezes merecen ſer honrados, quantas ſe moſtrarõ ſer madres de los fieles, por el doblado trabajo que en ſerlo tuuieron.

Ad Phil. Obſecro te pro meo filio quẽ genui in vinculis.

Tu illũ vt mea viſcera ſuſcipe.

1. ad Tim. 5 Duplici honore digni habeantur maximè, qui laborãt in verbo, & dotrina.

De todo lo dicho podemos colegir la honra tã deuida que deuẽ hazer los hijos a ſus madres, y que a ſus grandes trabajos y dolores que tienen en parir y criar ſe deue mayor agredicimiẽto, y mas entrañable amor que a los padres, que tã varato les cueſta el engendrarlos. Reconociendo, pues, oy eſtos virtuoſos hijos, de quien vamos tratando, ſu grande obligacion, dize el Sabio, que ſe leuantaron, quizà arrebatados de vn extraordinario zelo, y feruoroſo amor; y para pagar eſtà deuda predicaron ſu bienauenturança, y grandes merecimientos de aqueſta madre ſuya. Y no dize que hizieron otra tanto con ſu padre; no porque no ſe les

deua

deua mucho a todos los q̃ lo son; si no para significar, q̃ no se les deue tanto a ellos, como a ellas, supesto que los hijos se reputan por las mismas entrañas de la madre, assi en las humanas, como en las diuinas letras. Sã Pablo, quando se consideraua madre de los fieles, vimos que llamò entrañas suyas a su dicipulo Onesimo. Y Canace, muger de Eolo, lamentandose, cuenta a su hermano (segun refiere Ouidio en vna de sus epistolas) que el hijo que auia parido se lo auian echado a las fieras por orden de su padre; y ponderalo en los dos siguientes versos. *Ouid. epist. 11.*

Cum mea me coram siluas inimicus in altas
Viscera monstruis ferret ædenda lupis.

Que quieren dezir: Como no tengo de estar tan amarga, y afligida, si delãte de mi este enemigo echò mis entrañas a los lobos carnizeros? Donde se vè, que llama entrañas suyas a su hijo. Y el mismo Autor, en su segundo libro de sus Elegias, abominando la maldad de las que toman beuedizos para abortar, dize assi.

Vestra quid effoditis subiectis viscera telis, *Ouid. Eleg.*
Et nondum natis dira venena datis. *4.*

Porq̃ tirays saetas a vuestras mismas entrañas, y days veneno cruel a los que aun no hã nacido? Y aduiertase mucho, que aunque estas entrañas, o pedaços dellas, q̃ al nacer se desentrañaron y diuidieron de las de la madre, no porque esten diuisas dexan de lastimar y doler sus penas a las que les cõcibieron. Como se vido en la que era verdadera madre de aquellas dos que litigauã delante del sapientissimo Rey Salomon, sobre aueriguar cuyo hijo era vn niño que traìan, porque ambas alegauan cõ razones muy fuertes ser suyos: y no hallãdo mas derecho en la vna, que en la otra, mandò el rec-

tissimo

tissimo Iuez q̃ se diuidiesse, y por mitad se diesse a entrambas. Llegò el verdugo a hazer la particion, empuñò la desnuda y tajante espada, leuantô el braço, y quãdo ya hazia demonstracion de querer descargar el golpe, dize el Texto diuino de la q̃ era verdadera madre, que se le estremecieron las entrañas, y robado el color començò a temblar, y dezir a vozes, que ella cedia su derecho, que no se diuidiesse. De que temes muger, de que te turbas, de quien tiemblas? Amenazate por ventura a ti aquella espada, o al niño? De que se afligen y cõgojan tus entrañas, pues no se ha de hazer la diuisiõ en ellas, si no en el? Enteras hã de quedar en tu cuerpo. Solas las de aquel cuerpecito se partiran por medio. Contra el suyo, y no contra el tuyo se promulga la sentencia; pero es por demas, que como las entrañas del hijo son las mismas que las de la madre (aunque no lo sean en numero, por la diuisiõ que causò el parto) hazẽ el mismo sentimiento q̃ si estuuieran juntas. Porque el alma (como certifican los Santos) està mas dõde ama, que donde anîma. Y en derecho es cosa aueriguada, q̃ suponen por vna misma cosa los padres q̃ los hijos. Como lo aduirtiô Paulo Iurisconsulto en vna de sus leyes, tratando de los contratos y promesas que se hazẽ por ocasiõ de alguna amenaza, o temor; dõde dize expressamente, que no dà mas, que esse miedo se ponga en la persona del hijo, que en la del padre; antes la deste juzga por mayor. Dando a entender, que temen mas los padres los daños que se hazẽ a los hijos, que los que se hazen a sus personas, de la misma forma y manera que teme vno mas la herida del coraçon, que la del braço, o mano; y assi los ofrece por reparo para defenderlo. Y en quiẽ se verifica mas la fineza deste amor es en las q̃ son

3. Reg. 3. Diuidatur puer. Cõmota quippè sunt viscera eius.

Le. isti quidẽ. ff. de eo quod metus causa.

Cũ parẽtes magis in liberis terreantur quã in se ipsis.

ſon madres, por ſer (como dixe) los hijos ſus miſmas entrañas. Vidoſe eſto en la Cananea, que con tanto dolor y ſentimiento dezia a Chriſto: Señor ten miſericordia de mi, que mi hija es atormentada del Demonio. Notad que no dezia: Ten miſericerdia della, ſi no de mi, que por ſer hija mia ſoy la q̃ mas padezco. Veeſe el exẽplo en el amor natural que tiene la gallina a ſus pollos, que con ſer vna gallina, por defenderlos del milano, ſe buelue contra el como vn griſo.

Boluiendo pues a mi intento, digo, que eſta grande obligacion no tienen los hijos cõ que pagarla a ſus madres, ſi no con ſolo honrarlas y fauorecerlas en todas ocaſiones, como lo hazen eſtos de quien dize oy el Sabio, que ſe ocuparon en alabar la ſuya, y bẽdecirla, predicando al mundo ſu bienauenturança: *Et beatiſsimam prædicauerunt.* Y los que no ſaben agradecer el beneficio que de ſus padres han recebido, poco ſabrã agradecer el que recibieron de Dios; y aſsi la ingratitud que contra ellos ſe tiene la reputa eſte Señor por propria. Porq̃ aſsi como el es principio vniuerſal de todo nueſtro ſer; aſsi lo es particular cada padre de ſus hijos. Y por eſta razon en el Decalogo, deſpues de los tres precetos pertenecientes a ſu honra; el primero de los ſiete que pertenecẽ a la honra del proximo, es el de la hõra y reuerencia que ſe deue a los padres naturales. De ſuerte, que eſtà como pared en medio la vna honra de la otra. El Cardenal Hugo las iguala en ſu manera, y pone la paridad, en que el primer preceto de la ſegunda tabla pertenece a la hõra de los padres; como el primero de la primera a la honra de Dios. En dos planas eſcriuio el Señor ſu ley; el primer iten de la vna, comiẽça por el amor de Dios; y el primer iten de la otra, por el

Hugo. Vtrobiq; paternitas proponitur, vtrobique principij dignitas honoratur.

el de los padres. Y si la primera letra con que se comiẽça vn libro suele ser la mayor, y mas bien pintada, las dos con que se comiençan estas tablas de su santa ley quiso que guardassen essas cõdiciones, y que estos dos primeros mandamientos suyos fuessen los mas hermosos y excelentes de toda ley; y por acudir a lo vno y a lo otro dize oy bien el Sabio, que se leuantaron los hijos desta buena madre, y predicaron sus honras, ponderando sus alabanças.

CAP. 30. QVE ES MVY DE ESTImar que los maridos alaben a sus mugeres; y que aunque tengan muchas virtudes, la de la obediencia y sugecion a su cabeça es digna de mayor alabança.

§. I.

VIR EIVS, ET LAVDAVIT EAM.

EN EL CAPITVLO PASSADO DIxo el Sabio, que se leuantaron los hijos de nuestra perfeta casada, y predicaron sus grandezas, llamandola, no solo bienauenturada, si no certificando que era en superlatiuo grado beatissima. Y en este lo confirma el Espiritu Santo con dezir, que tambien se leuantó su mismo esposo, y la alabò, aplicandole el mismo titulo. Da a entender, que no es pequeño blason suyo que la alabe el marido, que a las vezes suele estar mas desobligado, y quizà encontrado con la continua frequen-

frequentació: y especialméte quando no se conformã las voluntades, porque entonces nunca faltan quexas, y rencillas, de que somos buenos testigos los Confessores, que en confessando al vno, sabemos de que pie cogea el otro. Y asi llegandose a cõfessar vn discreto, dixo, y no dixo mal: Yo me acuso Padre de todas las culpas que mi muger acaba de confessar a vuestra Paternidad por mias, presuponiendo, que no dexaria de hazerlo. Y por el consiguiente lo haria el, escusandose cõ que era ella tan fuerte de condicion, y tan demasiada en zelos, que lo inquietaua. Asi, que no es mucho que los hijos prediquen y alaben con tanto encarecimiẽto y ponderacion la gran bondad de sus madres, pues es obligació que les corre, y no ay ninguno, por ruyn que sea, que publique serlo de la que no es buena; antes la honran mucho, supliendo lo que les falta, y pagãdo en esto el beneficio que della tienen recebido: pero que, como dixe, la alabe tanto el marido, o es sobra de bondad suya del, o de verdadera perfeció y santidad della. Y tengo por mas cierto, que aqui es lo vno y lo otro: porque si ella es tan buena, no es nada malo el: y si el es vn santo, no es mejor que ella. Tan gran virtud y perfecion predica el Sabio (en la presente materia) del vno, como del otro. Expressas pone las desta santa muger, y subintelectas las de su marido, especialmente en aquellos dos versos referidos, y tan declarados. El vno: *Confidit in ea cor viri sui, &c.* Y el otro: *Nobilis in portis vir eius, &c.*

Y siendo, como es verdad, lo que dixo San Geronimo, que ninguno puede dignamente alabar al Santo, sino el Santo (porque el solo sabe quan dignas son de põderar las calidades que en si encierra la verdadera san- *S. Hierony.*

tidad, y la dificultad grãde que en conſeguirla ſe tiene, y lo mucho que para alcançarla ſe padece) eſte alaba a ſu muger, confirmando el titulo que de beatiſsima le predicaron ſus hijos, como oy dize el Sabio: *Vir eius, & laudauit eam*. Luego por lo menos ſerà el vn beato, vn varon perfeto, vn ſanto, vn bienauẽturado: porque no ſe ha de entender q̃ es eſte como algunos deſatinados e inſenſatos maridos, que alaban en ſus mugeres lo q̃ vituperan en las otras; y llamolos aſsi, porque tengo por gran tõteria celebrar, como celebran por muy corteſanas, a las que a juyzio de todos ſon tenidas por demaſiado de deſembueltas, y libres. Y al contrario ſucede, que eſtos miſmos, al fin como tales, vituperan la virtud que en ellas auian de alabar, y engrãdecer, porque dizen que no las quieren tan ſantas, ni tan demaſiado de virtuoſas. Es propriedad ya de malos deſagradarſe de los buenos, porque ſe confunde ſu malicia con tan conocida bondad. Y quando aciertan eſtos a dezir bien de lo bueno, no es por dezirlo, ſi no porque no lo pueden negar, ſin nota grande de ſu poco ſaber, y demaſiada peruerſidad. Eſto no cabe en eſte inſigne varon, ſi no que ſenzilla y juſtamente engrãdece a la que tiene por digna de tan grande alabança.

Beatiſsima la llama, que es lo miſmo que conſumada en toda perfecion, q̃ aſsi difine Santo Tomas la beatitud; y el Dotor Subtil, y Boecio, la llaman agregado de todo lo bueno. Y no contentandoſe eſte Eſpoſo con llamar a ſu Eſpoſa beata, la intitula beatiſsima, porq̃ todos los bienes, gracias, y perfeciones las tenia en ſuperlatiuo grado. Pero entre todas eſſas virtudes, la q̃ mas eſtima el marido en la muger, es la ſugecion y reſignacion de ſu voluntad en el, ſegun Sã Atanaſio Sinayta, y

prueualo cõ el exemplo de aquellos dos primeros desposados que huuo en el mũdo, Adan, y Eua, de quiẽ dixo Moysen, que quando Dios traxo a la muger a la presencia de Adan, para que viesse que nõbre le deuia poner; fue tan grande la complacencia que de verla recibio, que la comẽçò a alabar, diziẽdo: Esta aora es huesso de mis huessos, y carne de mi carne. Aora dize: Pues porque mas aora (replica este Santo) que antes? Quando essa carne y huesso estauã como costilla en vuestro costado, venian bien essas palabras, y no despues que la sacaron y formaron en muger; empero, que quando es ya otro diferente sugeto con libre y propria voluntad, diga que aora la reconoce por suya, como puede ser? Con todo esso, si se repara bien en ello, hallaremos que no dixo mal, porque lo dixo en ocasion que su muger venia a su obediencia, y se sugetaua a que le pusiesse el nombre que quisiesse. Quedò tan cõtento y pagado de aquella promptitud, que dixo las palabras referidas: Aora digo muger mia, q̃ soys carne de mi carne, y huesso de mis huessos. Demanera, que quãdo se sugeta y le obedece por señor, esposo, y cabeça suya, le reconoce por propria carne, y huesso, mucho mas q̃ quando la tenia en su proprio cuerpo, porq̃ entõces no era marauilla que le obedeciesse, y se le sugetasse, q̃ claro està q̃ auia de estar sugeta, como lo està los pies, y las manos, y las demas partes del cuerpo al hombre, y hazen lo q̃ el quiere, y les manda, pues no tienen ellos mas voluntad que la suya del. Pero que quando essa carne, y huesso, està apartada de Adan, y en diferente sugeto, y que puede tirar por diferente camino, se le venga rendida, y le obedezca, como la misma carne y huesso de su proprio cuerpo, grã cosa. Con mucha razon la puede alabar,

S. Atan. Sinata.

Genes. 2.
Hoc nũc os ex ossibus meis, & caro de carne mea.

bar, y dezir: Aora podre afirmar que eres carne de mi carne, y huesso de mis huessos. Aora digo, que pudiẽdo seguir tu propria volũtad, te sugetas tanto a la mia. Como quiẽ dize: Que mas hiziera mi carne, y que mas hizieran mis huessos, quãdo estauan vnidos con los miẽbros de mi cuerpo? Y si Adan hallô esta accion por digna de tan grande alabança, no lo era menos la desta perfeta casada, que tan obediente y sugeta estaua a su marido, cuya obediencia preualecia, y se auentajaua a las demas virtudes. Y aũque es de creer, que su marido la alabaua de todas, desta lo haria mas en particular, por ser la mas agradable a los hombres en sus mugeres, y aun a Dios en sus criaturas.

Genes. 22. Prouemos esto con algunos lugares de la Escritura, y sea el primero el de la obediencia de Abrahan en el sacrificio de Isaac, por mandado del mismo Señor. Claro està que en el resplandecieron y se manifestarõ las muchas virtudes deste santo Patriarca, porque resplãdecio la virtud de la caridad, pues antepuso el amor de Dios al suyo, al que naturalmente tenia a su hijo, y mas siendo como era tan humilde y obediente, y se obligaua a darle la muerte, que era lo mismo que darsela a si proprio. Acerca de lo qual canta la Iglesia aquellas encarecidas palabras: Ninguno tiene tan gran caridad como el que dà su vida por sus amigos. Resplandecio la virtud de la Fê, pues lleuandole a sacrificar no dudô de la palabra que el señor le auia dado; que en el bendeciria a todas las gentes, y veria gran fruto de su descendencia. La de la esperança, esperando la promesa que acerca del le auia el mismo Señor hecho, y assi la celebrò el Apostol, llamandola esperança contra esperança. La de la religion, sacrificando a Dios victima de tan

Antiph. Maiorẽ charitatẽ nemo habet, vt animã suã ponat quis pro amicis suis.

tan grande estima. La de la justicia, boluiẽdo a ofrecer y dar a Dios el hijo que el le auia dado. La virtud de la fortaleza, pues la tenia su coraçon para leuantar el braço, y cortarle el cuello, dando la muerte al que estimaua en mas que a su vida. Y finalmẽte no faltò la virtud de la prudencia, disponiẽdolo todo de manera, que nadie le pudiesse yr a la mano, e impedir su sacrificio. Parece que se juntaron aqui todas las virtudes, y que todas ellas auian de recebir su recompensa. Llega Dios, y dizele, que por aquella obra le ha de bẽdecir y multiplicar su linage, tãto como las Estrellas del Cielo, y las arenas del mar. Sepamos aora, sobre qual destas virtudes cae esta bendicion? Leed poco mas adelante, q̃ el mismo Señor lo declara, quãdo le dize: Hazerte he todas estas mercedes, porque obedeciste, y te sugetaste a mi mandato. Notad, que no dize que le haze esse biẽ porque le amò con tã gran caridad; ni porque le creyò con tan viua fè; ni porque esperò en el con tan firme esperança; ni por el animo tan fuerte y determinado cõ que se dispuso a sacrificar a su hijo; ni por la prudencia cõ que ordenò el sacrificio; ni tampoco por su justicia; si no solo porque le obedecio; por esto solo merece tã innumerables fauores y mercedes. Assi, pues, digo yo aora, que aunque nuestra perfeta casada tiene tan grandes virtudes, y todas dignas de gran loor, por ninguna le deue alabar y engrãdecer tãto el marido, como por la sugecion y obediẽcia que le tiene: como dize el Sabio que lo haze oy: *Vir eius, & laudauit eam.*

Genes. 22. Benedicã tibi, & multiplicabo semen tuum.

Quia obedisti voci meæ.

En esta misma virtud se fundò tambien la suprema alabança que Christo dio a San Pedro, quando assegurandole su saluacion le dixo: Bienauenturado eres Simon. El caso fue, que auia preguntado a sus Dicipulos:

Quien dizen los hombres que es hijo del Hombre? Y despues que supo las varias opiniones que auia entre todos acerca del, les mādò a ellos que dixessen lo que sentian. Tomô entonces la mano Sā Pedro, y dixo: Tu eres Christo, Hijo de Dios viuo. En esta ocasion le llamô bienauenturado: dandole a entender, que no solo lo era entonces en la tierra, si no que tambien lo seria despues en el Cielo: Pregūto yo aora: Esta paga a letra vista, esta alabāça tan encarecida, fue por ventura por esta confession? Parece que no, pues la misma hizo en otra ocasion, como refiere San Iuan, y no se la agradecieron, ni le hizieron merced ninguna. Nosotros creemos que tu eres Christo, Hijo de Dios, dize. Como no le respondio este Señor entonces, que era bienauenturado. Ni que era piedra sobre quien edificaria su Iglesia, si no vnas palabras bien diferentes: Yo no os elegi doze en numero, y vno de vosotros es el diablo. Entēdiendo por el a Iudas? Sepamos, que tiene que ver esta respuesta con la otra? Digo, que la causa fue ser esta cōfession vltima que hizo Sā Pedro hecha por su propria voluntad, y sin que se lo mandara Christo, ni le hiziera pregunta acerca desto, y assi no le dan gracias, ni le alaban por ello. Pero la otra, como fue por la obediencia, mandandole que le dixesse lo que sentia, y como lo dixo tan bien, lo ensalçò, y alabò este Señor tanto. Assi, pues, digo, que el alabar a la perfeta casada su marido, y llamarla, no solo bienauenturada, si no en superlatiuo grado beatissima, no fue tanto por sus grandes virtudes, quanto por la prompta obediencia y sugecion que le tenia. Pues para con el, y para con los demas hōbres, esta, sin todas, era muy de estimar, y todas las virtudes sin esta no valdrian nada.

Ioan. 6.
Nos credim⁹, quia tu es Christus Filius Dei

Nō ne ego vos duodecim elegi, & vnus ex vobis diabolus est?

§. II.

§. II.

Que todas las obras virtuosas han de posponer las casadas por obedecer a sus maridos, para los quales deuen ser como mansas y simples ouejas.

VIR Eius, & laudauit eam. En el parrafo passado se tratò de quan digna es la muger de que su marido la estime, y alabe, si en todo le es obediente, y le està sugeta. Y se ponderô, como esta virtud de la obediẽcia, y sugecion, se auẽtaja en merito a todas las demas; pues es cosa aueriguada que careceran de nombre de virtudes, y se conuertiran en vicios, si apartandose de la obediencia se gouernassen por su propria voluntad. Entiẽda la casada, si quiere ser perfeta, q̃ su marido es la cabeça, y que assi como en la que lo es del cuerpo humano se deposita el gouierno, a quiẽ todos sus miembros se sugetã y obedecen; assi lo deue hazer ella, si no quiere que se desdore su perfecion. Esto digo, porque con color de deuocion no se engañen algunas: no digo yo que sea malo el tenerla; pero que no se entiẽde que hã de faltar en la virtud principal, que es la de la obediencia. Mas obedientes hã de procurar ser que deuotas, q̃ no serà mala deuocion obedecer al que Dios les dio por cabeça. Bueno es el ayuno, buena es la oraciõ, bueno el cilicio, y buenas son las romerias y estaciones quãdo no se encuentrã y cõtradizen a otra mayor virtud. Assi lo dio a entender el Señor por Isaias: Aborreciò mi alma vuestras calẽdas, vigilias, y ayunos, porq̃ en todo esso se halla vuestra volũtad, y no la mia. Sobre lo qual dize San Bernardo, q̃ todas essas obras, al parecer tan perfetas, dexã de ser agradables a Dios, si falta en ellas

Isai. 8. Quia in die ieiunij vestri inuenitur volũtas vestra.

ellas el merito de la santa obediencia. No aueys oydo dezir, que es mejor obedecer, que sacrificar? Con esta sentencia reprehendio el Profeta Samuel asperamente al Rey Saul: Mandò Dios a este inobediente Rey, q̃ lleuasse a fuego y a sangre a todos los de Amalec, sin perdonar cosa que suya fuesse. Hizolo assi, y reseruô algunos ganados por verlos tan luzidos y hermosos, y dio por escusa, que los auia reseruado para sacrificarlos a Dios. Por esta inobediẽcia le quitô este Señor el Reyno, y la vida miserablemente, y alegando la causa el Profeta dixo las palabras referidas: Mejor es obedecer que sacrificar. Mas se paga Dios de la obediencia, que del sacrificio. Lo qual declara en esta manera Sã Gregorio, y dà la razõ. La obediẽcia se antepone y auentaja a las victimas y sacrificios, porque en ellos se sacrifica y ofrece la carne agena, como es la delos corderos, y bezerros; y el obediente le sacrifica a Dios la voluntad. Mirad quanto và de lo vno a lo otro. Pues si vos, señora, desobedeceys a vuestro marido por sacrificaros en la oraciõ, y santos exercicios, quitaros ha Dios como a Saul el Reyno delCielo, y los gustos y deleytes espirituales q̃ en essos santos exercicios os comunicaua: y si al cõtrario, le dexays a el por la obediẽcia de aquel que os tiene puesto en su lugar, os los multiplicarà: como le sucedio a vna santa matrona, de quien se lee en las vidas de los Padres, que estando muy absorta en cõtemplaciõ, abrasada en el amor de la infancia de Christo, se le aparecio en forma de vn graciosissimo niño, q̃ traia vn ramo de flores en las manos, y estando regalandose mucho con el en su oratorio, sintio que venia su marido de fuera, y que la llamaua, y dexando al niño cõ la palabra en la boca, acudio a ver lo que le queria. Y des-

1. Reg. 15. *Vade percute Amalec, & demolire vniuersa eius.*

S. Greg. 35. mor. 10. *Obedientia victimis iure præponitur, quia per victimas aliena caro, per obediẽtiam vero voluntas propria mactatur.*

Y despues de auer concluydo con el, se boluio a su oratorio, y hallô al niño ya crecido en edad de varon perfeto y el ramo que antes era de flores, ya era de fruto maduro, y biẽ sazonado. Y dandole la causa de aquella mudança, le dixo, que aquella obra tã perfeta de la obediencia y sugecion a su marido, le auia hecho crecer en sus ojos en tãta virtud, quãto le significaua en aquella apariẽcia, pues se le aparecia, no como niño, pues ya no lo era su amor, sino muy crecido y perfeto; y sus buenos propositos ya no estauã en flor, si no en toda sazon y madurez. Esto es lo que comunmẽte se suele dezir, q̃ deuemos dexar a Dios por Dios. Cada cosa tiene su tiẽpo: tiẽpos ay que os obligan a vacar a Dios, y tiempos a seruir y regalar a vuestros maridos, y acudiẽdo a tiẽpos a lo vno y a lo otro, os hareys digna de toda alabãça, como os lo significa oy el Sabio: *Vir eius, & laudauit eam.* Que os alabaràn de que soys para todo buena.

A este proposito viene lo que cuenta San Mateo, dize, que los Escriuas y Fariseos se llegaron a Christo, y le preguntaron, si cõuenia, o no pagar el tributo al Cesar? Respondioles el, que le enseñassen la moneda que entonces corria, en la qual estauan impressas las armas Imperiales. Preguntole, dezidme aora, cuya es esta imagen? Señor del Cesar. Pues bueno estâ, dadle al Cesar lo que es del Cesar, y a Dios lo que es de Dios. Esso mismo os digo yo a vos señora casada: Cuya es la imagen que teneys? Qual dellas Padre? Tengo dos: vna quanto al cuerpo: y otra quãto al alma. La del cuerpo es imagen del hombre, pues dize el Texto diuino, q̃ fue formada a su semejança. Y la del alma es imagen de Dios. Pues dad a Dios lo que es de Dios, y al hombre lo que es del hombre. Seruid al hombre (si soys casada)

Mat. 22.

Genes. 2. Non est bonũ hominẽ esse solũ faciamus adiutoriũ simile sibi.

ſada)con el cuerpo,y a Dios con el alma. No es inconueniente,que bien puede eſtar el alma ſiẽpre cõ Dios, ſin apartaros de la obediencia y ſugecion de vueſtro marido: y yo os aſſeguro,que obedeciendo al vno, no deſagradareys al otro.

Tres maneras hallo yo que tienen las mugeres de agradar a ſus maridos. La primera,quando guardã a la letra todo aquello que ellos les ordenan ſin faltar punto. La ſegunda,quando no contentas con hazer lo que ſe les manda,miran los modos y circunſtãcias que pueden ſer mas de ſu guſto dellos,como es la promptitud, el cuydado, la diligencia, y alegria con que les obedecen. La vltima es, quando hazen por ſus maridos mas de lo que tienen obligacion,por ſolo tenerlos contentos. Y eſte es el masperfeto modo de agradarles,y el q̃ todas auian de ſeguir ſi quieren ſer perfetas caſadas. Porque la verdadera obediẽte no ha de aguardar que le mãden la coſa, ſi no imaginar que guſtarà el marido de que ſe haga. Si le preguntays a vno: Señor, porque no ayunays oy,que es Viernes? Os reſponderà:Porque no es de preceto. Eſſo os tuuieran mas que agradecer, que no ſe os ha de mãdar todo. No ha de ſer poniendoos el puñal a los pechos, q̃ es lo miſmo que poneros preceto de pecado mortal ſi no lo hazeys. Pocas gracias,q̃ hagays vos ſolo lo que vueſtro marido os mãda, que eſſo,ſi el es hombre, aunque no querays lo aureys de hazer. Pero ſi lo hazeys antes que el os lo mande, poneysle en ocaſion de que alabe mucho vueſtra bondad, y diſcrecion: como dize oy el Sabio que lo hazia el Eſpoſo deſta ſanta muger: *Vir eius, & laudauit eam.* Y con razon dirà: No ay tal muger en el mundo como la que yo tengo: no ay prudencia como la ſuya: no ay cordura,

dura que se le iguale: en todo es discreta, parece que adiuina las cosas de mi gusto, que assi acude a mi pensamiento.

Y de lo contrario sale tan desabrido, y disgustoso, q̃ llorando su desdicha rompe con el sufrimiento, y dize mil disparates. Es possible que no ay muger en esta casa, todo lo he de aduertir, y mãdar yo? Y otras palabras en menoscabo vuestro. Por esso digo que es biẽ que os adelanteys señora, y hagays aun lo q̃ no teniades obligacion, por no dar pena. Quando llegaron a Christo a pedirle el tributo que se auia de pagar al Cesar, pregũtó este Señor a San Pedro: Quien deuia dar tributo a quien, el Rey al vassallo, o el vassallo al Rey? Claro està que yo que soy Rey no lo deuo; pero porque no los escandalizemos, y seamos ocasion de discordia, vete a pescar Pedro, y en el buche del primer pez hallaràs vn Estater, pagalo. Pues, Señor (diria el) si esso ha de ser por milagro, no se hallaria mejor essa moneda en la tierra, q̃ no en la mar? Mas facilmente se hallarà en sus entrañas el oro, y la plata, q̃ en las de los pezes? Quiso dar a entender que atrueco de que no aya discordia, y de que no escandalizeys, aueys de pagar aun lo que no deueys, y hazer lo que no teniades obligacion, desentrañandoos para ello, y sacandoles el gusto del desabrido mar de vuestra amargura, quãdo mas no pueda ser. Milagros aueys de hazer atrueco de no disgustar a vuestro marido. Antojosele vn dia a Dauid vn jarro de agua de la cisterna de Belẽ, y comẽçò a publicar su deseo. O quiẽ me la diera? Y no lo dezia porque se la diessen, pues sabia que era impossible, supuesto que estauã de por medio los exercitos de los Filisteos, solo lo dixo por manifestar su deseo. Leuantaronse entonces tres soldados

Mat. 17. nu. 27.

2. Reg. 23. O si quis mihi daret potum aquæ de cisterna, quæ est in Bethlem?

ſoldados, e interpretando ſu intento, por ſolo el ſonido de las palabras, perſuadidos a que era aquel ſu guſto, rompieron por medio de los contrarios, con gran trabajo, y rieſgo de ſus perſonas, y ſe la traxeron, pareciédoles, que a ley de buenos ſoldados tenian obligacion a no eſperar que ſe lo mandaſſen, y dixeſſen mas claro. Aſsi vos, ſeñora, a ley de buena caſada aueys de interpretar el guſto de vueſtro marido, y no eſperar que os mande la coſa. Hazedla rompiendo por exercitos de dificultades, e impoſsibles, que os repreſentarà vueſtra flaca y delicada compleſion, aunque os cueſte mucho trabajo, q̃ a la medida del recebireys el agredecimiento y loor. Como lo hizo Dauid, que admirado de la determinacion y valor de aquellos fuertes ſoldados, no quiſo beuer el agua, ſi no ſacrificarla a Dios, y engrandecerlos y alabarlos a ellos, recompenſando con eſto, y con otras mercedes que les hizo, ſus buenos deſeos.

Deue ſer la perfeta caſada para cõ ſu marido, como vna oueja para con ſu paſtor, no ſolo en la manſedumbre, ſi no en la promptitud, obediencia, y ſugeciõ, de la qual fue ſimbolo entre los Antiguos: porque aſsi como es el mas mãſo de todos los animales; aſsi es el mas obediente y ſugeto: finalmẽte es el que mejor ſe dexa regir y gouernar del paſtor. No es como la cabra inquieta, que anda ſaltando por riſcos y breñas, con que dà mucho en que entender a quien la apaciẽta. No como el toro brauo, o nouillo brioſo, q̃ es meneſter rejones para aquedarle; ſi no que cõ vn ſiluo, con vn crugir de honda, ſe buelue al rebaño, y entra por vereda, obedeciẽdo a ſu dueño. A ella cõparô el Profeta al pueblo de Dios, para ſignificar la obediencia y promptitud cõ que obedecia, y la facilidad con q̃ ſe dexaua regir y go

uernar

uernar quando yua por el desierto, como si fueran todos vna manada de ouejas, y no vn exercito de gente. Y a ella comparò Isaias a Christo, significando su obediencia, y mansedumbre, sabiendo que le lleuauan a morir, sin auer en el mas resistencia que la ay en vna oueja, que no tiene cuernos con que defenderse como toro, ni dientes como perro, ni vñas como leon; no ofende aunque sea ofendida, ni se quexa aũque sea vltrajada. Assi quieren los hombres a sus mugeres, no brauas, no soberuias, no arrogantes, no presuntuosas, y rebeldes, cuyas condiciones los hazen exasperar, y aũ dezir y hazer cosas que despues les pesa.

Psalm. 79. Qui deducis velut ouẽ Ioseph.

Isai. 53. Sicut oues ad occisionẽ ductus est.

Despues de aquellos grandes trabajos que tuuo el Santo Iob, queriendo Dios embiarle descanso, y riqueza, hizo que le presentassen muchas ouejas, cada vna de las quales lleuaua çarcillos de oro. Ouejas con çarcillos quien tal ha oydo jamas? Essos pertenecẽ a solas las mugeres, como se vè en el libro de los Cantares, donde a la Esposa combida el Esposo diuino con otros semejantes: Haremoste, dize, vnas arracadas de oro. Quiere dar a entender, que las mugeres casadas hã de ser como ouejas en la mansedumbre, sugeciõ, y obediẽcia: deuen tener horadadas las orejas, como las q̃ traẽ çarcillos, para oyr con mas promptitud la voz de su pastor, digo, la de su marido. Como dixo Christo, hablãdo delas almas sus esposas debaxo de la misma metafora: Mis ouejas oyen mi voz. Y oyẽdo todas las casadas la voz de sus pastores, y mostrandoseles obedientes y sugetas, lo tendrã ellos por incõparable riqueza, y descanso, pues tendran paz: y al contrario viuiendo descõformes, no les faltaran trabajos, necessidad, desconsuelos, renzillas, maldiciones, vituperios, y afrentas, que

Iob. 42. Et dederũt ei ouẽ vnã, & in aurẽ aureã vnã.

Cant. 1. Murę nullas aureas faciemus tibi.

Ioan. 10. Oues mea vocem meã audient.

se

ſe diran los vnos a los otros; aſsi como vemos que en nueſtros dos perfetos caſados ay loores, y alabanças, como dize oy el Sabio: *Vir eius, & laudauit eam.*

§. IIII.

De la obediencia que deue tener la muger al marido, y de la que el marido deue tener a Dios.

VIR *Eius, & laudauit eam.* Supueſto q̃ eſta ſanta muger es en ſupremo grado virtuoſa, como queda dicho, con razon la deue engrãdecer el marido, y alabar ſu gran ſugecion y obediencia, en la qual ſe encierra como en epilogo, todo lo bueno que della ſe puede dezir: porque todos los Santos afirman, que la obediẽcia es forma de todas las virtudes, y que las q̃ ſe apartan della dexan de ſerlo, y ſe conuierten en vicios: porque lo que cada vna deſtas pretende no es mas de hazer la voluntad de Dios, y cumplir ſus ſantos mandamientos. Y aſsi, ſegun los grados en que và creciendo, o diminuyendo eſta promptitud, y obediencia, ſe aumentan, o ſe deſmedran todas las virtudes. Si es grande ella, las haze grandes a todas: y al cõtrario, ſi es muy poca la obediencia, muy poca ſera la virtud, y muy poco ſu merecimiento. Aſsi lo afirma Sã Gregorio, y pone por exemplo a Luzifer, a quiẽ dio Dios muchas gracias, y virtudes, naturales, y ſobrenaturales; y eſſas miſmas le hizieron la guerra, y ſe perdieron ellas, y le deſtruyeron a el, por la deſobediencia que tuuo a ſu Criador. Por eſſo dizen los Dotores, que la obediencia es forma de la virtud, y contiene en ſi con eminẽcia a todas las demas. Pongamos exemplo en nueſtra perfeta

S.Greg.

caſada,

casada, de quien se ha dicho que tiene Fè, Esperança, y Caridad; y que es humilde, mansa, prudente, y amorosa. Todas estas, y las demas virtudes resplandecen en ella, quando haze vn acto de obediencia y sugeciõ a su marido, porque entonces haze alarde de su humildad, que es la que la rinde, la que la obliga, y sugeta: y haze alarde de su paciencia, sufriendo a su consorte muchas cosas que son contra su gusto della, por no desobedecerle. Hazelo de su prudencia, mirando adelante a la conseruacion de la paz. Hazelo tãbien de la Fê, creyẽdo, que el que le manda, y a quien ella obedece, y se sugeta, lo tiene en lugar de Dios. De la Caridad, anteponiendo el mandato diuino al apetito humano. Y finalmente van por este camino todas las virtudes, que cõ vn acto de sugecion, y obediencia, se cumple con todas ellas. La razon que dan porque tiene este acto eminencia sobre las demas virtudes, es porque le cuesta mas: lo qual prueuo desta manera. Quando mãda Dios a vno que sea casto, le mãda que niegue sus deleytes, y apetitos: al pobre Euangelico le manda negar la cudicia: al manso la ira: al piadoso la inclemencia: pero al obediente le manda que se niegue a si mismo: y assi como esto es lo mas dificultoso, viene a ser lo mas meritorio. Y sabemos por experiencia, que no ay por dõde merezca vna muger mas con su marido, que por la sugecion que le tiene; y en loarla de que le està muy sugeta, la loa de todo quanto bien se puede desear, como dize oy el Sabio que lo hizo, y harà el dueño desta muger fuerte: *Vir eius, & laudauit eam.*

Y porque no perdamos de vista virtud tã heroyca, y sepan todas las casadas la obligacion que tienen, si quieren ser perfetas en su estado, oygan lo que siente

de

S. Damas. li. 3. de fide ortod. c. 14.

Obedientia est voluntatis propriæ subiectio, vel pio studio propriæ voluntatis abnegatio.

de la obediencia San Iuã Damasceno, y la difinicion q̃ le dà: Obediencia es sugecion de la propria volũtad, o vna abnegacion, o renunciacion della, hecha con piadoso y particular estudio. Con piadoso estudio, o afecto quiere que sea. Esto es, que no se sugete por temor humano, si no por amor diuino, y con zelo de agradar mucho a Dios, a quien se deue toda sugecion. Y llama alli propria voluntad à la que por ser libre no està sugeta; pues es cosa cierta, que entonces la niega la muger, quando la sugeta al marido que le dà Dios por cabeça, y superior. Y asi como quando damos, o vẽdemos alguna cosa, la enagenamos de manera q̃ perdemos el derecho que a ella teniamos; asi dize San Bernardo que pierde la que se casa el que tenia a su voluntad propria, quãdo la resignò en las manos de su marido, qualquiera q̃ el sea. Ningun derecho le queda ya sobre si, y asi dize, que se deue tratar como la que ya no es suya. De manera, que si dispusiesse algo de si misma, seria como tomar lo ageno, que es robo manifiesto. Y pudiera entonces el marido dezir a su muger lo que este Santo a vnos Monjes subditos suyos: Auiendonos ya encargado de vuestras personas, para que os entremeteys en vuestras cosas? Como quien dize, pues ya no soys vuestros, dexaos gouernar de aquel a quien os sugetasteys. Por esso dixo Guillermo Peraldo, que la obediẽcia es vn sacrificio racional, y expontaneo de la propria voluntad. Racional dize, porq̃ lo ha de ofrecer persona libre, y que no tenga impedimento en el vso de la razon, como lo tienen los faltos de juyzio. Expontaneo, y libre, porque no basta que obedezca la muger al marido, si no obedece por amor y volũtad. La razõ es, que si esto se requiere para el merito de las demas virtudes

Guillerm.

Obedientia est spontaneũ, & rationale propriæ voluntatis sacrificium.

tudes, quanto mas se requerirà para la obediencia y sugecion que sobre todas tiene eminencia, como queda prouado? No solamente alaba la sagrada Escritura a la santa Iudic, de q̃ era muger casta, si no del grãde amor y zelo que a la castidad tenia. Y el Profeta Miqueas no solo quiere que seamos misericordiosos, si no que amemos mucho a la misericordia. Assi auemos de amar y estimar en mucho la obediẽcia. Ha de sugetarse, y obedecer la muger a su marido muy de gana con grande amor y voluntad, y no como algunas a mas no poder, teniendo al estado de su matrimonio por vna galera donde estan forçadas. Y si acaso hazen lo que ellos les mandan, es mas por el rigor que les ponen, que por la voluntad que les tienẽ. Y como el sacrificio que se ofrece assi a Dios no tiene merito ninguno; assi no lo tendra este de su forçada sugeciõ, porque todo lo atropella y aniquila su impaciencia, y poco sufrimiento. Por esso dixo la Sabiduria, que la persona obediente alcançarà muchas vitorias. Muchas dize, y no vna, porque obedeciendo las alcança de todas las virtudes juntas; pues como diximos, la forma y merito de todas pende del de la obediencia, ella lo dâ. Y aunque mientras viuimos estan estas virtudes en continua guerra contra los vicios a quien se oponen, es tan grande la fuerça y valor de la obediencia, que nos pone la vitoria en las manos, y a estos enemigos a los pies. Assi, pues, digo, a nuestro proposito, que aunque vuestros maridos sean vnos tiranos, y los tengays por mortales enemigos, alcançareys vitoria dellos si los obedeceys, porque al cabo les confundira vuestra humildad y sugecion, y les atarà de pies y manos, para que no se atreuan a daros disgusto ninguno; antes alabaran vuestro valor, y sufri-

Iudic. 15. Eo quod castitatẽ amaueris.

Mich. 6. Indicabo tibi ò homo, quid sit bonum, vtique facere iudicium, & diligere misericordiam.

Prou. 21. Obedies loquetur victorias.

miento: como lo promete oy el sapientissimo Salomon: *Vir eius, & laudauit eam.*

Tambien quiero que aduiertan los maridos, que aũque les encomiẽdan mucho la obediencia a las mugeres, no se entiende que estã essentos ellos della, que tãbien deuen obedecerlas, quãdo por su prudencia, y zelo de Dios, les aconsejan bien, en ordẽ a apartarlos de de sus vicios y destraymientos. Aqui viene a proposito aquella sentẽcia de Eusebio Emiseno, en vna amonestacion que hizo a los Monjes, en que dize: Que quãto mas obedientes fueremos, tanto mas seremos obedecidos, assi de las gentes, como del mismo Dios, el qual correspondera a nuestras peticiones. Assi le passò a aquel valeroso Capitã Iosue. Yua consiguiẽdo vna grã vitoria, y faltauale dia, porque yua cerrando la noche: boluiose contra el Sol, y mandole que no se mouiesse del grado en que se hallaua: y dize alli el Texto diuino, que se detuuo, obedeciendo Dios a la voz del hombre: y es cosa marauillosa, que no dize que obedecio el Sol, si no que obedecio Dios, porq̃ sin particular orden suya no pudiera dexar de mouerse. Obedecio este Señor a la voz deste sieruo suyo, porq̃ era obedientissimo a sus diuinos precetos. Lo mismo podemos dezir que le sucedio a Moysen, y a Aaron; dixoles Dios: Hablad a la piedra, mandadle por obediencia que os de agua para socorro de la necessidad que tiene mi pueblo, que ella la darà luego. Como la ha de dar si no la tiene, y aũque la tuuiesse no podra darla: como allâ el sol, que aunque tenia mouimiento no podia boluer atras, ni detener su curso? Con todo esso dize Dios, que la hablen, y que la daria; pero seria obedeciendo este Señor a la voz de sus tan obedientes amigos. Assi, que el marido que quisiere

Euseb. Emisẽ. lib. 3. ad Monachos. Quãto obedientiores fuerim⁹ tãto obediet Deus orationibus nostris.

Iosue. 10. Loquimini ad petram, & illa dabit aquam.

siere q̃ Dios obedezca a sus peticiones justas, obedezca el a sus mandamientos, y a los sanos y prudentes cõsejos que su buena y honrada muger le diere. Obedezca en algo a la que siempre le està obediẽte, pues lo haze asi Dios con sus criaturas. Hagalo asi tambien el, si quiera por dar exemplo, el qual dize San Bernardo q̃ es tan eficaz, que no ay cosa que mas persuada. Porque asi como dõde el Principe es caçador, todos tratan en pajaros; y donde es soldado, todos aprenden a jugar las armas; y donde es estudiãte, todos compran libros; asi, donde las cabeças se precian de obediẽtes, todos tratan de obediencia, todos la exercitan, la alaban, la muger, los hijos, los criados, los esclauos, los negros, y los blancos. En cõformidad de lo qual dixo San Pablo, hablando de si, y de los demas Apostoles: Por Christo recebimos la gracia, y el Apostolado, para obedecer. Que dezis glorioso Santo, para obedecer recebistes aquessa dignidad? Pregunto yo, el oficio de Apostol no es de Principe de la Iglesia, y de cabeça suya? No os lo dan para que mandeys en ella, y seays obedecido? No es vuestro ministerio regir y gouernar? Si, que asi lo prometio Christo a todos ellos; como refiere San Lucas: Que se sentariã sobre doze tronos de gran magestad a juzgar los doze Tribus de Israel. Pues como dize aqui San Pablo, que recibieron el Apostolado para obedecer? Dize muy bien, afirma Bernardo, y la razon que dâ es; que el obedecer es vna de las cosas mar arduas y dificultosas que ay en la tierra, pues es priuarse vno de su libertad, la qual dixo vn Poeta, que era la cosa de mayor estima. Y como para persuadir a esta sugecion y obediencia sabe el Apostol que no ay razones mas viuas que el exemplo, determinò de darnoslo a todos, y

S. Bernar. Sermo viuus, & efficax exemplum operis est faciens suadibile.

Rom. 1. Per quẽ accepimus gratiam, & Apostolatũ ad obediendum.

Luc. 22. Vt sedeatis super thronos iudicantes duodecim tribus Israel.

S. Bern. Non bene pro toto libertas venditur auro.

para que obedecie ssemos con mas voluntad, puso sobre si primero el yugo de la obediécia, y asi dize; que recibio aquella grá dignidad del Apostolado para obedecer. Como si dixera: Bien se que este cargo es para mandar yo como maestro, y obedecer vosotros como dicipulos. Pero porque no se os haga tan cuesta arriba la obediencia, y sugeció, para persuadirosla y saborearos en ella, el vnico remedio es poner los ojos en mi, y reparar en la humildad y promptitud cõ que yo obedezco. Hazed esto mismo señores, y vereys como vuestras mugeres, hijos, y familia os obedecen. Quando Christo embiô a sus Apostoles a que predicassen su Euãgelio por todo el mundo, les dixo estas notables palabras por San Mateo: Enseñaldes a guardar a los hõbres todo lo que os he mandado que guardeys. Que quiso dezir en esto, si no que les enseñassen cõ su exemplo y dottrina a obedecer, como ellos auiã obedecido en todo lo que este Señor les auia mandado? En todo dize, y no en parte: no solo quiere que obedezcan en lo que parece bien mandado, si no tambien en lo que al parecer humano no lleua pies ni cabeça. Como quando mandô a San Pedro, que para pagar el tributo al Cesar desentrañasse a vn pez q̃ sacaria del mar, y le saçasse el dinero del buche, donde se tenia tan poca esperãça de que en el lo pudiesse auer, cõ que parece que enseña a hazer milagros al obediẽte. Como se vido en Moysen mandandole que hablasse a la piedra, y ella le daria agua. Y en Iosue, mãdãdo al Sol que se detuuiesse, obedeciendole, no solamẽte el Sol, si no el mismo Dios, como arriba ponderamos. De manera, que obedeciendo ellos, enseñauã a que obedeciessen aun las mismas piedras; como el mismo Christo, que por auer obedecido hasta

Mat. 28. Docẽtes eos seruare quæcumq; mandaui vobis.

Mat. 17.

hasta la muerte, y muerte de Cruz, le ensalçò tanto el Padre (como dixo San Pablo) que mandaua a los vientos, a los mares, a los demonios, a las enfermedades, y le obedecian, no con pequeña admiracion de todos. Assi digo señores, que obedeciendo vosotros, enseñareys a que os obedezca toda vuestra familia: y al cōtrario, os desobedeceran si os conocen desobediente: como se vido en Adan, a quiē hizo Dios superior a todas las criaturas; pero luego que perdio el la obediencia, quebrantando el preceto diuino, se le reuelaron, y desobedecieron.

Phil. 2.

Mat. 8.

Y reparad mucho, que quiere Dios que enseñeys a vuestra familia a obedecer en todo aquello que os mā da a vos que le obedezcays. Donde os dà a entender, que no les aueys de mandar cosa que sea contra razō, y justicia; que en tal caso no està la muger y familia obligada a obedeceros. Como no quisierō obedecer al Rey, Saul sus soldados, quando les mandô matar a los Sacerdotes de Dios, porque fauorecieron a su enemigo Dauid: Mataldos a todos, dize el Rey. Y refiere el Texto diuino clara y distintamente, que no quisieron matar a ninguno. Pues a vn Rey se dize de no? Si, quando es tan injusto lo que māda, y contra el mandato de Dios, que es el supremo Rey de todos los Reyes. Assi digo, que no deue la muger obedecer al marido en negocio que derechamente se oponga a los mandamientos diuinos. Y no por esto tome abilātes a desobedecerle en cada ocasiō, porque esso no lo ha de fiar de su juyzio, si no del de su Cōfessor. No sea lo del otro esclauo que tenia vn amo, sospechoso de confesso, y se le yua por la mañana a sus gustos, y boluia a medio dia, diziendo que venia de Missa, y si le querian apremiar, se

1. Reg. 22. *Interficite Sacerdotes Domini.*

Noluerunt serui Regis extendere manus suas in Sacerdotes Dñi.

boluia cõtra el miserable amo, y le dezia: Pues porque oygo Missa se me dâ esse castigo? Tan malo es oyr Missa? Y con esto lo dexaua: y tantas vezes lo hizo, que viniendo otro dia muy tarde, y auiendo hecho gran falta lo amarrò, y le daua muchos azotes, y le dezia: Estos os doy perro porque no oysteys visperas. Bueno es señora oyr Missa, y Sermon, y Visperas, y Completas, y aun Maytines, y no es malo yr a estaciones, y romerias; pero no siempre estays obligada. No ay marido que loe a su muger de que es tan deuota, ni es de creer que alaba a la perfeta casada el suyo de semejantes virtudes, quando dize oy: *Vir eius, & laudauit eam.* Antes quãdo esso và sin orden y beneplacito del marido, es digno de reprehension.

§. IIII.

De la grande estimacion en que los maridos deuen tener a sus mugeres, alabandolas, y defendiendolas en todas las ocasiones.

1. Pet. 3. Quasi infirmiori vasculo muliebri impercientes honorem.

VIR *Eius, & laudauit eam.* No deuen vituperar los maridos a sus mugeres, si no alabarlas, y hõrarlas, como les aconseja San Pedro. Y qualquier honra les es deuida, porque quãto a su formacion son mejores que los hombres, pues a ellos los formò Dios de cieno, y a ellas de huesso, y huesso mas digno de estimarse que el marfil. Y es cosa aueriguada, q̃ miẽtras es mejor la materia de q̃ se haze el vaso, sale mas precioso. Quiẽ de barro sacasse vn brinquiño muy primo, mejor lo podria sacar de oro, por ser materia mas apta. Y assi vereys q̃ no trata el Texto diuino de la muger, como de las demas

mas criaturas, que dize que las hizo Dios, o que las formô, si no cõ otro lẽguage mas superior: que edificò de la costilla a la muger, como si fuera vn rico alcaçar para su recreaciõ, poniendo en su edificio particular cuydado, o como si de marfil, o de oro labrasse vn rico juguete, o vn brinquiño. Por esso dize bien San Pedro, q̃ por ser vaso admirable, y obra de aquel artifice tan primo, lo tengamos siempre lleno de honra, y que no caygan sobre el palabras de afrenta y vituperio. Asi dize oy el Sabio que lo haze este insigne varon con su muger. *Vir eius, & laudauit eam.* Que la llena de alabanças y loores. Bien al contrario lo hizo Adan, que pidiendole Dios cuenta del inorme pecado que auia cometido, le echô a ella toda la culpa, diziendo, que ella auia sido la causa. Fue condenarla, y afrentarla, deuiendola defender y librar como hidalgo. Muy villano anduuo: mejor exemplo nos dio oy este casado, de quiẽ vamos tratando; pero al fin dize el Sabio del, que era cauallero, y noble, como queda dicho: *Nobilis in portis vir eius.* Porque condenar el marido a la muger, o vituperarla, es lo mismo que vituperarse y condenarse a si mismo. Aquellos Angeles que se hospedaron en casa de Abrahan, le dixeron, que Sarra, su muger, le pariria vn hijo; escuchalo ella, y sonriose mucho, diziendo: Despues de tanta ancianidad mia, y vejez de mi marido, tengo de ocuparme en essas fiestas. Fue esto como hazer donayre de la promesa, y de los Angeles que la prometian, pareciendole que era aquello por congratular a Abrahan, y quererle pagar el hospedage. Boluieronse ellos como sentidos, no contra ella, si no contra Abrahan, diziendo: De que se riò tu muger? Muy bueno es preguntarme a mi esso, pudiera responder Abrahan? Tẽgo yo

Genes. 2. Edificauit castã in mulierem.

Genes. 3. Mulier quã didisti mihi.

Genes. 18. Quare risit Sarra vxor tua?

de laſtar ſus deſcuydos? Con ella os lo auè, q̃ cometio la culpa. No ha de ſer ſi no cõ vos, que ſoys ſu marido, y aueys de lleuar la pena. Y aſsi ſe verà, que no reſpondio nada el ſanto Patriarca, ſi no que callãdo reconocio cõ el ſilencio el yerro. Otro fuera que la acuſara, y dixera que era vna tonta, agena de toda prudencia y diſcurſo, y que la perdonaſſen, que como muger no alcançaua mas. No es bueno eſſo, porque ſi bien ſe conſidera, de los yerros de la muger tiene gran culpa el marido. De ellos aprenden los malos reſabios. No Padre, ſi no que ſon incorregibles algunas, ſon indiciplinables. Mal dezis, mejor dixerays que no aueys cuydado de enſeñarlas, o que no ſabeys, ni teneys capacidad para ello.

Amb. li.2. de Abel. c.3 Tantũ valet inſtructio, vt vincat naturã. Ita quod illa quæ noſtra ſubſtantiæ conſortium nõ habent, agnoſcunt noſtræ vocis imperium.

Lo contrario và prouando San Ambroſio, y dize eſtas formales palabras: Tanto vale la inſtrucion, y buena enſeñança, que viene a vẽcer la miſma naturaleza. Y eſto es en tanta manera (dize el Santo) que los miſmos brutos, incapazes de razon, vienen a hazer coſas que parece que la tienen, pues ſe ſugetan a nueſtro imperio. Experimentamoslo en los cauallos, en los perros, y aun en los miſmos leones, que con ſer tan ferozes aprenden a temer. Pues ſi eſſa fuerça tiene la buena dotrina en las fieras, quãto mas la tendra en las mugeres, donde naturalmente reyna a las vezes la diſcrecion y cordura? Y no ſe entiende, que quando van erradas las aueys de corregir con caſtigos, ſi no con alagos y caricias, con ellos aprenderan a temer, y vẽdra a ſer mayor el temor de ofenderos, que el que puedẽ tener de que no las ofendays: que no aprenden por amenazas ni caſtigos los animos libres y generoſos, ſi no los que ſon de ſeruil y baxa condicion. El exemplo pone el miſmo Ambroſio, y dize: Azotan al perro para que

S. Ambr. Ceditur canis vt paueſcat leo, & qui ſua iniuria exaſperatur coercetur aliena.

tema el leon. Y el que cõ ſemejante injuria ſe exaſperara, y embraueciera, ſe corrije y refrena quando la vê padecer a otro. Pues ſi las fieras deprẽden ſin caſtigos, ni amenazas, porque dexaràn de corregirſe las mugeres ſi las obligays con honroſos reſpetos, como vemos que lo haze eſte varon con ſu muger, de quien trata oy la Sabiduria: *Vir eius, & laudauit eam.*

San Pablo encarga mucho a los caſados, que amen tanto a ſus mugeres camo a ſus miſmos cuerpos. Aqui toca vn agradable punto de Filoſofia. Quiere dar a entender, que aſsi como el hombre conſta de cuerpo y alma; aſsi del vinculo del matrimonio reſulta otro hombre politico, cuya alma es el marido, y el cuerpo la muger. Y conforme la vnion y amiſtad que ay en dos coſas tan deſemejantes, como ſon alma, y cuerpo, eſſa miſma quiere el Apoſtol que aya entre eſtos dos contrayentes. Parece que auia de ſer la metafora al reues, que fueſſe la muger el alma deſte compueſto, y el marido el cuerpo, porque ella ha de ſer la eſcõdida y encerrada en el rincon de ſu caſa, y el el publico y deſcubierto, como lo eſtâ el cuerpo, reſpeto del alma. Digo, que por eſſa razon fuera muy bien; pero en lo principal no dize mal, porq̃ el varon ha de ſer ſiempre el alma de la muger. Y noteſe, que aſsi como los padres del cuerpo no engendraron al alma, y con todo eſſo el al alma ſe lo agradece mucho, y reconoce deuerles el ſer, como ſi ſe lo huuierã dado, reuerenciãdolos como a tales. Aſſi digo, que aunque no ſon padres del marido los de la muger, ni al contrario ſon de la muger los del marido, el q̃ lo es perfeto no ha de reconocer a otros, ſi no alos que ſon de ſu muger. Como lo dio a entender Adan, quando muy pagado de la ſuya dixo, que por ella dexa-

Epheſ. 5. Viri debent diligere vxores ſuas, vt corpora ſua.

Geneſ. 2.

ria el hombre el padre, y la madre: queriendo dezir, q̃ si fuesse menester negar a sus proprios padres, los negara por no desagradarla, y que es deuda esta que se le deue; y assi las faltas que en ellas se conocen las deue encubrir como proprias suyas. Gran locura seria publicar vno sus proprios defetos; pues no seria menor publicar los de su muger: y lo mismo serà publicar la muger los de su marido. Lo que deuen hazer es honrar y alabar el vno al otro, assi en ausencia, como en presencia.

Pues Padre, no me tẽgo de quexar de sus descuydos? No os aueys de quexar de vuestra muger, mas que de vos mismo. Quando de vos tuuiessedes alguna quexa, a quien os auiades de quexar? Claro està que a nadie, si no a Dios. Pues Padre, si es cosa que es menester que se enmiẽde, y no basto yo a corregirla, podre dar cuenta a mis padres, y hermanos? No señor, si no a los suyos della; y esto quando fuesse forçoso auer de dar parte a otro. Entraos por la puerta de vuestros suegros, y con gran cordura reuelaldes vuestro trabajo, no vituperando, si no honrando, y atribuyendo sus faltas, no a malicia, si no a ignorãcia. Dezidles, este descuydo tiene vuestra hija, que a ella le està mal, y a mi no me està bien. Lo mismo digo que ha de hazer ella, quãdo su marido no acuda a sus obligaciones. Entre con gran confiança a sus mismos suegros, quando ya no pueda mas, y diga: señores, no me faltan deudos a quien poderme quexar; pero nunca Dios permita, que miẽtras mi marido los tuuiere, tenga yo por mas los mios que los suyos: no tengo otros padres, ni los conozco, si no a v. mercedes. Claro està que haziendolo assi les days bien a entender el amor que les teneys, y que vuestro marido oyrâ de mejor gana a sus padres, que a los vuestros, Y

vos

vos venis a ganar de vuestra parte los que el tenia de la suya. Porque de otra manera no le faltaria a el razõ para quexarse de vos, que le deshonrays, y hazeys alarde de sus faltas; y procederà de ai tomar el ojeriza con vuestros padres, y deudos, y dezir que son vuestros encubridores, y otros mil inconuenientes que cada dia se experimentan. Y aduiertan mucho los padres, que quando sus hijas se fueren a quexar de sus maridos, no les den entero credito, hasta que los oygan a ellos, los quales podra ser que no sean tan malos, ni ellas son tan buenas, en efeto allà se entienden ellos. A este proposito viene lo que se cuenta de vn Romano, que auia repudiado a su muger, la qual tenia fama de virtuosa: reprehendiale vn amigo de que auia hecho mal, y que era gran injusticia y sin razon. La respuesta q̃ le dio fue rogarle, que se dexasse de esso, y q̃ juzgasse a cerca de vnos çapatos q̃ se auia puesto nueuos, si le estauã bien. Y como le respondiesse que si, replicòle; pues sabeys tãto, mas q̃ no me dezis en q̃ parte de los pies me aprietan, y lastiman? Respondiò, que nadie podia saber cosa semejãte, si no el propio que los calçaua. De la misma manera, pues, es mi muger, replicó el; yo solo se el aprieto en que me pone, y las pesadumbres que me dà; yo que la he tratado y comunicado tan frequentemente: y assi, pues soys discreto, no os metays enlo que no entendeys. Assi digo acà señores, que no creays a todo espiritu, quando os vinieren vuestras hijas cõ quexas; mejor serà reñirlas a ellas, y engrandecerlos, y alabarlos a ellos, y assi escarmentaran de dezir mal de sus maridos, y tendran ellos ocasion de alabarlas, como haze oy el Sabio: *Vir eius, & laudauit eam.*

CAP.

CAP. 31. QVE LA PERFETA CAſada haze ventaja a muchas en ateſorar virtudes, y en las riquezas que Dios le comunica por las limoſnas que diſtribuye.

§. I.

MVLTAE FILIAE CONGREGAVErunt diuitias, tu ſuper greſſa es vniuerſas.

DEſpues que dexa encarecido el Sabio lo mucho q̃ a nueſtra perfeta caſada le engrandecieron y alabaron ſus hijos, y ſu proprio marido, llamandola en ſuperlatiuo grado bienauẽturada, ſe buelue a ella, y auẽtajãdola a las demas mugeres le dize las palabras propueſtas, de no menor alabança: Muchas hijas juntaron las riquezas; empero tu juntaſte las vniuerſas. Como quien dize: ellas juntaron las particulares, y tu las vniuerſales: ellas juntaron algunas, y tu las juntaſte y ateſoraſte todas; y diziẽdo todo no excluye nada. De manera, que no huuo genero de riqueza que no ſe hallaſſe en ella. Sepamos, que riquezas ſon eſtas? Los Hebreos en ſu translacion lo dizen cõ mas claridad: Muchas hijas ateſoraron virtudes. Y cõ razon llama a eſtas riquezas, pues es coſa cierta que ſon ellas las verdaderas, cõforme a la dotrina de Sã Pablo, el qual llamô a Chriſto, rico de miſericordia, y por el conſiguiente lo ſeran todos los q̃ ſe exercitan en ſemejãtes obras. Dize, pues, que muchas caſadas ſe enriquezieron de algunas virtudes,

Multæ filiæ fecerũt virtutes, & tu aſcendiſti ſuper vniuerſas ipſas.

Rom. 10.

tudes; pero no de todas las q̃ tenian obligacion, ſegun ſu miniſterio; en que dà a entender, que no todas las q̃ parecen perfetas lo ſon. Y en eſte ſentido declara San Aguſtin, y San Ambroſio eſte lugar: *Tu ſuper greſſa eſt vniuerſas.* Y traen a propoſito aquellas miſteriosas palabras que dixo en los Cantares el Eſpoſo a ſu querida: Como la azucena entre las eſpinas es mi amiga entre las hijas. De manera, que a las miſmas que llama hijas llaman tambien eſpinas, porq̃ ſus imperfeciones y defetos le punçan, y ofenden. Pero aduertid, dize el miſmo Ambroſio, que aqueſtas eſpinas obraron virtudes, hizieron obras de miſericordia. Y el no dezir cuyas hijas ſon eſtas que compara a las eſpinas, es porque lo digan ſus obras. La que no fuere hija de Dios, ſerà fuerça ſerlo del Demonio. Pues aun eſtas tã malas eſpinas hizieron algunas obras de virtud (dize eſte Santo) porque aunque no eran buenas, por no tener todas las partes que para ſerlo ſe requerian, con todo eſſo hazian algunas obras, q̃ lo eran, ayunauã, dauã limoſna, rezauan, y bendecian a Dios. Como dize San Mateo, que las repreſentarian el dia de la cuenta, quando por ſus males ſalieſſen condenadas, diziendo con grande admiraciõ de que aſsi las condenen: Señor, Señor, porque nos cõdenas? no hizimos en nõbre tuyo muchas virtudes? A eſſo reſponderà el miſmo Iuez, que tambiẽ las eſpinas dan flores, pero no fruto. Aſsi ſon las hijas de Satanas, como eſpinas, que hazen algunos bienes, pero no los llegan a ſazon, o no ſe començaron por zelo de la honra de Dios, ſi no por antojo, y vanidad. Pero nueſtra caſada dâ flor, y fruto, en lo qual ſe auentaja a ellas, como dezimos: *Tu ſuper greſſa eſt vniuerſas.* En cuyo lugar lee Sã Ambroſio: Pero tu las ſobrepujas a todas. No ſolamente

S. Auguſ.
S. Ambr.
Cant. 2.
Sicut lilium inter ſpinas ſic amica mea inter filias.

Sed illæ ſpinæ fecerunt virtutes.

Mat. 24.
Dñe, Dñe nõ ne in nomine tuo virtutes multas fecimus?

S. Amb.
Tu autẽ ſuperaſti omnes.

mente a las espinas malas, si no a las buenas. Esto es, las que no son muy perfetas a las q̃ dã flor, y fruto bueno; pero no es el mejor, ni el mas estimado. Muchas hijas dize congregarõ riquezas, y atesoraron virtudes; pero las tuyas fueron mas excelentes, mas encẽdidas en ca-
Galat. 5. ridad, que es la q̃ llama San Pablo fruto del Espiritu Sã-
Fructus au- to, sin la qual todas las demas virtudes son flores, q̃ no
tem spiritus hã llegado a sazon. Y assi dize, q̃ si vno tuuiera tan grã
est charitas. Fè, que passara los montes, y distribuyera entre pobres todos sus aueres, y entregara su cuerpo a los tormẽtos,
1. Cor. 13. no teniendo caridad no le aprouecharia nada. Y notad que las llama Dios a todas hijas, no porque lo sean suyas en la integridad de las costumbres, si no por la semejança de los Sacramentos. Y porque es frasis de los Hebreos llamar hijas a todas las mugeres: Salid hijas de Siõ, dixo el Esposo, y vereys a vuestra Reyna. A que Reyna? A esta casada, que en santidad y perfecion os haze tantas ventajas, quantas son las que haze la que es Reyna a las demas mugeres.

Pero en el sentido literal muchas hijas jũtarõ riquezas. Es de aduertir, q̃ el no dezir de quien son hijas las tales, es significar, que ellas daran testimonio de si, y seran conocidas por sus obras, como los arboles por sus frutos. Y claro estâ, que las buenas seran hijas de Dios, y las malas, discrepãdo de aqui, lo seran del Demonio. Pero de quien lo podian ser estas si no del, pues dize, q̃ juntauan riquezas? No son hijas de Dios, si no las q̃ las menosprecian, y destribuyẽ entre los pobres. Como lo hazia esta perfeta casada, q̃ a puñados se los daua. Como se vido en aquel verso deste tratado, arriba referidos: Abriò la mano al menesteroso, y estẽdio las palmas al pobre. Pero direys, q̃ tambien se dize della, q̃ las jun-

tô

tô todas: *Tu super gressa es vniuersas.* A lo qual respondo, que las recebia de Dios, en recompensa de lo que a los pobres les auia dado cõ tan grã caridad. Y manifiestase esto ser assi, pues al dar a los necessitados, daua lo q̃ cabia en vn puño; pero para recebir tendia las dos palmas. De manera, que lo que daua a puño cerrado se lo buelue Dios con tan gran multiplico, q̃ lo recibe a palmas abiertas. Y notad lo q̃ dize, que las estiende al pobre. A que pobre, si no al mismo a quiẽ hizo el bien? para que se entienda, que mas hizo el en recebir, que ella en dar. Y este pobre es Christo, que (como dixo Sã Pablo) siendo rico se hizo pobre, para que con su pobreza nos hiziessemos ricos. *2. Cor. 8. Omnia nobis donauit.*

Boluiendo, pues, a mi intento, si vos señora quando cõgregays riquezas las jũtays para esto, sereys hija de Dios; pero el mal es, q̃ ay muchas hijas q̃ juntaron riquezas, sibi, como dize otra letra, para si solas. Esto es, para sus apetitos, y profanidades, y no para el biẽ de sus proximos. Pero no les tengays embidia, que assi como este Señor dà a los misericordiosos, para q̃ vsen de mas misericordia, quita a los auarientos, para q̃ los confunda mas su justicia. Como se vido en aquel rico q̃ refiere Sã Lucas, q̃ no podia recoger lo mucho q̃ tenia, y era tã para si, que no daua a Lazaro ni aun las migajas q̃ se le desperdiciauan. Quitoselo Dios todo, y vino a tãta pobreza en el infierno, q̃ pedia vna sola gota de agua a Abrahan; y le respondio cõ gran sequedad. Hijo, acordaos q̃ tuuistes muchos bienes en vuestra vida. Y notad que tiene allà sed de agua, el q̃ tã insaciable la tuuo acâ de riquezas. Llamòle hijo, mas no dize de quien, aunq̃ dicho se estaua que no era suyo, porq̃ esse titulo se dà a solos los escogidos; empero eralo de perdicion. Assi lo *Luc. 16.*

ſon eſtas hijas,q̃ juntan para ſi riquezas;y no es mucho que ſean de perdicion en la muerte,las que fueron tan perdidas en la vida,que perdieron la vergueça a Dios, y al mundo por cudicia de ſus torpes ganancias.

Cada vno ſe llama hijo de aquello que ama , y aſsi Chriſto llamò hijos deſte ſiglo a los mundanos;y hijos de la luz a los juſtos, alabando a aquellos por mas prudentes q̃ a eſtos en ſu negocio. Llamēſe, pues,hijas de perdicion, las q̃ aſsi ſe quiſieron perder ; aunq̃ por mas acertado tuuiera llamarlas hijas delas riquezas,pues tā to las aman,y quierē. Y vieneles muy bien eſte titulo, porq̃ los hijos eſtan muy ſugetos a ſus padres,y los padres tienen gran dominio ſobre los hijos.No ay eſclauos mas ſugetos a ſus ſeñores,que loscudicioſos y auarientos a ſus riquezas.Ellas ſon las que mandan,y ellos los que obedecen , ſiendo como ſon tan deſcompaſſados ſus mandamientos, que les ponē en exceſsiuo trabajo , y aun en vergonçoſa afrenta , pues para aumentarlas van diſcurriendo de vnas partes a otras , ſugetādo ſus preſunciones a mil baxezas.Y quien ſon los que mas de ordinario ſe ocupan en eſto? *Multæ filiæ congregauerunt diuitias.* Muchas hijas ſuyas,que con gran ſugecion las eſtan ſiruiendo de noche y de dia , y trabajando en congregarlas y juntarlas, como las hijas que ſiruē a ſus ancianas madres, que de puro viejas no ſe pueden rodear por ſi, ſi no que arrojadas en la cama eſtan como vn montō de tierra. Ya ſe ſabe, que las riquezas no ſon mas que tierra , y eſtas hijas , porque ſu montō vaya ſiempre a mas,y no venga à menos , trabajan mucho,por ſer como ſon amigas de congregar,y no eſparcir.

Luc.16. Prudentiores ſunt filij huius ſæculi filijs lucis.

(.?.)

§. II.

La diferencia que ay de las riquezas que juntan las malas mugeres, a las que juntan las buenas.

Multæ filiæ congregauerunt diuitias. Muchas hijas juntarõ riquezas. Por las q̃ juntaron estas podremos bien colegir las hijas q̃ eran. Para lo qual se ha de notar, que no todas las riquezas son vnas. Riquezas de maldad llamô Christo a las de vn mal hõbre; que es lo mismo q̃ riquezas malas. Presupuesto, pues, q̃ ay riquezas malas, siguese que las ay tambien buenas: como se verificò en aquella parabola del negociante, q̃ buscaua buenas margaritas. Pues que margaritas ay q̃ no lo sean? Las de la tierra, respeto de las del Cielo, q̃ son las virtudes. Dize, pues, aora el Sabio: Muchas hijas juntarõ riquezas. Vease aora, q̃ riquezas son las q̃ juntaron, que si son riquezas malas, no podran ellas ser hijas buenas: y si al contrario, son las riquezas buenas, no podran ser ellas hijas malas. Acerca destas dixo Christo: Atesorad tesoros en el Cielo. Como se atesora allâ, si no acaudalando virtudes? Porq̃ assi como acâ llamamos tesoro a la junta de muchas riquezas; assi lo es allà la de los muchos merecimientos. Y esto quiso dar a entẽder Christo quando dixo: Semejante es el Reyno de los Cielos a vn tesoro. Pues que tesoro ay en la tierra q̃ simbolice con el Cielo; si no el q̃ lo es de las virtudes de quien vamos tratando? Estas riquezas son vn Cielo, respeto de las de acà, que son infierno del alma. Y assi como la junta de las obras buenas componẽ tesoro en el Cielo; assi en el infierno le componen la de las obras malas. Cõforme a lo que dixo Sã Pablo a vn obstinado pecador: Segun tu rudeza, e impenitente coraçon, atesoras para ti

Luc. 16. Facite vobis amicos de mammona iniquitatis.

Mat. 13. Quærẽti bonas margaritas.

Mat. 6. Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.

Mat. 13.

Rom. 2. Secũdũ duritiã tuã, & impenitens cor thesaurizas tibi iram in die iræ.

ti yra en el dia de la yra. Como quiẽ dize, q̃ piensas que son todas essas riquezas de maldad, adquiridas por tã malos medios, y para tã malos fines, en que està tã obstinado tu coraçon, si no vn tesoro de yra, q̃ lo atesoras para el dia de la yra, q̃ es el de la cuẽta. Assi le llamô Sofonias: Aquel dia serà dia de yra, de calamidad, y de miseria. De miseria y calamidad para ti, que la padeceràs: y de yra para el Iuez que te castigarâ.

Soph. 1. Dies illa, dies iræ calamitatis, & miseriæ.

Pues si segun la dureza del coraçon, atesoran las malas hijas yra para el dia de la yra: luego las buenas, segũ su bondad, atesoran misericordia para el dia de la misericordia? Que dia serà esse? Esse mismo de la yra, en q̃ premiarà Dios a las vnas, y castigarâ a las otras. Lo qual significô el Profeta diziẽdo a este Señor: Quãdo te ayrares, te acordaràs de tu misericordia. Esto es: Quãdo te ayrares cõ los malos, vsaràs de misericordia con los buenos. Quando castigues a los vnos, premiaràs a los otros. Por esso dize Sã Iuan que se intitulaua Fiel aquel Señor que vido en el Cielo, que lançaua fuego por los ojos, y de su boca salia vna espada de dos filos; pero en su cabeça traìa muchas coronas. Llamauase Fiel, porq̃ juzga con justicia, dando a cada vno lo que es suyo, premio a los buenos, y castigo a los malos. Contra estos es la yra, y rigurosa espada; y para aquellos las coronas cõ que los premiarà su misericordia. A las almas destraydas las tratarà como a esclauas, y a las perfetas como a hijas. Boluiendo, pues, a aquellas palabras del Apostol: Atesoras para ti yra. Para ti dize; porque sola essa yra atesoran para si las malas; como las buenas atesoran para si misericordia. Ninguno acâ atesora riquezas para si. Pues sepamos, para quien estàn afanando, y trabajando tanto en adquirirlas? Essa es la ceguera, que aũ ellos

Abac. 13. Cum iratus fueris misericordiæ recordaueris.

Apoc. 6. Et in capite eius diademata multa.

mismos

mismos lo ignoran. Assi lo afirma Dauid, aunque en otro lugar dize, que dexaran las riquezas a los agenos. De manera, que atesorã para los estraños, y no para si, pues no osan llegar a ellas, por auerlas congregado cõ tanto trabajo. Assi lo dixo el Sabio: Otro mal vide debaxo del Sol, y es muy frequente entre los hombres, q̃ fue el de algunos a quien Dios concedio riquezas, y no poderio para que coman ellos dellas, si no los estraños; y esta es vna de las mayores miserias que puede auer. Cuenta Promiardo de vno destos, que enterrò vn cantaro debaxo de la tierra, y que pedia a Dios no le sacasse desta vida, hasta q̃ lo viesse lleno de oro, y para auerlo de llenar lo ayunaua el, y toda su familia. Cumplieronsele sus deseos, y fue tanto el gozo que recibio, que perdio el seso, y muriò. Boluiôse su muger a casar, y enseñò al marido aquel cantaro tan lleno de riquezas, y le rogô, que no fuesse como su primer marido, sino que se regalassen pues tenian con que. Prometioselo el, y cumpliolo de manera, que en breue dio cabo de todo. Y viẽdose despues pobre se muriò de melãcolia. Enterròle ella al lado del primer marido, y llorando su corta ventura dezia: Aqui està hinche cãtaros, y aqui està vacia cantaros, mal siglo ayays entrambos. Veys aqui como se cũpliò la profecia de Dauid: Dexaràn sus riquezas alos agenos, y se sepultarã en sus sepulcros eternos. Mejor fueran que las dexarã a los proprios, que son los pobres. Del rico dize Sã Lucas, que fue sepultado en el infierno, y se vido tã pobre, que pedia vna sola gota de agua, y no se la dieron. Assi les sucederà a las malas hijas, de quien dize el Sabio, que congregaron riquezas, y no para si, pues no les aprouecharã en el dia de la yra: a diferencia de las buenas, que las emplearon bien.

Psalm. 38. Thesaurizat, & ignorat cui cõgregauit ea. Psalm. 48. Relinquent alienis diuitias suas, &c.

Ecclesi. 6. Vir cui dedit Deus diuitias, nec tribuit potestatem vt commedat ex eo, sed homo extraneus borauit illud.

CAP. 32. QVE LA HERMOSVRA del alma es el temor de Dios, y la que no ſe funda en el, es lazo de Satanas.

§. I.

Falax gratia vana eſt pulchritudo, mulier timens Dominum ipſa laudabitur.

ENgañoſa es la buena gracia: vana la hermoſura: la muger que teme a Dios, ſola ella es la digna de ſer alabada. A que propoſito, ſepamos, dize aora eſto el Sabio? Parece que ſale de la materia, porque haſta aqui en todo eſte tratado ha ydo hablando con nueſtra perfeta caſada, y en eſte verſo no habla con ella, ni aun della en particular, ſi no de qualquiera muger en comun? Pues que es la cauſa que mudô eſtilo? Reſpõdo, que no ſaliô del propoſito. El caſo es, que como dexamos dicho en los capitulos paſſados, que el marido la alabò, y que ſus hijos predicaron quan bienauẽturada era: quiſo declarar en eſte en que lo fue, y de que deue ſer alabada. Y porque el mundo, para enſalçar a vna muger, no pone los ojos ſi no en ſu eſtremada hermoſura, y buenas gracias: para dar a entender q̃ el Eſpiritu Sãto, en cuyo nombre và aqui hablando, no confronta cõ el falible parecer de los humanos: deſtruye eſſe principio, y dize, que eſſas gracias naturales, que al parecer ſon tan buenas, y eſſa hermoſura, tan agradable a los ojos de los hõbres, todo es vanidad, y engaño, y que lo

cierto y verdadero,porque la muger deue ser estimada y engrãdecida,no ha de ser por essos bienes caducos,y perecederos,que oy florecen,y mañana se marchitan; si no porque es temerosa de Dios. Essa es la mayor corona que le pueden poner a la casada. No es parecer mio,si no del Espiritu Santo,el qual dize asi: El temor de Dios es gloria y corona de alegria. Luego poner en la casada este temor, es coronarla, y predicar la gloria y hermosura de su alma.

Ecclesi. 1. Timor Dñi gloria, & corona exultationis.

Y de la del cuerpo dize: Engañosa es la gracia,y vana la hermosura,lo qual se ha de leer al rebes,como aduierte San Ambrosio? *Pulchritudo est vana, & falax gratia.* Esta hermosura es vna gracia vana,y engañosa. Pero como lo puede ser, si dize Homero, q̃ es particular merced de Dios? Pues en los fauores deste Señor puede auer engaño? Las mercedes que el haze pueden ser vanas? En realidad de verdad que ella en si no lo es: y asi Zenon la llamô flor de la virtud: y Demostenes le dà honrosissimos epitetos, rayo del Sol, dignidad suprema,centella de la deydad,simulacro de Dios,retrato del Parayso, piedra iman de los coraçones, y carta de recomendacion, que persuade cõ mas eficazia que todas las razones retoricas. Y si la llama el Sabio vana, y falsa,es por el efeto que haze. Vana,porque desuanece a los que la tienen. Y engañosa,porque engaña a los que la buscan. Contra los quales se buelue San Ambrosio, y les redarguye con aquellas pesadas palabras del Profeta Dauid: Hijos de los hombres, hasta quando ha de durar aquessa obstinacion y dureza que tienen vuestros coraçones en amar a la vanidad,y buscar la mentira? Que mentira es esta que buscan,y que vanidad es la que aman,si no la que vamos ponderando?

Psalm. 4. Filij hominũ vsq; quo graui corde vt quid cōligitis vanitatem, & quæritis mẽdatium.

Mentirosa es la gracia, y vana la hermosura. Y siendo como es infalible esta verdad, mal hazen los hijos de los hombres que la aman, y no hazen bien todos los q̃ la buscan, pues buscandola vienen a hallar su perdiciõ, como la hallaron aquellos a quien llama la diuina Escritura hijos de Dios, los quales dize, que viendo a las hijas de los hombres que eran hermosas, se reboluierõ con ellas con notable ofensa deste Señor, de donde se vino a originar la destruycion del mundo cõ las aguas del dilubio. No es mucho que paguen la pena, pues tuuieron la culpa en mirarlas.

Genes. 6. Videntes filij Dei filias hominum, quod essent pulchræ, &c.

Lo mismo sucedio al pueblo de Israel quando yua contra los Moabitas: como vio Balan el gran poder de su exercito, por venir amparado de Dios, que les hazia espaldas, porq̃ estauan en su amistad, para apartarlos della, y que este Señor los desamparasse, dio en vna traza, y engaño diabolico. Hizo que les saliessen al encuentro todas las mugeres de aquel Reyno (que eran con todo estremo hermosas) cõ los mas ricos vestidos y galas que tenian. Hizose assi, y quando las vieron assomar, poniendo los ojos en ellas, ciegos de su torpe aficion, quedaron rendidos. Traîan ellas en las manos el simulacro de Belfegor, y requeridas, sacaronles por condicion, que auian primero de adorar aquel idolo. Y ellos mouidos de su bestial apetito idolatrarõ en el, con que irritado Dios los desamparô. Y viendolos los Moabitas ya desfauorecidos, y desamparados, dieron sobre ellos, y los vencieron. Con harta confusion diriã entonces lo que oy el Sabio: *Falax gratia, & vana est pulchritudo*. Verdaderamente que la hermosura destas mugeres nos ha salido vana, y q̃ su buena gracia nos engañô: y lo peor es, q̃ el engaño â venido a ser irreparable.

Num. 23.

Iosep. de antiquit. li. 4.

Psal. 105. Et initiati sunt Belfegor, &c.

El

El mismo ardid tiene el Demonio para vencer a los buenos. A estos llama Dauid Dioses fuertes de la tierra, porq̃ son fauorecidos de aquel Señor que lo es del Cielo; y los considera eleuados en la cũbre de la perfecion, donde con sus muchas virtudes hazẽ guerra a todo el infierno. Pues para derribarlos lo primero que haze es enemistarlos con Dios, y toma por instrumẽto la hermosura de las mugeres, como tomò la de Eua para engañar a Adan, de quien dize San Agustin, que comiò del arbol bedado por no entristezerla. Quizà con intẽto de quebrantar el preceto diuino entonces, y corregirse despues. Asi el Demonio pone delante de los hijos de Dios a las hijas de los hombres, para que les ciegue su hermosura, y por cudicia della pierden la del alma. Pero no quiere concederles esse gusto, si primero no adoran el idolo de Belfegor, que es la imagen del mismo Demonio. Con este engaño quiso derribar al mismo Hijo de Dios en el desierto, quando le llegò a tentar: dize San Mateo, que le enseñò la hermosura de todos los Reynos del mũdo, y le dixo, que se los daria, si cayendo le adoraua. A todos los Christianos llega a tentarnos cõ este engaño; pero somos como los malos mercaderes, que venden sus mercãcias mas caras por menudo, que por junto. Si llegays a vn mercader a cõprarle vna partida de ropa, os la darà vn tercio mas varata que si os la vendiesse por menudo, y seria gran disparate suyo hazer lo contrario. Solos los hombres somos en esso disparatados. A quiẽ llegarâ el Demonio (con su fea y horrible figura) a pedir q̃ lo adoren y tengan por su Dios, y q̃ les darâ todos los Reynos del mũdo, y toda la hermosura que en ellos ay, que no le respõda lo q̃ Christo: Arredro vayas Satanas. Yo te auia de

Psalm. 46. Quoniã dij fortes terræ vehemẽter elebati sunt

S. Aug. in Genes. Ne contristaret delitias mulieris.

Mat. 4. Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraueris me.

adorar a ti? Yo auia de ser sieruo tuyo? Pues esperad, q̃ lo que no me quereys vender por tanto precio junto, me lo vendreys a dar por menudo bien barato. Poco a poca os lo yrè sacando todo. Yo os dare a gozar la hermosura peregrina desta muger que os pongo delante, si os derribays de la cumbre de essa perfecion, y me adorays solo vn dia. Vn dia? en hora buena dirâ el, que despues me enmẽdarê, y llorarè mi pecado. Essa cuẽta se harian los hijos de Israel, quando las damas de Moab les brindauan con su hermosura, y obligauan a que adorassen aquella imagen de Belfegor. Vn dia es, despues nos corregiremos: gozemos esta ocasion, que quizà no tendremos otra. Que sabes tu el castigo que te tiene Dios guardado para esse dia? Si te sepultâra en el infierno, dõde los Demonios triunfen de ti, como triunfarõ los Moabitas del pueblo de Israel, despues q̃ Dios los desamparò por su idolatria? Vn dia es, dize; pero este enemigo poco a poco les vâ sacando todos los de su vida, pues se les passan los meses, y los años en esta ceguera, idolatrando en sus apetitos, hechos esclauos del Demonio. De manera, que viene a dar de valde el alma al que se la auia negado por todos los Reynos del mundo. Esso es de malos mercaderes, vender por menudo las cosas mas varatas que por junto. A Dauid tuuieron assi engañado y entretenido con la hermosura de Bersabe los espiritus inmundos: desengañòse, y llorò su culpa, y despues viuia tan sobre el auiso, que llegandole a tentar se boluio contra ellos, diziendo: Apartaos de mi malignos, que dezir en la imaginacion, que asseguravs a los tentados, que recebiran sus ciudades en la vanidad? Llama ciudades a aquellas mansiones de la gloria de Dios. Y alli vanidad es entendido por la hermosura;

Psalm. 34. Declinate á me maligni quia dicitis in cogitatione accipient in vanitate ciuitates suas.

mosura;conforme a lo que dize oy el Sabio. Engañosa es la gracia en las mugeres,y vana su hermosura.Dize, pues,que es engaño y mentira entender,que gozando desta gracia y hermosura acà,alcançaràn la hermosura y gracia de allâ,en aquellas mansiones eternas.

§. II.

Del gran pleyto que traen la honestidad, y la hermosura, y quando odiosa es la que se compone de afeytes.

ET *Vana est pulchritudo.* Vana es la hermosura. Lo mismo es,que si dixera, que es muy ocasionada, porq̃ ocasiona al vicio sensual, al qual llamaron los antiguos Venereo, cosa de la diosa Venus, de quiẽ se dize q̃ era muy hermosa y laciua. De dõde tomô Iuuenal ocasiõ a dezir en vna de sus Satiras,q̃ la hermosura, y la honestidad andauan siempre a pleyto, y que raras vezes se hallauan juntas. Y confirmalo el Espiritu Santo diziendo,que la hermosura en la muger deshonesta es lo mismo que sortija de oro en hozico de puerco. Que respeto puede tener este animal inmũdo a vna joya de oro? Dexaria por esso de rebolcarse en el cieno? Tampoco lo sabe tener vna muger libiana a la inestimable joya de la hermosura. Y asi como sobre menos que oro no asienta bien el esmalte, asi digo, que no cae bien la hermosura si no sobre honestidad, como dixo Virgilio.

Antiguamente pintauã la verdadera hermosura, segun refiere Eusebio, en vna muger con vna guirnalda texida de varias y olorosas flores, excepta la rosa, porq̃ esta fue dedicada a Venus, cuyo amor torpe es el que

Iuuenal. Rara est adeò cõcordia formæ atque pudicitiæ.

Prou. 21. Circulus aureus innaribus suis mulier pulchra & fatua.

Virg. En. 5. Gratior, & pulchro veniens in corpore virtus.

totalmente la afea. Dando a entẽder, que enla honesta parecen bien todas las gracias, y donayres, y muy mal qualquiera cosa que huela a la Venus: porque la hermo sura que de essa flor se adorna, la haze parecer tã mal, que la llama oy el Sabio, vana y engañosa. Otros dizẽ, que la pintauan coronada la frente de piedras preciosas, y vestida de vn ropage grosero. Dando a entẽder, que las riquezas de que se ha de adornar, no estan enel vestido, si no en el entendimiẽto. Esto es, que aunq̃ aya pobreza en el ornato, como aya preciosidad en la cabeça, se estimarà en mas que las muy atauiadas. Y este es el temor de Dios que dize elSabio que se ha de alabar en ella: *Mulier timens Dominum ipsa laudabitur*. En la primera pintura estaua vestida de red, sembrada toda ella de flores, y en esta de ropas groseras, como labradora: queriendo significar, que la red con que caen los hombres prudentes, y se enlazan enel amor y aficion de sus mugeres, es la vestidura y ornato, q̃ tiene mas de simpleza, y llaneza, y menos de inuẽciones, y galas; pues lo demas es soberuia y libiandad del mundo. Y las que de ordinario cuydã poco destas demasias, y curiosidades, no se descuydan en adornar su frente de las ricas y ver daderas joyas de la virtud.

Ephes. 5. Vt exiueret sibi gloriosam, non habentem maculam, nec rugam.

Tambien digo, que muchas vezes los maridos son causa de la libiandad de las mugeres que tienen como Angeles, ya por el mal exemplo que les dan, ya por su descuydo. Sã Pablo les mãda, q̃ las amẽ como Christo a su Iglesia, a la qual hizo gloriosa, sin macula, al fin como para si. Dando a entender, que lo mismo deuen hazer los maridos, industriando y enseñando a sus mugeres, a que en materia de honestidad no tẽgan macula, si no que sea su buena opinion muy gloriosa. Sepamos, que

que daria vno por hazer hermosa a su muger ? Cosa cierta es que estimaria en mucho q̃ ella lo fuera. Pues dezidme, qual es mas, ser hermosa, o ser honesta? Mas es esto sin comparació. Pues si està en vuestra mano el hazer que lo sea, porque se os dà tan poco de cosa que tanto vale ? En que juyzio cabe que ameys a vuestra muger solo por la hermosura que tiene? Si con sola essa os contentays, que honra pensays tener?

Aprouaua vno, que era muy bien q̃ las mugeres vsassen de espejos; lo vno, para q̃ las que son hermosas no se afeassen; y lo otro, para que las que en ellos conociessen q̃ no lo eran, corrigiessen cõ virtuosas costumbres las faltas de la naturaleza, pues su prudencia y honestidad las haria dignas de toda alabança; asi como es merecedora de todo vituperio la que es hermosa, y liuiana. Pues si las q̃ naturalmente son feas, por sola su virtud y honestidad son tan estimadas, mucho mas lo fueran las que tuuiessen lo vno y lo otro. No puedo negar que nó sea gran bien la hermosura; pero tambien cõfiesso, q̃ en algunas acarrea mucho mal. Solemos dezir: Fulano tiene grandes haziendas, pero està tan cargadas de cẽsos, que paga mas que cobra. Asi algunas, son muy ricas de hermosura, gracia, y donayre; pero cõ esso son tantas las pesadumbres que dan con su arrogancia, y tantos los sobresaltos que causan sus libertades, q̃ a las vezes los maridos no querrian su bien por su mal: porque la hermosura es vana, y en breue tiẽpo se marchita; pero los malos resabios se quedã en casa. De algunas solemos dezir, q̃ ni son feas q̃ espantan, ni hermosas q̃ matan. De dõde colijo yo, q̃ el estremo de hermosura mata. Es tãta verdad esta, que muchas quisieran no auerlo sido, por no auer experimẽtado en si, *Simil.*

y en

y en otros este daño. Innumerables muertes huuiera escusado Elena, si no huuiera sido tã hermosa. Y por lo menos la casta Lucrecia no huuiera mal logrado la flor de sus años: ni Tarquino anduuiera tã apassionado por ella. Por dõde vinierõ algunos a dezir, q̃ hallauan mas peligro en la hermosura, q̃ en el fuego, porq̃ este abrasa y consume a los q̃ estã cerca, y aquella aun a los q̃ estan lexos. Mata a vnos con engaños, y a otros cõ fauores. Es como la onça, de quien se dize, q̃ es vn animal naturalmente fiero, y en la apariencia tan hermoso y afable, q̃ a sus caricias se le llegan otros animales, y en viendolos juntos rebuelue sobre ellos, y los mata. Lo mismo haze la hermosura, q̃ por esso la llamã oy falaz engañosa: combida a q̃ se le lleguen, y con solo vn guiñar de ojos mata; y con vno de sus cabellos prende. Y digo q̃es mas cruel q̃ la onça, pues aquella mata a solos los estraños, y esta a los mas amigos, y aun a su misma cõciencia. Pues si tanto tributo paga de su hermosura, mejor le fuera ser fea, y ahorrara tantos males, de q̃ algũ dia le pediran estrecha cuenta. Segun esto, biẽ dize el Sabio, q̃ es mentirosa la gracia, y vana la hermosura.

Cuentã los Historiadores, q̃ la muger del Emperador Otauiano fue estremo de la mayor belleza q̃ en todo su Imperio se conocia, y a su fama acudian de otros Reynos a verla. Murio muy cargada de años, y en su sepulcro esculpieron dos hermosissimas Ninfas de alabastro, las quales sustentauan vna vrna, q̃ es vn vaso dõde se echauã las suertes. Estas Ninfas de medio cuerpo abaxo eran cabras ligerissimas, con cuyo tropel desuaratauan aquel vaso, que denotaua la buena suerte que de belleza auia cabido a esta Emperatriz, por quien
2. Cor. 4. se pudiera dezir lo del Apostol; Tenemos nuestro te-

soro

ſoro en vaſos quebradizos. Las dos Ninfas denotan la gracia y hermoſura q̃ refiere oy el Sabio, que es vana, y engañoſa, porque ſe deſuanece. Venianla deſpues a ver, y eſpantados dezian entre ſi: que ſe hizo aquella belleza tan peregrina, aquella hermoſura tan rara? Todo al fin lo deſuaneciò el ligeriſsimo curſo del tiempo. Mayor firmeza es la del alma, de que con gran felicidad goza la muger que teme a Dios.

Habemus thesaurum in vasis fictilibus.

Y ſiendo como es tan vana, y falſa, de que ſirue ſeñoras procurarla con tan grande artificio? Sepan, que el afeyte, que para parecerlo ſe ponen, les es vn fullero, q̃ les dà ſiempre lo contrario de lo que les promete. Perſuadelas, que las pinta, y no haze ſi no tiznarlas. Por lo menos no dexã de conocer que es ſucio, pues los mas de ſus materiales ſon aſqueroſos, y de mal olor, como lo dizen ſus arquillas, y redomas, donde lo guardan, y ſus dientes, cuya putefracion ſon las reliquias del que ſe ponen. Pues ſi la limpieza es el fundamẽto de la hermoſura, como pueden concurrir en ſu roſtro dos coſas tan contrarias, ſuzio, y hermoſo? Y ſi con todo dizen, q̃ el afeyte engaña a los ojos, no me podrã negar, que no deſengaña a las narizes ſu mal olor. Yo tuuiera por muy acertado, que eſtas ſeñoras hizieran maſcaras de buena figura, y ſe las puſieran, porque mejor es que ſe pinte el lienço, que no el cuero. Y ya que les agrada el ſer hermoſas falſas, ſerã por lo menos limpias. Demas que el afeyte engaña en el color, pero no en las fayciones: las que no las tienen malas, aunque ſean morenas, ſon hermoſas: pero las que no las tienen buenas, aunq̃ ſean mas blancas que la nieue hã de ſer feas. A las tales llamara yo hermoſas mendicantes, pues quieren parecerlo con lo q̃ no es ſuyo, ſi no ſobrepueſto, y añadido.

Querria-

Querriales preguntar, si tienen por hermosa la mano que tiene seys dedos? Y si por no serlo la escondieran, porque no viesse nadie la deformidad del dedo añadido; porque no lo seran los tres de enjundia, y badulaques que se ponen sobre el rostro?

Con razon la bautiza oy el Espiritu Santo con nombre de hermosura falsa, y vana, pues la q̃ parecia ayer bien, por estar compuesta, si repentinamente la cogen parece mal, y lo suelen dezir: Muy mal me ha parecido fulana, y es, que en no estando afeytada huye della el buen parecer. Abominando el pernicioso vicio de los afeytes San Cypriano, dize, q̃ pone las manos en el mismo Dios, la que quiere reformar lo que el formò. Si vn gran pintor hiziesse vn retrato, y despues de acabado, otro, presumiẽdo de mas maestro, quisiesse corregirlo, le daria grande enojo? Assi lo dan claramente a Dios las que se afeytã: porque dado caso que por la alcahueteria de los afeytes no viniessen a ser deshonestas, y adulteras, no dexaran de quedar conuencidas de peor adulterio, auiendo corrompido lo que formò Dios en ellas. Refuerça esta dotrina San Ambrosio, y dize, que de adulterar su rostro en la manera sobredicha, se ensayan para el adulterio que deseã hazer de sus personas. Y tiene por grã locura suya desechar el rostro natural, y buscar otro pintado. Y hablando con cada vna les dize: Que mejor juez de tu fealdad podemos hallar q̃ a ti misma, pues temes ser vista qual tu eres? Si te tienes por hermosa, porq̃ te encubres cõ el afeyte? Y si por fea porq̃ te finges hermosa, pues ni te engañas a ti, ni del engaño ageno sacas fruto? Y concluye diziendo, que la tal enseña al marido a ser adultero, pues no la apetece a ella, sino al afeyte: y por el cõsiguiẽte, no se deue agra

S. Cypria.

uiar

uiar si amasse a otra q̃ a ella. Y por encarecimiento viene a dezir, q̃ en parte, es mas tolerable el ser adultera, que el andar afeytada: porque alli se corrompe la castidad, y aqui la misma naturaleza. Y san Clemente Alexandrino, en su Pedagogo, despues de auer ponderado mucho lo mal que hazen las q̃ se afeytan, dize vltimadamente, que las tales procuran guisar bien su carne, y sazonarla como manjar tan desabrido y desgraciado al apetito de los hombres. Y tiene por cortesia el creer, q̃ todas las que se afeytan no tengan mal intento: porque que les puede mouer, si son casadas, a hermosear sus rostros mas de lo que quieren sus maridos que lo sean? El resplandor de su afeyte, a quien pretende deslumbrar? La profanidad de sus tocados, que pide, ò que dessea? Todo es desordenado apetito de vanidad, y deshonestidad arraygada. Y creer lo contrario (dize este santo) que serà hazerles mucha cortesia. Porque si con la vana hermosura que les presta el afeyte no descubren su mal desseo, a lo menos despiertan el ageno. Finalmẽte se componen, para descomponer la imagen de Dios. No hizo mas Luzifer, el qual se cegò con su misma hermosura. Por esso oy el sabio, llama engañosa a la gracia de las mugeres, porq̃ se engañan a si y a los otros. A si, porque adornando sus cuerpos, descomponen sus almas. Y a los otros, porque los ponen en ocasiõ de pecar, quando las ven en el templo tan desembueltas. Mas como oirà Dios sus oraciones, si quitan ellas la deuocion a los q̃ las miran? Miserables dellas, pues van mas a prouocar a los hombres, que a alcançar perdon de sus pecados. Si al q̃ pone fuego a vna casa le condenan a muerte, de quantas muertes seràn dignas las q̃ han abrasado a tantos templos de Dios, como lo es cada vno de los Chris-

Clem. Alex. in pedag. lib. 3

Christianos? Mandaua Dios, que si vno abriesse vna cisterna, y no la boluiesse a cerrar, y acertasse a caer en ella vn buey, ò vn jumento, lo pagasse, porq̃ fue ocasió de su cayda. Assi la muger q̃ la fuere de la cayda de las almas, las pagarà, que assi lo dixo el mismo Señor. La oueja de mi rebaño, que por tu causa se perdiere, tu me la pagaràs, cobrarla he de tu sangre. Abran pues los ojos las que se precian de hermosas, y entiendan que todo es vanidad y engaño del demonio con que enlazan, y tienen enlazados a muchos; y teman el castigo del cielo: pues como dize el Sabio oy: *Mulier timens Dominum ipsa laudabitur.* Y vltimadamente, que a la q̃ acudiere a esta obligacion, cogerà el fruto de sus trabajos, y se le darâ el premio de sus buenas obras, y ellas mismas la engrandeceràn, y honraràn, estendiendose su fama por todo el vniuerso; como lo dize el Sabio en el vltimo de sus versos. *Date ei de fructu manum suarum, & laudent eam in portis opera eius.* Con que dio fin, y yo lo doy tambien a este tratado, suplicando a Dios nos dè gracia para que consigamos el felicissimo de su gloria. Amen.

Exo.21.

Ezech.3. Sanguinẽ eius de manu tua requirã.

(?)

EN GRANADA.

Por Andres de Santiago Palomino, Año de 1637.

INDEX DE LAS cosas notables deste libro.

A.

¶ Alma

aunque

 pre

Limosna

tud

N.

Ay

O.

mas

Religio-

S.

Tierra

Vestido,

Z.

FIN.

INDEX DE LOS LVGA-res de Eſcriptura que en eſte volumen ſe declaran.

EX GENESI.

Qua

INDEX.

EXODVS.

bus

Micol

PROBER.

Pretium

quæ

ECCLESIASTICI.

¶ Aduiertaſe que algunos lugares que pueden faltar deſte Ecleſiaſtico, ſe hallaran en el Ecleſiaſtes: y los que faltan en el Ecleſiaſtes ſe hallaràn en eſte por yerro.

ISAIAS.

Factus

Ecce

Dedit

Alter

FIN DE LA TABLA DE la Eſcritura.

TABLA.

¶ SVMA DE LOS CAPI-
tulos, y Parrafos.

§.5.

TABLA.

FIN DE LA TABLA.

in somno, siue in vigilia, impedit ex necessitate. Licet enim per confessionem & contritionem auferatur reatus culpæ: non tamen aufertur corporalis immunditia, & distractio mentis ex pollutione sequens. Nec est simile de somnio homicidij ex peccato mortali proueniente: quia non relinquit immunditiam, neq; tantam distractionem: & per consequens peccato per contritionem & confessionem deleto, nil quod prohibeat manet; sicut in fornicatione aut pollutione, ideò, &c. Tertio docet baculum in manibus tenere. Baculus figurabat spem veniæ & vitæ, quam debent habere communicantes. Quia sicut per baculum aliquis sustentatur & refocillatur: sic per spem. vndè D. Greg. Spes præmij vim minuit laboris. Spera ergo in Domino, & fac bonitatem: & pasceris in diuitiis eius. Vel baculus significat crucem & memoriam passionis, quam debent habere communicantes iuxta illud, Hoc facite in meam commemorationem. vnde Apostolus, Quotienscunque manducabitis panem hunc, & calicē bibetis, mortem Domini annunciabitis, donec veniat. Quartò docet habere calceamēta in pedibus. Calceamēta, quæ fiunt ex pelle & corio animalium mortuorū, significant exemplum deuotionis, quam habebant sancti ad hoc sacramentum. Calceamenta præseruant pedes à lapidibus & spinis: Sic exempla Sanctorum à puncturis carnalium delectationum, & sollicitudinibus huius seculi, quæ dicuntur spinæ. vnde Hier. 2. Prohibe pedem tuum à nuditate. & Ephes. 4. Calceati pedes in præparationem Euangelij pacis. Calceamenta ergo significant promptam voluntatē obediendi Euangelio, & seruandi mandata. quam promptitudinem poterimus habere, si sanctos, qui fuerunt prompti, sequamur. Vnde D. Greg. Si labores & obedientiam Sanctorum recolamus, non erunt grauia quæ toleramus.

Baculus quid significabat.

Psal. 36.

Mat. 26.
1. Cor. 11.

Mat. 13.

ex hoc quod nunquam homines cibo & potu malè vtuntur. Hanc rationem tangit Apostolus, dicens: Alius quidem esurit, alius autem ebrius est. Ex hac tamen generali regula excipiuntur infirmi, qui statim communicandi sunt, etiam post cibum, si de eorum periculo timeatur, ne sine communione decedant: quia necessitas legem non habet. vnde in c. Presbyter de consec. distinct. 2. dicitur, Presbyter infirmum statim cōmunicet, ne sine cōmunione moriatur. Ex his sequitur quòd licet solum peccatum mortale sit per se impedimentum sumptionis huius sacramenti, tanquam repugnantiam habens ad significatum eius: per accidens tamen prouenit ex prohibitione ecclesiæ, quæ in Concilio Carthaginensi habetur. Et licet excipiat vnum diem, scilicet cœnæ Domini: hoc tamen postea quantum ad illum fuit abrogatum. Et cùm Apostolus vbi suprà dicit: Cùm conuenitis ad manducandum, inuicem expectate. Si quis esurit, domi manducet. exponitur secundum Glosam, Si quis esurit, & impatiens non vult expectare alios, manducet cibos: nec post Eucharistiam sumat. Ex quibus verbis D. August. & habetur in dicto can. liquido, dicit quòd mos ille recipiendi sacramentum ieiuno stomacho habuit ortum tempore D. Pauli: & intelligendum est de ieiunio naturæ, quod soluitur per sumptionem medicinæ, non tamen per deglutionem saliuæ, quæ naturaliter fluit. Secunda virtus s. fides, docet quatuor, quæ considerare debemus post cōfessionem in conspectu sacramenti, elongati tamen. Primò docet cui standum siue credendum sit: non visui, tactui, odoratui, aut gustui: quia deciperemur, quum eodem modo se habeant isti quatuor sensus ad hostiā consecratam, & non consecratam. Ideò idem color, odor, sapor, &c. in consecrata & non consecrata. Illa accidentia, vt dictum est,

Infirmi non ieiuni cōmunicare possunt.

Mos recipiēdi Eucharistiā vnde habuit originem.

ipse peruenit quantum ad humanitatem. Vide & contemplare illius charitatem, humilitatem, & cæteras virtutes, & dispone te à cætero te illi conformare, illum imitari, & secundum quod ipse ostendit viuere. Tertiò docet sub illis speciebus esse librũ doctrinalem, de quo per figurã dicitur Ezechieli, Aperui os tuum, & comede quæcunq; do tibi. Et ecce manus missa est ad me, in qua erat inuolutus liber, qui erat scriptus intus & foris. Et scriptæ erant in eo lamentationes, carmen & væ. Liber ille figurabat Christum, qui scriptus est intus & foris. Sed quid scriptum est foris: sunt quinq; plagæ manuum, pedum, & lateris, pergamen fuit sua pretiosa pellis: atramentũ fuit sanguis: calami fuerunt claui scribentes stylo ferreo nomina electorum, qui ipsum dignè suscipiunt, quorũ ipse obliuisci non potest. vnde Esa. 6. Nunquid potest obliuisci mulier infantem suũ, vt non misereatur filio vteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego tamen nõ obliuiscar tui. Ecce enim in manibus meis descripsi te. Scriptũ est. s. carmẽ delectabile pro innocentibus, qui nunquã illum offenderũt, qui in receptione habent occasionẽ cantandi carmẽ delectationis, sicut beata virgo Maria. Scriptæ sunt etiã lamentationes & væ pro peccatoribus, qui offenderunt, qui habent occasionẽ flendi, eò quòd fuerũt causæ passionis eius. vnde ipse dicebat filiabus Hierusalem, Filię Hierusalẽ, nolite flere super me: sed super vos ipsas flete, quæ. s. fuistis causa: Quia si in viridi ligno hoc fit, in arido quid fiet? Si Deus permisit tantum ignem pœnæ & tribulationis in Christo, qui erat lignum viride, plenũ aqua spiritualis gratiæ, tanquã plantatum secus aquarum decursus, in arido, hoc est, in priuatis gratia, quid fiet? Qualis ignis deuorãs accendetur? si non faciant pœnitentiã in hoc mundo, habebũt cantare in alio tertiã cantilenã. s. væ & maledictiones in inferno. Iob. 1. Pereat dies, &c. vide ergo & considera quam cantilenam

Ezech. 2.

Tria genera cõmunicantium.

Luc. 23.

psal. 1.

Sic faciebat Diuus [illegible], dicendo : Non sum dignus vt soluam corrigiam calceamenti eius. Sic Centurio : ideò eius oratio grata fuit. Quia (vt Diuus Augustinus ait) dicendo se non dignum, præstitit & exhibuit se vt fieret dignus, non in cuius domum, sed in cuius cor Christus intraret. Ideò Christus etiam miratus fuit, & ipsum laudauit. Quarta oratio fuit Diuæ Virginis, quæ dixit, Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum. Hæc fuit adeò grata quòd descendere fecit filium Dei, & naturam nostram assumere in vtero suo. Ex his quatuor faciliter confici potest vna, incipiendo ab oratione filij prodigi, deinde secundum ordinem prædictum & dici potest : Pater mi, & Redemptor meus, ego sum adeò miser peccator, qui te tot modis & toties offendi, quòd nõ sum dignus vocari filius tuus, imò potius merui detrudi in abyssum & profundum inferni. Nihilominus per tuã infinitã bonitatẽ & clemẽtiam tibi placuit me illuminare, & dare cognitionem peccatorum: & nunc agnosco me grauiter te offendisse, & doleo me fecisse: & si nõ te offendissem, nollem te pro aliqua re mundi offendere. Placuit tuæ infinitæ bonitati reuelare, quòd non vis mortem peccatoris, sed vt magis conuertatur & viuat: & in quacunque hora ingemuerit peccator, omnium iniquitatum eis non recordaberis. Ad te ergo, qui præstabilis es super malitia, recurro humillimè obsecrans per temetipsum, vt propitius esse velis mihi miserrimo peccatori, & digneris concedere veniam & indulgentiam peccatorum meorum, quam bono corde & affectu peto. Heu Domine Deus meus, & Redemptor meus, scio & confiteor quòd non sum dignus me præsentare ante conspectum tuum & mensam tuam : veruntamen vt impleam voluntatem tuam, humillimè me offero Maiestati tuæ, recognoscens te pro vero Deo, & supremo omnium

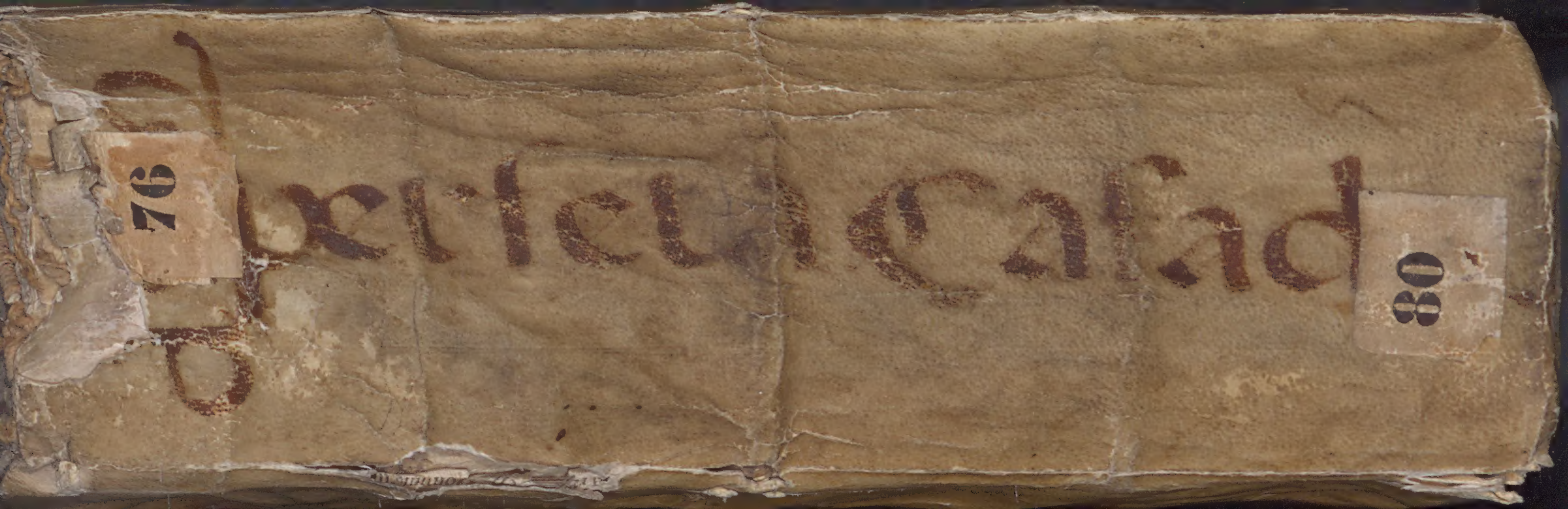
Luc. 1.

Rom. 10. non sunt corpus Christi, sed velamen quoddam siue cortinæ. Sed debemus credere sensui auditus: quia fides ex auditu est, auditus autem per verbum Dei. quod dicit: Accipite & manducate: hoc scilicet contentum sub his speciebus, est corpus meum. In huius figuram habemus Gen. 27. de Isaac qui fuit deceptus primò in visu, caligauerãt enim oculi eius. Secundò in tactu, quia iudicauit manus Iacob esse manus Esau. Tertiò in odoratu, quia sensit odorem vestium. Quartò in gustu, quia sensit saporem venationis, quam quæsierat, & tamen non erat. Sed in auditu non fuit deceptus. vndè dixit, Vox quidem Iacob est: manus autem sunt Esau, qui recesserat & reliquerat vestes, per hoc repræsentans substantiam panis, quæ in instanti terminatiuo consecrationis recedit, hoc est, desinit esse: relictis vestibus, hoc est, accidentibus, &c. Secundò docet quid cogitandum [illegible] dum in hoc sacramento, scilicet tria. Primò, quòd sub illis speciebus continetur Christus, qui est speculum morale, in quo debemus nos mirari & speculari. Mulieres ornant se decenter, videntes se in speculo: Sic debemus nos componere & ornare, intuendo hoc speculum. Vnde Sapien. 7. Candor est lucis æternæ, & speculum sine macula. Sicut enim in speculo sunt duo: primò vitrum, quòd secundũ diuum August. est maximè durationis. Secundò est plumbum: illis separatis non esset speculum. Sic in Christo est diuinitas & humanitas vnita in persona filij Dei, sine qua vnitate non [illegible] disset exemplum, nec nos potuissemus in eo videre modum orandi & componendi nos. Est ergo humanitas & diuinitas in hoc sacramento, per quandam concomitantiam, vt suprà dictum est. Contemplare &c. go diuinitatem, cogita corã quo te habes præsentes, & Sic coram Rege terreno haberes te præsentem, ea quæ benè te præpares, ac cõponeres, præmere & humiliari dicturus esses Sic etiam nos deb[illegible] excellentiam Deitate, attendentes fragilitatem [illegible] peccatis, & redderegratias cognoscere, petere [illegible] præseruationem a periculis, & inopiæ de beneficiis, pe[illegible] [illegible]ationem, gratiamque dignè recipiendi, &c. nostr[illegible] Contemplando eius humanitatem, habemus occasionem [illegible] [illegible] adeò nos dilexit, vt vol[illegible] tot &

desideras cantare. Non potes primã, canta ergo secũdam, vt finaliter merito passionis Christi ad primam possis peruenire, & ad ea quæ intus scripta sunt, scilicet visionem & fruitionem diuinitatis: Quia si illam non cantes, habebis profectò cantare tertiã. Apoc. 10. dicitur quod D. Ioannes inuenit dulcedinem libri in ore, cõsiderando amorẽ & beneficia Dei, sed in ventre sensit amaritudinẽ, considerãdo peccata quibus offendimus illum. Quartò debemus contemplari quòd sub illis speciebus est præda quam persequi debemus: quia ipse vult venari, & conqueritur de his qui non persequuntur illum, hoc est, non imitantur eum. Vnde Psalmista: Periit fuga à me, & non est qui requirat animam meam. Psal. 141. Debes ergo ad memoriam reducere valorem huius prædæ, qui est infinitus, & sequi illum per vias virtutum, quia per eas inuenies eam: & cum apprehenderis, caue ne dimittas aut perdas eam: Sed [illegible] cum sponsa, Cantic. 3. Quæsiui quem diligit anima [illegible] &c. Tenui eum, & non dimittam. Tertiò fid[illegible] docet quid dicendum, hoc est, orationem quam [illegible] debemus, scilicet vnam compositam ex qu[illegible] pulcherrimis & acceptissimis orationibus, quas [illegible] mus in Euangeliis. Prima fuit filij Prodigi, P[illegible] peccaui in cœlum, & Luc. 15. coram te, &cæ. hæc fuit ad[illegible] ata, quòd antequam eam diceret, sed dicere pro[illegible] et, pater occurrit & amplexatus est eum, deditque[illegible] stolam primam [illegible] &cæt. Sec[illegible]da fuit Publica[illegible] qui & parauit con[illegible] 18.) non audebat oculos in cœlum le(vt habet[illegible] dicebat: Deus propitius esto mihi peccatori. [illegible] quia descendit iustificatus in domũ suam. Tertia fuit Centurionis, qui dicebat, Domine, non sum dignus vt intres sub tectum meum. Aliqui hæretici voluerunt dicere quòd hæc oratio non debet dici: quia qui dicunt condemnant seipsos, iuxta illud: Qui manducat & bibit indignè, iudicium sibi manducat & bibit. Sed illi valdè errant, ignorantes differentiam inter hæc duo, sum indignus, & non sum dignus [illegible] quia vnum est priuatiuum & ponit indignitatẽ peccati [illegible] mortalis, de quo non est contritus: sed secundum, scilicet non sum dignus, puram negationem dicit, qu[illegible] [illegible] spectus rationis, conse- [illegible] comparatio[illegible] [illegible] Christi, & tumentis

Oratio dicenda ante communionem.




76
perfecta Casad
80